

شرح عين العالم وزير الحكم

للامام العلامة والخبير التابعة الفهامة الشيخ نور الدين
منلا على بن سلطان محمد الهروي المعروف بالقاري
صاحب المؤلفات الكثيرة المتوفى سنة ١٠١٤ هـ



الجزء الثاني

صححه وقابل أصوله وعلق عليه للبرة الاولى سنة ١٣٥٣ هـ

إدارة الطباعة المنيرة

للملكة العظمى والملك الناصر

طبع على نفقة مكتبة احياء العلوم العربية

حقوق الطبع محفوظة الى الادارة

بدرج الاتراك بمصر رقم ١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(الباب العاشر)

(في الأناة والعجلة والحلم والعفو والنصيحة والحقد)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْأَنَاءُ مَعْنَى بَاعَثَ عَلَى الْاجْتِيَاطِ فِي الْأُمُورِ ، وَالتَّانِي
 اتَّبَاعُهَا بَعْدَ الدُّخُولِ فِيهِ وَالتَّوَقُّفُ قَبْلَهُ ، وَضِدُّهَا الْعَجَلَةُ وَهِيَ بَاعَثَ عَلَى الْأَقْدَامِ
 بِأَوَّلِ خَاطِرٍ ، وَالِاسْتِعْجَالُ اتِّبَاعُهُ ، وَوَرَدَ الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ إِلَّا فِي تَرْوِيجِ
 الْبِرِّ وَقَضَاءِ الدِّينِ وَتَجْهِيزِ الْمَيِّتِ وَقَرَى الضَّيْفُ *

الأناة بفتح الهمزة اسم لعند العجلة، والحلم التحمل، والعفو التجاوز، والنصيحة إرادة الخير
 للنصوح له، والحقد بالكسر العداوة بالقلب ويتبع نحو الحسد والغضب (بسم الله
 الرحمن الرحيم) الذي يستعان به على كل خلق كريم ويستعاذ به من كل طبع ذمير
 (الأناة معنى) أي خلق باطن (باعث على الاحتياط في الأمور) أي المتعلقة بالحكم
 الخارجي وهو إرادة إتمام الأمور على وجهها بحيث لا يفوت شيء من حقها (والتاني)
 مصدر من باب التفعّل وتأوّه للطلب أو التكلف (اتباعها) أي تتبع تلك الأمور (بعد
 الدخول) أي دخول الإنسان (فيه) أي في حال الدخول قبل الدخول، وضده
 التعسف في الحصول (والتوقف قبله) أي ويقال له التوقف (وضدها) أي الأناة
 (العجلة وهي) أي العجلة معنى (باعث على الأقدام) أي إقدام الإنسان على الأمور
 (بأول خاطر) من غير تأمل وتفكير (والاستعجال اتباعه) أي تتبع ذلك الباعث
 من غير تأخر (وورد العجلة من الشيطان) أبو يعلى من حديث أنس بلفظ «التاني
 من الله والعجلة من الشيطان» والترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ «الأناة
 من الله» (الافى تزويج البر) أي خصوصاً إذا بلغت ووجدت لها كفواً (وقضاء
 الدين) ولو كان مؤجلاً (وتجهيز الميت) إذا كان ميسراً (وقرى الضيف)

والتوبة من الذنب وآفات الحرمان فمن استعجل نيل منزلة أو إجابة دعوة قبل الوقت بترك ملائمة أو مكافأة ظالم يطل بالدعاء عليه واقتحام الشبهة فاصل الورع النظر البالغ في كل شيء.

اذ حسنه ان يكون معجلا لقوله تعالى : (فإلست أن جاء بعجل حنيد) فقيه الدلالة على المبادرة بالعبادة والإشارة (والتوبة من الذنب) إذ يجب ان تكون في الحال فان أكثر عذاب أهل النار من تسويفهم في القول ويستثنى أيضا الصلاة اذا دخل وقتها فان في التأخير آفات (وآفات) أي العجلة أشياء منها (الحرمان) من المطلوب (فمن استعجل نيل منزلة) من مال أو جاه أو ولادة أو مقام أو حال أو مرتبة (أو إجابة دعوة قبل الوقت) أي المقدرها فان الامور مرهونة بأوقاتها (بترك ملائمة) أي بترك المستعجل طلب تلك المنزلة والدعوة من جهة الملائمة فيكون سبب الحرمان عن وصول تلك الحالة لاحتالة أو غلو ويبالغ في الجهد وآتاعب النفس فينقطع عن الطريق فهو بين افراط وتفرط و كلاهما نتيجة الاستعجال ، وقد ورد برواية البزار والحاكم والبيهقي وغيرهم ان ديننا هذمتين فاوغل فيه برقي فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقى « والمنبت الذي اقطع به في سفره وعطيت راحته ، والفعل انبت مطاوع به من البت وهو القطع . وفي المثل السائر ان لم تستعجل تصل : ولبعضهم بقوله قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل فيفتروا يسأم ويترك الدعاء فيحرم حاجته قال تعالى : (لا يسأم الانسان من دعاء الخير وان مسه الشرف فيؤوس قنوط) (أو مكافأة ظالم) امامن صوب عطا على نيل منزلة أو مجرور عطا على منزلة (يطل) اجره لعدم صبره (بالدعاء عليه) أي على الظالم وذلك بان يطلبه انسان فيغيظه ويدعو عليه وربما يتجاوز عن الحد فيقيم في المعصية والهلاك ، قال تعالى : (ويدع الانسان بالشرد دعاه بالخير وكان الانسان عجولا) (واقتحام الشبهة) أي ومن آفات العجلة دخول الشبهات المورثة للسينات (فاصل الورع) أي أساسه الذي عليه مدار الشرع (النظر البالغ في كل شيء) أي من الاصل والقرع الذي هو بصدده من اكل وشرب ولام وغيره ، فاذا كان الرجل مستعجلا في أموره غير متأن ولا متثبت عند صدور ما فيميل الى كل طعام وكلام يقع في شبهة أو حرام . وكذا في سائر المرام فيفوت الورع الذي عليه مدار أحكام الاسلام ، وقد ورد أخبار وآثار في فضل الرفق الذي عليه مدار حسن الخلق في معايشة الخلق . ففي صحيح مسلم

وَالْأَفْرَاطُ فِي الْغَضَبِ وَهُوَ مَذْمُومٌ قُورِدَ الْغَضَبُ يُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْعَسَلَ وَهُوَ غُلِيَانٌ دَمَ الْقَلْبِ لَطَبَ الْإِنْتِقَامِ وَالْمَحْمُودُ الْإِعْتِدَالُ

من حديث عائشة « ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي عليه ما لا يعطى على العنف » وفي الصحيحين من حديثها « يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله » ولمسلم من حديث جرير « من يحرم الرفق يحرم الخير » أى كله كما في رواية أبي داود . وللطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب كلاهما من حديث عائشة « الرفق يمن والخرق (١) شؤم » ولابن المبارك في الزهد من حديث أبي جعفر مرسله « إذا أردت امرا فتدبر عاقبته فان كان رشدا فامضه وان كان سوى ذلك فانته » وعن الحسن « المؤمن وقاف (٢) متان وليس كحاطب ليل » ثم العنف وان كان محمودا في بعض الاحوال ولكن الاحتياج الى الرفق أقوى في اكثر الافعال والاقوال ، ومن هنا قال سفيان لاصحابه : أتدرون ما للرفق ؟ قالوا قل يا أبا محمد ، قال : أن تضع الامور في مواضعها : الشدة في موضعها ، واللين في موضعه ، والسيف في موضعه ، والسم في موضعه . وفيه تنبيه نبيه على انه ينبغي مزج الغلظة باللين والعنف بالرفق كما قيل :

ووضع الندى في موضع السيف بالعلم أى بأمله * مضرك وضع السيف في موضع الندى أى العطاء : وعن أبي عروان الانصارى ما تكلم الناس بكلمة صعبة الا والى جانبها كلمة اللين منها تجرى مجراها (والافراط) أى ومن آفات العجلة الاكثر والمبالغة (في الغضب وهو) أى الغضب أو افراطه (مذموم) أى شرعا وعرفا (فوردا) أى برواية الطبراني والبيهقي من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده (الغضب يفسد الايمان) أى كاله أو يطفئ نوره أو يمنع ظهوره (كما يفسد الصبر العسل) وهو بفتح الصاد وكسر الباء عصارة شجرة مرة ، وعن أبي هريرة « أن رجلا قال : يا رسول الله مرني بعمل واقلل قال : لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب ، رواه البخارى . » ومن هنا قيل لابن المبارك : أجل لنا الخلق الحسن في كلمة ، قال : ترك الغضب . وعن عكرمة في قوله تعالى : (وسيدوا حصورا) قال : السيد الذى لا ينقلب الغضب . وقد قيل الغضب غول العقل (وهو) أى الغضب (غليان دم القلب لطلب الانتقام والمحمود) من الغضب (الاعتدال) كسائر الاخلاق والاحوال . فللبيهقي في الشعب مرسله « خير

(١) التورق بضم الحاء الجبل والحق (٢) الوقف الذى لا يستقبل في الامور

وَهُوَ الضَّبْطُ تَحْتَ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ فَالتَّفْرِيطُ مَذْمُومٌ كَالْإِفْرَاطِ فَوَرَدَ (أَشَدُّ)
عَلَى الْكُفَّارِ وَلَا تَأْخُذُكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (وَقَلْعُهُ فِي زَوَالٍ مَا اسْتَغْنَى عَنْهُ)
مُمْكِنٌ لِأَمَّا احْتِيجَ إِلَيْهِ كَطَعَامٍ يَسُدُّ جُوعَهُ وَتَوْبٍ يَسْتُرُ عَوْرَتَهُ وَبَيْتٍ يُوَارِيهِ
وَكِتَابٍ يُطَالِعُهُ لَصُعُوبَةٍ تَفْرِغُ الْقَلْبَ عَنْ حُبِّهَا

الأمور أو أسطها (وهو) أى الاعتدال (الضبط تحت الشرع والعقل) بأن لا يكون فيه
تفريط ولا إفراط ، فيغلب حيث وجبت الحية الشرعية ، وينطفىء حيث يحسن الحلم
في القضية الفرعية (فالتفريط) أى يفقد الغضب أو ضعفه (مذموم) وهو الذى
يقال فيه : انه لاجمية له ، ولذا قال الشافعى : من استغضب فلم يغضب فهو حمار ،
ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان (كالإفراط) أى كإفراط التجاوز عن الحد
مذموم قال تعالى : (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله
سكينة على رسوله وعلى المؤمنين) ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة من
الغضب بالباطل ، ومدح المؤمنين بما أنعم الله عليهم من السكينة (فورد) فى مدح
الاعتدال قوله تعالى (أشد على الكفار) تمامه (رحمة بينهم) وكذا قوله
(أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) وقد قال تعالى لنبيه عليه السلام (يا أيها
النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم) (ولا تأخذ لهما) أى بالزاني والزانية
فى أحدهما (رافة فى دين الله) أى شدة رحمة وهو دليل الذم التفريط ، وقال عليه
السلام « خير أمتى أحداؤها » يعنى فى الدين ، رواء الطبرانى والبيهقى عن على (وقلعه)
أى قطع الغضب ورفع (فى زوال ما استغنى عنه) كالجاء والمال الكثير والغلمان
والدواب (يمكن) إذ ليست هذه الأشياء ضروريات لأحد من الخلق فيمكن رفعها بالرياسة
والمجاهدة العلية والعملية (لا) أى لا يمكن قلعه فى زوال (ما احتجج إليه) أى ولا
يستغنى عنه بحال (كطعام يسد جوعه) من قوت يومه ووليلته (وتوب يستر عورته)
ويصح صلاته (وبیت يواريه) أى يسترحلته ويدفع برودته وحرارته (وكتاب
يطالعه) وفى معناه كل آلة بها يكتسب صاحبها ، والاخير من ضروريات بعض افراد
الناس (لصعوبة تفريغ القلب عن حُبها) أى عن حب هذه الأشياء بحكم الطبيعة ،
فانه لا يمكن قلعه بالرياسة ولا كلف أحد بها فى أبواب الشريعة ، وقد أشار إليه

الَّا لِمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ التَّوْحِيدُ فَيَرَى الْخَلْقَ مُسَخَّرِينَ لِلْحَقِّ كَالْقَلَمِ لِلْكَاتِبِ، وَفِيهِ
يَتَصَوَّرُ الْكُسْرُ بَأَنَّهُ لَا يَظْهَرُ الْأَثَرُ

صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله « من أصبح منكم آمناً في سربه معافى في بدنه عنده قوت يوم فكأنما حيزت له الدنيا » أى جمعت له لذاتها . الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الله ابن محسن . وقال الترمذى : حسن غريب : ورواه الطبرانى فى تاريخه . والكل بدون زيادة بخلافها (الا لمن غلب عليه التوحيد) فلا يغضب على تقويت هذه الاشياء لما عنده من المقام السديد وحال الفناء (فيرى الخلق مسخرين للحق) القاهر الغالب (كالقلم للكاتِب) لكن غلبة التوحيد الى هذا الحد فى مقام التفريد انما يكون كالبرق الخاطف يقع فى أحوال نادرة مع الرب ثم يرجع القلب الى الوسائط رجوعاً طبيعياً لا يندفع عنه ، ولو تصور ذلك على الدوام لاحد من الانام لتصور لرسوله عليه السلام فانه كان يغضب حتى تحمر وجنتاه ، ويقول « انما أنا بشر اغضب يا يغضب البشر » فى الصحيحين ، وفى رواية « فإيما مسلم سيته أولعته أو ضرته فاجعلها منى صلاة أو زكاة أو قربة تقربه بها اليك يوم القيامة » (وفيه) أى فيما احتيج اليه (يتصور الكسر) أى كسر النفس (بان لا يظهر الاثر) أى اثر الغضب فى البشرة لا قلع الغضب بالمرّة لانه غير مقدور للبشر . وعن على كرم الله وجهه « كان عليه السلام لا يغضب للدينا فاذا اغضبه الحق لم يقربه احد ولم يقم لغضبه شئ . حتى ينتصر له » رواه الترمذى فى الشمائل . وفى صحيح مسلم عن عروة « ان عائشة حدثته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خرج من عندها ليلا قالت ففرت عليه فجاء فرأى ما أصنع فقال مالك يا عائشة اغرت ؟ فقلت : ومالى لا يغار مثلى على مثلك ، فقال ﷺ : لقد جاءك شيطانك ، قالت يا رسول الله او معى شيطان . قال نعم ، قلت ومع كل انسان . قال نعم ، قلت ومعك يا رسول الله ؟ قال نعم ولكن ربى اعاننى عليه حتى اسلم فلا يأمرنى بالبخير ، وفى الاحياء اراد شيطان الغضب . والمعنى انه لا يحملنى على الشر ، وقال عبدالله بن عمرو بن العاص « يا رسول الله اكتب عنك كل ما قلت فى الغضب والرضا . قال اكتب فوالذى بعثنى بالحق ما يخرج منه الا حق » وأشار الى لسانه ، فلم يقل انى لا أغضب ، ولكن قال ان الغضب لا يخرجنى عن الحق ولا اعمل بموجب الغضب . والحديث رواه أبوداود باسناد صحيح وهو متضمن لما فى قوله تعالى : (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) وقوله سبحانه : (قل انما أنا بشر

وَالسَّبَبُ الْكِبَرُ وَالْعَجَبُ وَالْمَرْحُ وَالْاِسْتِهْزَاءُ وَالْاِيْذَاءُ وَالْحِرْصُ فِي الْفُضُولِ
وَعِلَاجُ كُلِّ فِي مَوْضِعِهِ

مثلكم يوحى الى) أى التمييز بينى وبينكم بوقوع الوحي الى دونكم *
هذا وقد يفقد أصل الغضب فيما هو ضرورى اذا كان القلب مشغولا بضرورى أهم
منه ، فلا يكون فى القلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره ، فان استراق القلب ببعض
المهمات يمنع الاحساس بما عداها ولو كانت من الضروريات ، ومن هنا لما شتم سليمان قال :
ان خفت موازىنى فانا شر مما تقول ، وان ثقلت موازىنى فلا يضرنى ما تقول . فقد كان همه
مصرفا الى الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشتم ولم يصير سببا لغضبه ، وكذلك شتم الربيع بن
خيشم فقال : يا هذا سمع الله كلامك ، وان دون الجنة حبة ان قطعتها لم يضرنى ما تقول ، وان
لم اقطعها فانا شر مما تقول ، وقيل للبسطامى : لحيتك أفضل أم ذنب الكلب ؟ فقال : ان
مت مؤمنا فالحيتى والا فذنب الكلب فكان همه حسن الخاتمة ، وشتم رجل أبا بكر الصديق
فقال : ما ستر الله عنك اكثر ، فكان انه كان مشغولا بالنظر فى تقصير نفسه عن أن يتقى الله حق
تقائه ويعرف الله حق معرفته ، فلم يفت به نسبة غيره اياه الى نقصان فى امره ، اذا كان ينظر
الى نفسه بعين النقصان وذلك لكمال قدره . وقالت امرأة لملك بن دينار : يا امرأتى ، فقال
ما عرفنى غيرك ، فكان انه كان مشغولا بان ينفى عن نفسه آفة الرياء ليصل الى حالة الاخلاص
ومقام البقاء بعد الفناء ، وسب رجل الشعبي فقال : ان كنت صادقا فغفر الله لى وان كنت
كاذبا فغفر الله لك (والسبب) أى باعث الغضب ستة أشياء (الكبر والعجب والمزاح
والاستهزاء والايذاء) أى بالتعير والمراء (والحرص) أى شدة الميل (فى الفضول)
اى زيادة المال والجاه ، وهى باجمعهما اخلاق ردية واحوال دنية مذمومة فى امور
شرعية واحكام فرعية . ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الاسباب ، فلا بد من ازالتها
باضدادها المعروفة فى الباب (وعلاج كل) اى من الكبر ونحوه (فى موضعه) اى
يأتى مفصلا ، واما جملا فهو بان يمت الكبر بالتواضع ، ويميت العجب بمعرفة النفس
اذا كان بالعلم والعمل ، واما اذا كان بالنسب المجرد فبمعرفة ان بنى آدم جنس واحد ،
وان الشرف بالفضائل . والفخر والعجب من اكبر الرذائل ، ويميت المزاح بالاشتغال
بالمهمات الدينية والامور الاخرية ، ويزيل الهزل بالجد ، ويميت الباطل بالحق لقوله
تعالى : (انه لقول فصل وما هو بالهزل) ويزيل التعير بالاشتغال بمحبب نفسه فورد

وَبِالْإِحْمَالِ التَّوَضُّعَ وَالتَّعَبُّدَ وَالْقَعُودَ وَالْإِتِّكَاءَ وَالْاضْطِّجَاعَ

«طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ، ومن صير أخاه بذنب لم يمت حتى يبتلى به» ويزيل الحرص على مزايا العيش بالقناعة والاشتغال بالعبادة على قدر الاستطاعة فالدنيا ساعة فاجعلها طاعة ، مع ما في القناعة من الاستغناء والترفع عن ذل الحاجة . ثم المواظبة على مباشرة اضدادها مدة مديدة حتى تصير بالمادة مألوفة هيئة سديدة ، فإذا انمحت عن النفس فقد زكت وطهرت عن هذه الرذائل واتصفت بمحامد الفضائل ومكارم الشرائع .

والحاصل ان الغضب انما هو لضعف النفس ، فالمرضى أسرع غضبا من الصحيح والمرأة أسرع غضبا من الرجل ؛ والصبي أسرع غضبا من الكبير ، والشيخ الضعيف أسرع غضبا من الكهل ، وذو الخلق السيئ والرذائل أسرع غضبا من صاحب الفضائل ، فالرذل يغضب لشهوته عند فوت لقمته ، ولينخله عند فوت حبه . وصاحب الفضل يملك نفسه عند غضبه وحده ، ففى الصحيحين عن أبي هريرة « ليس الشديد بالصرعة انما الشديد من يملك نفسه عند الغضب » وهو الذى ذكرناه : علاجه بتفصيل الاحوال (وبالإجمال) علاجه اثنا عشر (التوضؤ) والاعتسال أتم . ففى الحديث « إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء فان الغضب من النار » أبو داود من حديث عطية السعدى : وفى رواية أخرى « ان الغضب من الشيطان ، وان الشيطان خلق من النار وانما تغلف النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ » وروى « أن عمر غضب يوما فدعا بماء فاستشق وقال : ان الغضب من الشيطان » وهذا يذهب الغضب فى الجملة (والتعبد) أى بالصلاة ونحوها ، وفى نسخة التمسك وهو الظاهر فيكون فى الأصل تصحيف وتحريف اذ لم يرد فيه حديث شريف بخلاف الاعتسال فقد أخرج ابن عساکر من حديث معاوية « الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار والماء يطفي النار فإذا غضب أحدكم فليغتسل » ومن جملة العلاج السكوت فبن ابن عباس مرفوعا « اذا غضبت فاسكت » رواه أحمد وابن ابى الدنيا والطبرانى والبيهقى فى شعب الايمان (والقعود) أى الجلوس اذا كان قائما (والائتكاء) اذا كان جالسا (والاضطجاع) اذا كان متكئا فللترمذى من حديث أبى سعيد « ان الغضب جرة فى القلب الم تروا الى انتفاخ أوداجه وحمرة عينه فإذا وجد أحدكم من ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليتم » (أى فليضطجع) فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل

وَالصَّاقُ الْحَدَّ بِالْأَرْضِ فَالْكُلُّ مَرُورٍ مَأْمُورٌ بِهِ مُعَلَّلًا بِأَنَّهُ جَمْرَةٌ

فان النار لا يطفئها الا الماء ، ولا ين أبى الدنيا من حديث أبى هريرة كان عليه السلام « اذا غضب وهو قائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه » ولا أحد باسناد جيد « وكان أبو ذر قائما فجلس ثم اضطجع » فقيل له : لم جلست ثم اضطجعت ؟ فقال : ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنا : اذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع » والمرفوع عند أبى داود بسند فيه انقطاع . والاضطجاع غاية السكون ، فان سبب الغضب الحرارة ، وسبب الحرارة الحركة ، والظاهر عنوان الباطن ، ويستعان بكل منهما على الآخر كما حقق في طهارة الظاهر والباطن ، وقد ورد « ان أبا ذر قال لرجل يا ابن الحمراء في خصومة بينهما وفي رواية يا ابن الخضراء فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : يا أبا ذر بلغني انك اليوم عيرت رجلا بأمة قال نعم ، فاطلق أبو ذر ليرضى صاحبه فسبقه الرجل فسلم عليه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : « يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحمر فيها ولا أسود الا أن تفضله بعمل ، ثم قال : اذا غضبت فان كنت قائما فاقعد ، وان كنت قاعدا فاتكى . وان كنت متكئا فاضطجع » رواه ابن أبى الدنيا باسناد صحيح . وفي الصحيحين من حديثه قال « كان بيني وبين رجل من اخواني كلام وكانت امه أعجمية فغيرته بأمة فشكا الى النبي ﷺ فقال : يا أبا ذر انك امرؤ فيك جاهلية » ولا أحد أنه عليه السلام قال له : « انظر فانك لست بخير من أحمر ولا أسود الا أن تفضله بتقوى » ورجاله ثقات (والصاق الحد بالارض) فمن أبى سعيد الخدري مرفوعا (والان الغضب جمرة في قلب ابن آدم الا تروا الى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه فزوجه من ذلك شيئا فليصق خده بالارض) الترمذى وحسنه . وكان هذا اشارة الى تمكين اعز الاعضاء من أذل الاشياء لتستشعر به النفس المذلة وتزيل عنها الزهو والعزة ، وإيماء الى ان من أوله وآخره التراب لا يصلح له الغضب في باب من الابواب ، والى قول بعض اولى الالباب : ما للتراب ورب الارباب والله أعلم بالصواب ، وقال عروة بن محمد لما استعملت على العين قال لي أبى : أليس قلت نعم ، قال : فاذا غضبت فانظر الى السماء فوقك والى الارض تحتك ثم عظم خالفهما (فالكل مروي) اى فعله بقدمنا (مأموره) كائنا . والمعنى انه جمع فيه بين العمل والقول (معللا) وفي نسخة معلل (بانه) اى الغضب (جمرة) اى حرارة غريزية أو

فِي الْقَلْبِ بِدَلِيلِ حُرَّةِ الْعَيْنِ وَاتِّفَاحِ الْأَوْدَاجِ وَالْإِسْتِعَادَةِ وَالْإِسْتِعَادَةِ وَالْإِسْتِعَادَةِ بِاللَّهِ
تَعَالَى وَالْعِلْمُ بِثَوَابِ الْحِلْمِ وَالتَّحَلُّمِ فُورِدَ (وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ) أَيْ الْمُتَحَلِّينَ وَمَنْ
كَفَّ اللَّهُ غَيْظَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ إِنَّ الْمُسْلِمَ لَيَدْرِكُ بِالْحِلْمِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ

حادثة عرضية تتوقد (في القلب بدليل حرمة العين) أي حينئذ (واتفاح الأوداج) أي
عروق الرقبة. وقد سبق به الرواية وتحققت فيه الدراية (والاستعادة) أي ومن جملة
العلاج العودة إلى الحالة الأولى بعد التغير عنها إلى الحالة الثانية (والاستعادة) أي التعوذ
بالله من الشيطان الرجيم عند الغيظ، وهو متفق عليه من حديث سليمان بن صرد، قال :
كنت جالساً مع النبي ﷺ ورجلان يستان فاحدهما أحر وجهه وانفتحت أوداجه فقال
عليه السلام: لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد من الحديث. ولابن عدي
من حديث أبي هريرة : إذا غضب الرجل فقال : أعوذ بالله من غضبه، ولابن السني في
اليوم واليلة. من حديث عائشة : كان عليه السلام إذا غضبت عائشة أخذ بانفها وقال
يا عويش قولي : اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات
العين، (والاستعادة بالله تعالى) أي بحوله وقوته في دفع غضبه وشدة حدته (والعلم
بثواب الحلم والتحمل) عطف على العلم لا الحلم أي ومن العلاج التكلف في الحلم فانه
محمود أيضاً وللطبراني «إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم» (فورِد) في التنزيل (والكاظمين
الغيظ) أي المتحلين وذلك في معرض مدح المتقين من المؤمنين، وتمامه (والعافين
عن الناس والله يحب المحسنين) وللطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من
حديث أنس (من كف الله غيظه كف الله عنه عذابه) ولابن أبي الدنيا من حديث
ابن عمر «من ملك غضبه وقاه الله عذابه» ولابن أبي الدنيا من حديث علي «أشدكم
من ملك نفسه عند الغضب وأحكم من عفا عند المقدرة» (إن المسلم ليدرك بالحلم
درجة الصائم) أي بالنهار (القائم) أي بالليل رواء الطبراني في الأوسط. ولابن
السني من حديث أبي هريرة «اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم» وفي الصحيحين
«يا أشج إن فيك خلقين يحبهما الله الحلم والآفة» وللطبراني من حديث فاطمة «إن الله يحب
الحمي الحليم» ولابن ماجه. باسناد جيد من حديث ابن عمر «ما جرع عبد جرعة أعظم
أجر من جرعة غيظ كظمها البغاء وجه الله» زاد ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس
«وما كظمها عبد إلا ملاه الله قلبه إيماناً» وقال أبو برب : حلم ساعة يدفع شراً كثيراً.

وَشِدَّةَ غَضَبِهِ تَعَالَى وَقُدْرَتَهُ وَفَضِيحَةَ الْآخِرَةِ وَتَشْبِيهِ الْحَلِيمِ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ
وَالْغَضُوبِ بِالسَّبْعِ الضَّارِي وَقُبْحِ هَيْئَتِهِ

واجتمع سفيات الثورى وفصيل بن عياض فتذاكرا واجتمعا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الطمع ، وقال رجل لعمر : والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عمر حتى عرف في وجهه ، فقال له رجل : يا أمير المؤمنين ألم تسمع أن الله قال : (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وهذا من الجاهلين ، فقال عمر صدقت ، وكأنا ما كنت نارا فاطفئت (وشدة غضبه تعالى وقدرته وفضيحة الآخرة) أى والدم بها فانها تكون سببا لاطفاء نار الغضب وتسكينها عن اللهب ، فيخوف نفسه بعقاب الله بأن يقول : قدرة الله على أعظم من قدرنى على هذا الانسان ، فلوامضيت غضبى عليه لم آئن أن يمضى الله غضبه على يوم القيامة أخرج ما أكون الى العفو والرحمة ، وقد قال تعالى فى بعض الكتب المتقدمة : يا ابن آدم اذكرنى حين تغضب اذكرك حين أغضب فلا أحقك فيمن أحق «وبعث رسول الله ﷺ وصيفا الى حاجة فابطأ عليه ، فلما جاءه قال : لولا القصاص لأوجعتك ضربا» أى خوف القصاص فى القيامة أبو يعلى من حديث أم سلة بسند ضعيف . ولاحمد من حديث عبد الله بن عمر . «وسأل رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما يبعدنى من غضب الله قال لا تغضب » (وتشبيه الحليم بالأنبياء) فورد «كأدا الحليم ان يكون نبيا ، وقدمدج الله سبحانه خيله بأنه حليم ، وكذا بشره بغلام حليم (والأولياء) أى باتباع الأنبياء من الاصفياء فقد ورد «الملاء ورثة الأنبياء» ضد ذلك من حال الاكراد والاتراك والجهلة والاعبياء (والغضوب) أى وتشبيه كثير الغضب (بالسبع الضارى) أى الصائل العادى من الأسد ونحوه ، فهو من اخلاق البهائم والكلب الهائم (وقبح هيئته) أى بتغيير صورته حال غضبه وشدة حدته بأن يتفكر ويتذكر صورة غيره حال غضبه وتغير لونه وشدة رعدته فى اطرافه واكتافه ، وخروج افعاله عن ترتيبه ونظامه من اضطراب الحركة فى اعضائه وكلامه ، حتى يظهر الزبد على الاشدق وتحمر الاحداق وتقلب المناخر ، وتستحيل الحلقة فى المظاهر . ولورأى الغضبان نفسه فى حال غضبه وقبح صورته لسكن غضبه من قبح هيئته واستحالة خلقته ، وقبح باطنه اعظم من ظاهره ، وهذا التغير فى جسده . واما اثره باللسان فاطفائه بالشم والفحش وقبح الكلام الذى يستحي منه

وَالْعَجْزَ عَنِ الْغَلْبَةِ عَلَى مُرَادِهِ تَعَالَى وَاتَّقَامِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِ، وَحُدُوثِ الذُّنُوبِ
لَاخِذِ اللِّسَانِ فِي الْفُحْشِ وَالسَّبِّ، وَالْجَوَارِحِ فِي الضَّرْبِ وَالْجَرْحِ وَالْقَتْلِ
وَالْقَلْبِ فِي الْحَقْدِ وَهُوَ ذَمِيمَةٌ فَاحِشَةٌ فُورِدَ «الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِمَقْهُودٍ»

فهو المقول ، ويستحي منه قائله ايضا عند قتيور غضبه ، وذلك مع تحبط نظمه او اضطراب لفظه . وأما أثره على الأعضاء فالضرب والهجم والتمزيق والجرح والقتل عند التمكين من غير مبالاة ، فان هرب منه المغضوب عليه اوفاته بسبب ليديه وعجز عن التشفي الي مرجع الغضب على نفسه بتمزيق ثوبه ولطم وجهه ، وقد يضرب يده على الأرض أو جدره ويعدو عدو الواله والسكران في مشيه ، وربما يسقط صريعا لا يطيق العدو سريعا ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصعة على الأرض ويكسر المائدة ويتعاطى افعال المجانين ؛ فيشتم البهيمة ويخاطبها ويقول لها متى الى متى منك يا هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب عاقلا ، حتى ربما رفته دابة فيرفس ه والداية ويقابلها بذلك ، وربما قتل نفسه يده اما باآلة أو بشنق أو برمي في بحر ونحوه (والعجز) أى والعلم بالعجز (عن الغلبة على مراده تعالى) فانه غالب على أمره ، وهو القاهر فوق عباده . فان الغضبان يودجر يان الشيء . على وفق مراد نفسه دون مرادربه ، ومن وقع في هذه الورطة وبأبه باه بغضب من الله وعذابه ، ونعم ما قيل :
تود النفس ان تلقى منهاها ه وبأني الله الا ما يريد

فيفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد فكن مسلما لامره ان كنت من المرید الطالب للمقام المرید . (واتقام المغضوب عليه) أى فيحذر نفسه عاقبة الانتقام من تسلط المغضوب عليه على اظهار معائبه والشتمات بمصائبه (وحديث الذنوب) أى انواع المعصيان (لاخذ اللسان في الفحش والسب) للانسان (والجوارح في الضرب والجرح والقتل) بأسبق في معرض البيان (والقلب في الحقد) فان الغضب اذا لزم كظمه لعجز عن التشفي في غيظه رجع الى باطنه واحتقن فيه فصار حقدًا ، حيثئذ يلزم قلبه اشتغاله بمحسده في حسن حاله ، ويظهر الشتمات بمصائبه . والحزن بمسرته ، والعزم على افشاء سره وهتك ستره والاستهزاء به في قوله وفعله وجميع أمره (وهو) أى الحقد (ذميمة) أى حصلة مذمومة (فاحشة) أى متجاوزة عن الحد لاشتغاله على سيئات متعددة عن الحد (فورد المؤمن) أى الكامل (ليس بمقود) فعول بمعنى فاعل ، أى ليس بذئ حقد ، أو ليس

وَالْعَلَّاجُ قَلْعُ الْغَضَبِ وَذِكْرُ مَا وَرَدَ فِي الْعَفْوِ مِثْلُ (وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ - خُذِ الْعَفْوَ - وَإِنْ تُعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) وَهُوَ اسْقَاطُ حَقٍّ وَجِبَّ أَمَا قَوْلُ أَبِي ضَمْضَمٍ
اللَّهُمَّ تَصَدَّقْتُ بِعَرْضِي عَلَى عِبَادِكَ فَوَعِدْ وَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ

بِمَالِغٍ فِي الْحَقْدِ ، وَالْحَدِيثُ فِي الْأَحْيَاءِ ، وَقَالَ مَخْرَجُهُ لِمَ أَتَى عَلَى أَصْلِ (وَالْعَلَّاجُ) أَيْ عِلَاجُ الْحَقْدِ (قَلْعُ الْغَضَبِ) أَيْ الَّذِي سَبَبَ الْحَقْدَ الْبَاعِثُ عَلَى الْحَسَدِ وَنَحْوِهِ (وَذِكْرُ مَا وَرَدَ) أَيْ مِنَ الْفَضَائِلِ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ (فِي الْعَفْوِ مِثْلُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ) وَتَمَامُهُ (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) وَالطَّبْرَانِيُّ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ إِذَا وَقَفَ الْعَبَادُ نَادَى مُنَادِلِقِمٍ مِنْ أَجْرِهِ عَلَى اللَّهِ فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ قِيلَ مِنْ ذَلِكَ الَّذِي أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ؟ قَالَ الْعَافُونَ عَنِ النَّاسِ ، وَهُوَ مُسْتَفَادٌ مِنْ قَوْلِهِ : (فَمَنْ عَفَى وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) وَلَا أَحَدَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ (وَأَنَّ اللَّهَ عَفْوٌ يُحِبُّ الْعَفْوَ) فَالْمُتَخَلِّقُ بِأَخْلَاقِ اللَّهِ لَهُ شَأْنٌ عَظِيمٌ عِنْدَ مَوْلَاهُ (خُذِ الْعَفْوَ) تَمَامُهُ : (وَأَسْرِ بِالْعَرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) وَوَرَدَ فِي تَفْسِيرِ الْعَفْوِ (وَأَنْ تَعْطَى مِنْ حَرَمِكَ وَتَقْلَعَ مِنْ قَطْعِكَ وَتَعْفُو عَنْ مَنْ ظَلَمَكَ) (وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) تَمَامُهُ : (وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ) (وَهُوَ) أَيْ الْعَفْوُ (اسْقَاطُ حَقٍّ وَجِبٍّ) أَيْ ثَبَتَ لِلْعَبْدِ عَلَى غَيْرِهِ (أَمَا قَوْلُ أَبِي ضَمْضَمٍ) وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ (اللَّهُمَّ تَصَدَّقْتُ بِعَرْضِي عَلَى عِبَادِكَ فَوَعِدْ) أَيْ لَا عَفْوَ لَهُ لِأَنَّهُ أَثْبَاتُ مَا لَهُ لِلْغَيْرِ لَا أَثْبَاتُ حَقٍّ وَاجِبٍ لَهُ عَلَى الْغَيْرِ (وَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ) أَيْ بِوَعْدِهِ وَعَهْدِهِ . وَتَوْضِيحُهُ أَنَّهُ قَالَ الْعَفْوُ اسْقَاطُ حَقٍّ وَجِبٍّ وَرَدَّ عَلَيْهِ أَنْ قَوْلَ أَبِي ضَمْضَمٍ تَصَدَّقْتُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعَفْوَ قَدْ يَكُونُ بِاسْقَاطِ الْحَقِّ قَبْلَ الْوُجُوبِ ، فَاجَابَ بِأَنَّهُ وَعْدُ بَانِهِ لَا يَخَاصُمُهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا عَفْوَ كَمَا قَدْ مَنَاهُ ، وَفِي الْأَحْيَاءِ « قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ : اللَّهُمَّ لَيْسَ عِنْدِي صَدَقَةٌ أَتَصَدَّقُ بِهَا ، فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَصَابَ مِنْ عَرْضِي شَيْئًا فَهُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ » قَالَ مَخْرَجُهُ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الصَّحَابَةِ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي الْأَسْتِعَابِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَلَمْ يَسْمَعْهُ ، وَقَالَ أَظُنُّهُ أَبُؤُضْمَمٍ ، وَتَقَدَّمَ فِي آفَاتِ اللِّسَانِ حَدِيثٌ « أَيْعِزُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمْضَمٍ ، قَالُوا وَمَا أَبُو ضَمْضَمٍ ؟ قَالَ : رَجُلٌ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ اللَّهُمَّ أَنِّي قَدْ تَصَدَّقْتُ الْيَوْمَ بِعَرْضِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي ، وَالْمَعْنَى أَنْتُمْ أَوَّلَى بِهَذِهِ الْخِصْلَةِ الْمَاهِمَةِ فَانْكُمُ خَيْرَ أُمَّةٍ ، وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (رَبَانِينَ) أَيْ عِبَاءَ حُلَاءٍ ، وَعَنِ الْحَسَنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَإِذَا غَاطَهُمُ الْجَاهِلُونَ

وَمَا ارْتَكَبَ الْحَقُودُ مِنْ مَكْرُوهِ كَثَرَتْ اِلَاعَانَتُهُ فِي الْحَاجَةِ وَالِدَعَاءِ

قالوا سلاما قال حباء ان جهل عليهم لم يجهلوا يعني بل يجيئونهم بقول يسلمون فيه
 عنهم . وقال عطاء بن أبي رباح : ويمشون على الأرض هونا أي حباء . وقال ابن أبي
 حبيب في قوله : (وكهلا) قال الكهل منتهى الخلم . وقال مجاهد : (واذا مروا باللغو
 مروا كراما) أي اذا أودوا صفحوا ، وروى أن ابن مسعود مر بلغو معرضا فقال
 عليه السلام : « أصبح ابن مسعود وأمسى كريما » ثم تلا ابراهيم بن ميسرة وهو الراوى
 قوله تعالى : (واذا مروا باللغو مروا كراما) ابن المبارك في البر والصلة . ولاحد
 من حديث سهل بن سعد اللهم لا يدركنى ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العلم
 ولا يستحيون فيه من الحليم ، فلو بهم قلوب العجم وأستقيم السنة العرب ، وعن علي
 كرم الله وجهه « ليس الخير أن يكثر مالك وولدك ولكن الخير أن يكثر عليك
 ويعظم حليك وأن لا تباهى الناس بعبادتك ، فاذا أحسنت حمدت الله واذا أسأت
 استغفرت الله ، وعن الحسن « اطلبوا العلم وزينوه بالخلم » وقال بعضهم : ما أحسن
 الايمان بزيينة العلم ، وما أحسن العلم بزيينة العمل ، وما أحسن العمل بزيينة الرفق ،
 وما أضيق شيء الى شيء مثل حلم الى علم ، وعن أنس بن مالك في قوله تعالى : (فاذا
 الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) الى قوله : (عظيم) هو الرجل يشتمه أخوه
 فيقول ان كنت تأذبا يغفر الله لك ، وان كنت صادقا فيغفر الله لى ، وعن بعضهم
 قال شتمت فلانا من أهل البصرة لحلم عنى فاستعبدنى بها زمانا ، وسب رجل ابن عباس
 فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فتعطينا . فنكس الرجل رأسه واستحى . وعن
 علي بن الحسين انه سبه رجل فرمى اليه خبيصة فانت عليه وأمرله بالف درهم . ومر
 المسيح ابن مريم عليهما السلام بقوم من اليهود فقالوا له شرا ، فقال لهم خيرا فقبل
 له انهم يقولون شرا وانت تقول خيرا ، فقال كل واحد ينطق بما عنده . ولاحد من
 حديث جابر بن سمرة « ان امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه ، ولا ي داود من حديث
 أبي هريرة « شتم رجل أبا بكر وهو ساكت قلبا ابتداء ينتصر منه قام عليه السلام فقال
 انك كنت ساكتا لما شتمنى فلما تكلمت قلت قال لان الملك كان يحجب عنك فلما تكلمت
 ذهب الملك وجاء الشيطان فلما كن لا تجلس في مجلس فيه الشيطان » (وما ارتكب)
 أي وذكر ما ارتكب (الحقود من مكروه كثر كإعانة في الحاجة) وقد قال تعالى
 : (وتعاونوا على البر والتقوى) (والدعاء) أي وكثر كإعانة الدعاء له في الغيبة فان الدعاء

وَالْوَعظَ وَالرَّقِيقَ فَوَرَدَ «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّقِيقَ» وَمِنْ حَرَامِ كَالْتِمَاتِهِ وَالْأَعْرَاضِ وَالْإِهَانَةِ وَالنِّبْيَةِ وَتَرْكِ صَلََةِ الرَّحِمِ وَقَضَاءِ الْحَقِّ، وَالنَّصِيحَةِ وَهِيَ أَرَادَةُ بَقَاءِ النِّعْمَةِ عَلَى الْمُسْلِمِ مِمَّا لَهُ فِيهِ صَلَاحٌ عُرِفَ بِغَلْبَةِ الظَّنِّ أَوْ قِيْدِ بَشْرَطِهِ، وَضِدُّهَا الْحَسَدُ وَهُوَ أَرَادَةُ زَوَالِهَا عَنْهُ مِمَّا لَهُ فِيهِ صَلَاحٌ فَإِنْ انْتَفَى الصَّلَاحُ فَفِتْرَةٌ وَإِنْ أَرَادَ مِثْلَهَا لِنَفْسِهِ دُونَ الزَّوَالِ عَنْهُ فغِبْطَةٌ وَمَنَافَسَةٌ، وَالْحَسَدُ حَرَامٌ

يستجاب في غيبة المؤمن ويكون للداعي مثله (والوعظ) أى النصيحة وترك الفضيحة ، فقد ورد : الا ان الدين النصيحة قيل لمن يارسول الله قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المؤمنين وعامتهم (والرقق) أى بالنية الصحيحة (فورد ان الله يحب الرقيق) أى اللطف وهو ضد العنف وقد تقدم مخرجه (ومن حرام كالتلمات) وهى الفرح بيلية العدو (والاعراض) عند المواجهة بترك السلام والكلام (والاهانة) بترك القيام والتوسيع فى المقام (والغيبة) أى ذكر ما يكرهه فى الغيبة (وترك صلة الرحم) ان كان من ذوى القرابة (وقضاء الحق) أى تركه من حقوق المسلمين من رد السلام وتشميت العاطس وعيادة المريض وامثالها (والنصيحة) أى وتركها (وهى ارادة بقاء النعمة على المسلم بما (أى من شئ) له (أى المسلم) فيه) أى فى ذلك الشئ (صلاح) ذنبوى أو اخروى (عرف) كونه صلاحا (بغلبة الظن أو قيد بشرطه) أى او قيد البقاء بشرط الصلاح بان يقول : ان كان له فيها صلاح فابقها (وضدها) أى النصيحة (الحسد وهو ارادة زوالها) أى النعمة (عنه) أى عن المسلم (ماله فيه صلاح ، فان انتفى الصلاح) وقد اراد زوالها عنه مطلقا من غير ان يباشر سببا لاجل زوالها (ففطرة) وهى مذمومة (وان اراد مثلها لنفسه دون الزوال عنه فغبطة ومنافسة) وهى خصلة محمودة ، ومنه قوله تعالى : (وفى ذلك فليتنافس المتنافسون) وحديث الصحيحين عن ابن عمر : لاحسد الا فى اثنين رجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلمه الناس ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته فى الحق ، (والحسد) أى المذموم (حرام) لقوله تعالى : (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وعن الفضيل المؤمن يغبط والمنافق يحسد . ولقوله عليه السلام : الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ، أبوداود من حديث أبى هريرة وابن ماجه من حديث أنس ، وفى الصحيحين

فَأَفَاتُهُ كَرَاهَةٌ نِعْمَتُهُ تَعَالَى وَقَضَائِهِ وَرَاحَةُ الْمُسْلِمِ وَفَعْلُ الْمَعَاصِي كَالْتَمَلُّقِ وَالْغِيَةِ
وَالشَّمَاتَةِ فُورَدَ (وَمَنْ شَرَّ حَاسِدًا أَذًا حَسَدَ)

« لا تقاطعوا ولا تداربوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا كونوا عباد الله اخوانا، واليهي في الشعب » ناد الفقر ان يكون كفرا وكاد الحسد ان يغلب القدر ، ﴿ فافاته ﴾ ستة ﴿ كراهة نعمته تعالى ﴾ للطبراني من حديث معاذ « استمعوا على قضاء الخواارج بالكتبان فان كل ذي نعمة محسود والطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس ان لاهل النعم حسادا فاحذروهم ﴿ وقضائه ﴾ فمن زكريا عليه السلام قال تعالى : (الحاسد عدو لنعمتي ، ساخط لقضائي ، غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي . وقد يؤخذ هذا المعنى من قوله تعالى : (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واستلوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليا) وقال تعالى : (لكل اجل كتاب » وكل شيء عنده بمقدار) وقد شكى نبي من الانبياء من امرأة ظالمة مستولية على الخلق فالوحى الله اليه : فر من قدامها حتى تنقضي أيامها . ﴿ وراحة المسلم ﴾ أى وكرامتها وهو من خصال المنافقين كما قال الله تعالى في حقهم (ان تمسككم حسنة تسوؤم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها) وقال معاوية . كل الناس أقدر على رضاه الاحاسد نعمة فانه لا يرضيه الا زوالها ولذا قيل :

كل العداوة قد ترجى امامتها * إلا عداوة من عاداك من حسد

. ومن هنا قال الله تعالى : (قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور) وقال اعرابي : ما رأيت ظالما أشبه بمظلوم من حاسد ، انه يرى النعمة عليك تقمة عليه ، وقال الحسن : يا ابن آدم لم تحسد أخاك . فان كان الذى أعطاه الله إياه لكرامته عليه فلم تحسد من اكرمه الله ، وان كان غير ذلك فلم تحسد من هبته الى النار . ﴿ وفعل المعاصي ﴾ بالرفع أى من آفاته ﴿ كالتملق ﴾ فى الحضرة ، وانما يتملق المحسود على المحسود لئلا يطلع على ارادته الباطنة ، اذ الخائن يخاف من الفضيحة وهو من صفات المنافقين ، وقد سبق ان المؤمن ليس يتملق الا فى طلب العلم ﴿ والغيبة ﴾ أى غيبة المحسود فى الغيبة ﴿ والشماتة ﴾ وهى الفرح بيلة المحسود فللترمذى من حديث وأثله بن الاسقع « لا تظهر الشماتة لآخيك فيعافيه الله ويتليك » وفى رواية ابن الدنيا « فيرحمه الله » (فوردا) فى التنزيل ﴿ ومن شر حاسد اذا حسد ﴾ أى اذا اظهر الحسد

والتعب في الدنيا والعقاب في الآخرة بلا نفع بل ينفع المحسود في الدنيا بمضرة العدو
وفي الآخرة يطلب المكافاة على القلب والخذلان في الدنيا والآخرة ففيه الأثر
إلا في نعمة الكافر والفاسق المستعين بها على الفسق والمبتدع وهو يكره من
حيث آله دون النعمة بخلاف الغيرة فورد أنهم يحبون من غيرة سعد فوالله إن
سعد القيور وأنا غير منه والله أغير منا والغبطة فورد وفي ذلك فليتنافس المتنافسون
«هما في الأجر سواء فيمن قال لو أن لي مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله»

والأفلا يتخلو الجسد من الحسد وعن الحسن أنه سئل عن الحسد فقال : غمة فانه
لا يضرك ما لم تبه (والتعب في الدنيا) فان الحسود لا يسود ولعدم خلو الدنيا من ذي
نعمة (والعقاب في الآخرة بلا نفع) أي الحاسد (بل ينفع المحسود في الدنيا بمضرة
العدو) وهو الحاسد (وفي الآخرة يطلب المكافاة) أي المجازاة على عمله بالكاسد
(وعنى القلب) الناشئ من عدم الرضا بقضاء الرب (والخذلان) أي عدم النصرة
(في الدنيا والآخرة ففيه الأثر) أي المروى عن بعض السلف « أن الحامد لا ينال من
المجالس إلا مذمة وذلا ، ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضا ، ولا ينال من الخلق إلا
جزعا وغا ، ولا ينال عند النزاع إلا شدة وهولا ، ولا ينال عند المواقف إلا فضيحة
وتكالا » (إلا في نعمة الكافر) مستثنى من قوله والحسد حرام (والفاسق المستعين
بها على الفسق) والظالم المتقوى بها على الظلم (والمبتدع) الذي يشتد بها على البدعة
(وهو يكره من حيث آله) أي آله ما ذكر من الكفر والفسق والظلم والبدعة (دون
النعمة) أي أصلها (بخلاف الغيرة) فاتها غير حرام (فورد أنهم يحبون من غيرة
سعد) وهو ابن أبي وقاص (فوالله أن سعدا القيور وأنا أغير منه والله أغير منا)
وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه (والنبطة) أي وبغلاف النبطة فاتها ليست
محرام (فورد) أي في التنزيل (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) أي ليرغب الراغبون
ويطلب الطالبون المنازل العالية والمخاض العالية ، وورد في الحديث (هما في الأجر
سواء فيمن قال لو أن لي مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله) أي من الخيرات والميزات ،
فلا بن ما جده والترمذي وقال حسن صحيح « مثل هذه الأمة مثل اربعة رجال ، رجل آتاه

فهي تتبع ما غبط فيه حرمة وإباحة ووجوباً وندباً والسبب خبث النفس وهو دأب من
لأنه جلي والرجبة في نعمة الغير كالرياسة وخوف فوات المقاصد كما في الضرورة والعداوة
والتعزز بكرهة ترفع الغير عليه والتكبر والتعجب برجحان من ساواه

الله مالا وعلما فهو يعمل بعله في ماله ، ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فيقول رب
العلم لو أن لي مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله فيما في الأجر سواء ، ورجل آتاه الله
مالا فهو ينفعه في معاصي الله ، ورجل لم يؤته الله مالا فيقول لو أن لي مثل مال فلان
لكنت أعمل بمثل عمله فيما في الوزر سواء (فهي) أي النبطة (تتبع ما غبط فيه)
بصفة المجزول (حرمة) كالمعاصي (وإباحة) كالمباحات من الثياب الفاخرة وسائر
النعم الظاهرة ، لكن النبطة في المباحات تناقض علو الحالات والمقامات فالرعد والرضا
والتوكل والقناعة والتسليم ، وتجنب عن المقامات الرفيعة من غير اثم في قواعد
الشريعة (ووجوباً) كالإيمان والصلاة والزكاة وسائر الأعمال (وندباً) كاتفاق
الأموال في تحسين الأحوال

(والسبب) أي للحسد سبعة (خبث النفس وهو دأب من) أي لازم (لأنه
جلي) لا علاجه : فقد يوصف عنده حسن حال رجل من عباد الله فيما انعم به عليه مولاه
فيشق ذلك عليه ويحبز وال نعمة الله تعالى عنه وليس بينه وبينه عداوة خفية ولا جنسية
جلية ولا شيء مما ذكر من أسباب الحسد ، بل إنما هو لخبث في نفسه ورزاة في طبعه
لا يزول إلا بموته فإنه يقدم في ذمه (والرجبة في نعمة الغير كالرياسة) في مقام الجاه
والسياسة فإنه يحب أن يكون فريدهره ووحيد عصره (وخوف فوات المقاصد كما في
الضرورة) على تروم المضرة . ومن هذا القبيل الأخوان عند الأب ، والتلاميذ عند
العلماء ، والتذماء عند الأمراء ، بل ومن ذلك حسد العالم للعالم دون العابد ، وحسد
العابد للعابد دون العالم وقس على هذا (والعداوة) الكائمة في القلب (والتعزز
بكرهة ترفع الغير عليه) في المنازل والمحافل فيما بين أهل الفضائل ، ومنه قوله تعالى
(اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) (والتكبر) وهو من ارده الرذائل (والتعجب
برجحان من ساواه) أي بساوحسب ، ومنه قوله تعالى : (ولئن أطلعتم بشرا مثلكم أنكم
إذا الخاسرون) تسمجوا من أن يكون الرسول بشرا وجوزوا أن يكون إلا له حجرا ،
ومنه أيضا قوله تعالى : (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم)

فَنُفِمْ كَثُرَ الْحَسَدُ بَيْنَ الْأَقَارِبِ لَكثَرَةِ تَحَقُّقِهَا دُونَ عُلَمَاءِ الْآخِرَةِ فَوُرِدَ
(وَنَزَعْنَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غُلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ) وَعِلَاجُ كُلِّ ضِدِّهِ وَذِكْرُهُ
الْآفَاتِ الْمَذْكُورَةِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ ، وَوُجُوبُ مَوَالَاتِ الْمُؤْمِنِ وَرِعَايَةِ حُقُوقِهِ
وِعَظَمَ قُدْرَهُ وَالْفَوَائِدَ كَالْتِعَاوُنِ وَبَرَكَاتِ الْجَمَاعَةِ .

وقوله : (ما أنزل عليه الذكر من بيننا) وقوله : (أو عجبت أن جاءكم ذكر من ربكم
على رجل منكم ليتذمروا) (فَنُفِمْ كَثُرَ الْحَسَدُ بَيْنَ الْأَقَارِبِ) وقل بين الاقارب (لكثرة
تحققها) أى المساواة فى ذوى القربات (دون علماء الآخرة) فانه لا يكثر فيهم بل
لا يوجد عندهم ، اذ مقصودهم معرفة الله تعالى وهم بحرواسم لاصيق فيه ، وغرضهم
المنزلة عنده وليس فيه عانة ولا مزاحمة بل يزيد الانس بسبب الكثرة (فورد)
فى التنزيل (ونزعنا) أى فى الدنيا والآخرى (ما فى صدورهم من غل) أى حقد
وحسد (اخوانا على سرر متقابلين . وعلاج كل) أى كل واحد من اسباب الحسد
(ضده) فعلاج خبث النفس سلامته وطيبه ، وعلاج الرغبة التنفير ، وعلاج الخوف
الامن لعدم خلاف المقدور ، وعلاج العداوة المحبة ، والتعزز بالتدليل ، والتدبير التواضع
والتعجب الاطمئنان بالتفكر فى قدرته وقضائه وارادته فى خليقته (وذكروه الآفات
المذكورة) أى من جملة علاج الحسد (وما ورد فيه) أى ذكره ما ورد فى ذم الحسد
(ووجوب) أى ذكره وجوب (موالاة المؤمن ورعاية حقوقه وعظم قدره ،
والفوائد) أى ذكره الفوائد الواصلة من المؤمن اليه من ترك الحسد (كالتعاون) على
البر والتقوى والتساعذ على العلم والعمل والتقوى (وبركة الجماعة) لاسياف الجماعة
والجنازة والمشايع العظام والاجتماع بالعلماء الكرام والمشايع الضخام ، وقد قال تعالى :
(ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفار احسدان عند انفسهم) وقال
(ودوا لو تكفروا كما كفروا تكفرون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء) وقال : (بئس
ما شروا به انفسهم ان يكفروا بما أنزل الله بئس) أى حسدا . والله در القائل من
ذوى الفضائل :

لامات اعداؤك بل خلبوا ه خنى يروا فيك الذى يحسد

لازلت محسودا على لعمة ه قائما الكامل من يحسد

ونعم المقال من بعض أهل الحال : حسيد حافيه وحقد جاسد

﴿الباب الحادى عشر فى العزلة والخمول﴾

﴿وحب الدم وبغض المدح﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِي الْعِزَّةِ قَوَائِدٌ وَفِي الْفِرَاقِ لِعِبَادَةِ فَالْخَلْقِ شَاغِلُونَ

العزلة ضد الخاطلة ، والخمول ضد الشهرة . فذهب الى اختيار العزلة وتفصيلها على الخلطة سفيان الثوري وابن ادهم وداود الطائى والفضيل بن عياض وبشر الحافى وطائفة . وقال أكثر التابعين باستحباب الخاطلة تعاوناً على البر والتقوى ، ومال الى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن عيينة وأبو حنيفة وابن المبارك والشافعى وأحمد ابن حنبل وجماعة ، فمن الفضيل : كفى بالله غياو بالقرآن ونسار بالموت واعطاء ، اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانباً . وقال الثوري : هذا زمان السكوت ولزوم البيوت وقيل : كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويمود المرضى ويعطى الاخوان حقوقهم فتترك ذلك كله واحداً واحداً حتى تركها كلها ، وكان يقول : لا تبتها للبره أن يخبر بكل غير له . وقال الفضيل : انى لأجد الرجل عندى يدا اذا لقينى أن لا يسلم على واذا مرضت أن لا يعودنى ، وقال أبو سليمان الداراني : بينما الربيع بن خثيم جالس على باب داره اذ جاءه حجر فضكه فى الجهة فشجه فجعل يمسح الدم ويقول : لقد وعظمت ياربيع فقام ودخل داره . فما جالس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت جنازته ، وكان سعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد لوماً بيوتها بالعقيق فلم يكونا بإتبان المدينة للجمعة ولا غيرها حتى ماتا بالعقيق . ودخل بعض الاسراء على حاتم الأصم فقال له : ألك حاجة ؟ قال نعم ، قال ما هى ؟ قال : ان لا تراتنى ولا أراك سوى للفضيل : ان ابنك عليا يقول لوددت انى فى مكلن أرى الناس ولا يرونى ، فبكى الفضيل فقال : ويح على أفلا أتمها فقال لأوامهم ولا يرونى . وعن ابن عباس : أفضل المجالس مجلس فى قبر يترك لا ترى ولا ترى .

(بسم الله الرحمن الرحيم) الذى يأنس به أرباب الخلوة ويستأنس به أصحاب الجلوة (فى العزلة قوائيد) تسعة (وهى الفراغ للعبادة فالخلق شاغلون) بل مانعون لاهل الارادة وفق العادة ، فانهم كما قال تعالى : (اتقرب للناس حسنا بهم وهم فى غفلة معرضون) فمن حاتم الأصم : طلبت من هذا الخلق خمسة أشياء فلم أجدهم واحداً

وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْزِلُ فِي جَبَلٍ حَرَامٍ وَاجْمَعَ مُتَعَذِّرُ الْإِلْمَنِ اسْتَفْرَقَ بَاطِنَهُ
بِهِ تَعَالَى فَغَابَ عَنْهُمْ قَلْبًا وَشَهِدَهُمْ لِسَانًا وَالْخَلَاصُ عَنِ الْمَعَاصِي كَالرِّيَاءِ وَالْغِيَةِ

طلبت منهم الطاعة والزهادة فلم يفعلوا، فقلت أعينوني عليها ان لم تفعلوا فلم يفعلوا فقلت
ارضوا عني ان فعلت فلم يفعلوا، فقلت لا تمنعوني عنها اذا تمنعوني فقلت لا تدعوني الى
ما لا يرضى الله ولا تعادوني عليها ان لم اتابعكم فيها فلم يفعلوا فتركتمهم واشتغلت بمخاصمة
نفسى فانها أولى منهم بها (وكان عليه السلام يعزول في جبل حرام) أى في أول مرة.
لما في الصحيحين من حديث عائشة «كان يخلو بقار حرام يتحدث فيه أى بتعبه الليالى المتابعة
حتى قوى فيه أنوار النبوة وطهر منه أسرار الرسالة» (والجمع) أى بين الفراغ والخلطة
(متعذر) فتعين الخلوة (الإلمن استغرق باطنه به تعالى) بحيث لا تمنعه الوحدة
عن الكثرة ولا تمنجه الكثرة عن الوحدة وهو مقام جمع الجمع للصوفية المعبر عنها
بالكامن البائن والقريب الغريب والعزى القربى (فغاب عنهم قلبا) أى جنانا (وشهدهم
لسانا) أى حضرم يباينا وبرفانا، وهذا انما يتصور لمن أراد به سبحانه شأنا، فقد نقل عن
الجنيادة قال: أنا أكلم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أنى أكلمهم. وقال بعضهم:
لا يمكن أجدهم من الخلوة الا بالتسك بكتاب الله، والمتسك بكتاب الله يستأجرو
من الدنيا، وبذكر الله عاشوا وبذكر الله ماتوا وبذكر الله لقوا الله. وقيل لبعضهم: ما أصبرك
على العزلة؟ فقال: ما أنا وحيدى، أنا جليل الله تعالى اذا شئت أن ينالني قرأت كتابه،
واذا شئت أن أناجيه صليت. وقيل: لا يتناس بالناس من علامة الانفلاس. وقيل: بينما
أويس القرنى جالس اذا أتاه هرم بن خيان فقال له أويس: ما جاء بك؟ فقال: جئت لأفنى
بك، فقال أويس ما كنت أرى أحدا يعرف به فيأفنى بغيره. وقال بعض الحكماء:
انما يستوحش الانسان من نفسه لخلو ذاته من الفضيلة التي نسب انسه، وقال الفضيل:
اذا أقبل الليل فرحت به وقلت أخلو بربى، واذا أصبحت ابترجت بذكر امية لقاء
الناس وأن يحى من يشغلنى عن ربى، وعن بعضهم انى أصبح وأمسى بين نعمة وخطيئة،
فاشغل نفسى بشكر الله على النعمة وبالاستغفار من الخطيئة (والخلاص عن المعاصي) أى
التي تعرض لها الانسان غالبا بالخلطة ويسلم منها في الخلوة (كالرياء) والسمعة اذ كل
من خالعهما داراهم ومن دأواهم رآهم. ولقد صدق يحيى بن معاذ في قوله روية الناس بساط
الرياء (والغيبة) والسكوت عن الإلمن بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارعة الطمع من

وَالْبَدْعُ مِثْلُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ وَعَاكَ اللَّهُ وَمُشَاهَدَتُهَا

الأخلاق الرديئة والأحوال الدنية (والبدع) في الأقوال المتعارفة (مثل كيف أصبحت) فانه ان لم يكن على قصد الاعانة فهو نفاق وليس من أخلاق أهل الديانة؛ فقد ثاب السلف يتلاقون ويحترزون في قولهم كيف أصبحت وكيف حالك وفي الجواب عنه، وكان سؤالهم عن أحوال الدين لأحوال الدنيا. قال حاتم الأصم لحامد اللخاف: كيف أنت في نفسك؟ قال سالم معافى، فكره حاتم جوابه؛ فقال يا أبا حامد السلامة من وراء الصراط والمعاية في الجنة. أى على بساط النشاط وحال الانبساط. وقد ورد «اللهم لا تعيش الآخرة» وكان اذا قيل لعيسى عليه السلام كيف أصبحت قال: أصبحت لأملك نفع ما أرجو، ولا أستطيع دفع ما أحتز، وأصبحت مرتبها بعمل والخير كله بيد غيره. فلا فقير أفقر منى، وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف أصبحت قال: أصبحنا ضغفاء مذنبين نستوفى أرزاقنا ونتنظر آجالنا، وكان أبو الدرداء اذا قيل له كيف أصبحت قال: أصبحت بخير ان نجوت من النار. وكان سفيان الثوري اذا قيل له كيف أصبحت يقول: أصبحت أشكوذا الى ذا، واذمذا الى ذا، وافر من ذا الى ذا، وقيل لا ويس القرني: كيف أصبحت. قال كيف يصبح زجل اذا أمسى لا يدري انه يصبح واذا أصبح لا يدري انه يمسي. وقيل للمالك بن دينار كيف أصبحت. قال: أصبحت في حجر ينقص وذهب يزيد. وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت؟ قال: أصبحت لا أرضى حياتي لماتى ولا نفسى لربى. وقيل للحكيم كيف أصبحت. قال: أصبحت آكل رزق رزنى واطيع عدوه ابليس. وقيل لحمد بن واسع كيف أصبحت؟ قال: ما ظنك برجل يرتحل كل يوم الى الآخرة مرحلة، قلت وعن علي بن عيسى خطوة الى اجلك. وقيل لحامد اللخاف كيف أصبحت؟ قال: أصبحت اشتى عافية يوم الى الليل، فقيل له ألسنت في عافية كل الايام؟ فقال العافية يوم لا اعصى الله فيه. وقيل لرجل وهو موجود بنفسه ما حالك؟ فقال وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد، ويدخل قبرا موحشا بلا مونس؛ وينطلق الى ملك عدل بلا حجة. وقيل لبعضهم ما حالك؟ قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب (عافاك الله) أى اذا كان قبل السلام ولم يكن في الحمام. وعن الحسن انما كانوا يقولون السلام عليك اذا سلمت والله القلوب، فاما الآن كيف أصبحت عافاك الله، كيف انت اصلحك الله، فان اخذنا بقولهم كانت بدعة ولا كرامة، فان شاموا غضبوا علينا وان شاموا الا، وفي الاحياء. واما قال ذلك لان الهداية بقوله كيف أصبحت بدعة (ومشاهدتها)

فَهو يورث الاستحقار بها .

أى ورؤية المعاصي (فهو يورث الاستحقار بها) بل رؤية أرباب الدنيا فانه يورث الاستعظام بها ومن هنا قال تعالى : (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم) وذلك لان مسارة الطبع لما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم وسائر أحوالهم داهٍ دفين قل ما يتنبه له العقل ، فضلاً عن الغافلين ؛ فلا يجالس الانسان فاسقاً او مبتدعاً مدة مع كونه منكراً عليه في باطنه الا ولو قاس نفسه الى ما قبل مجالسته لادرك فيها تفرقة في النفرة عن الفساد ، اذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة من العباد هيناً على الطبع ويسقط عنه وقعه واستعظامه له في الشرع ومهما طالت مشاهدته للكبائر من غيره استصغر الصغائر من نفسه ، ولذا يزدري الناظر الى الاغنياء نعمة الله عليه فيؤثر بجالسهم في ان يستصغر ما عنده ويؤثر بجالسة الفقراء في استعظام ما قدر له من النعماء فكذا النظر الى المطيعين والمصاة فن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في عبادة المولى والتزهد عن الدنيا فلا يزال ينظر الى نفسه بعين الاستصغار الى عبادته بعين الاستحقار ، ومادام يرى نفسه مقصراً فلا يخلو عن داعية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستتماماً للاقتداء ، ومن نظر الى الاحوال الغالبة على أهل الزمان وأعراضهم عن الله وأقبالهم على الدنيا واعتيادهم للمعاصي استعظم امر نفسه بادنى رغبة في الخير يصادفها من قلبه وذلك هو الهلاك لنفسه ، وبما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته انما كثرت الناس اذا رأوا مسلماً افطر في نهار رمضان استبعدوه استبعاداً يكاد يقضى الى اعتقادهم كفره ، وهم يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنقر عنه طابعهم كفرتهم عن تأخير الصوم مع ان صلاة واحدة يقضى تركها الى الكفر عند قوم ، وحز الرقة عند قوم ، وترك صوم رمضان ظه لا يقتضيه . وكذا لو لبس الفقيه ثوباً من حرير أو خاتماً من ذهب استبعدته النفوس وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتكلم فيه الا بما هو اغتياض للناس ولا يستبعد منه ، والنية اشد من الزنا فكيف لا تكون اشد من لبس الحرير ، ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المغتابين أسقط عن القلوب وقعا وهون على النفوس امرها ، وقيل لبعضهم : ما حملك على العزلة ؟ قال خشيت ان اسلب ديني ولا اشعر به . ففضلن لهذا القول الأسد ، وفر بين الناس فراك من الأسد ، لانه لا تشاهد منهم الا ما يريد على حرصك في الدنيا . وغفلتك عن العقبي ويهون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة ، فان وجدت جلسة

وَالْجَلِيسُ السُّوءُ لَتَأْتِيَهُ الصُّحْبَةُ فَوَرَدَ مَثَلُ الْجَلِيسِ السُّوءِ مَثَلُ الْقَيْنِ، وَالْقَيْنُ فَوَرَدَ. لَزِمَ يَتَكَ وَأَمْلَكَ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَخَذَ مَا تَعْرِفُ وَدَعَ مَا تَنْكَرُ وَعَلَيْكَ بِأَمْرِ الْخَاصَّةِ وَدَعَ عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَّةِ حِينَ قِيلَ مَاذَا تَأْمُرُ فِي زَمَانِ الْقَيْنِ

يذكر بالله صورته وأنيساً يفكر ك الله سيرته فالترمه واعتنمه فان المجلس الصالح خير من الوحدة ، وان الوحدة خير من المجلس السوء . لكن المجلس الصالح عزيز الشهود في زمن الوجود كما قال عليه السلام « اخبر قله والناس كابل مائة لا تجد فيها واحدة » وكما قيل :

اجئني على الزمان محالاً • ان ترى مقتلئ طلعة بحر

فان البحر من لا يستعبده هواء ولا تسترقه دنياه بل تستغرقه خدمة مولاه وهذا معنى قوله (والجليس السوء) بفتح السين وضمها أى ومشاهدته أو والخلاص عنه (لتأثير الصُّحْبَةِ) أى خيراً أو شراً بحسب الرتبة (فورد مثل المجلس السوء مثل القَيْنِ) أى الحداد تمامه « ان لم يحرق ثوبك أصابك ريحه ، ومثل المجلس الصالح مثل العطار ان لم يعطك من عطره فاصابك من ريحه » وفي البخارى من حديث أنى موسى « مثل المجلس الصالح والجليس السوء كمثل صاحب المسك وكبير الحداد لا يعد ملك من صاحب المنك ما تشترية أو تجدر به وكبير الحداد يحرق بيتك أو ثوبك أو تجد منه ريحاً خبيثة » (والقتن) أى والخلاص من محن أنواع القتن وقل ما يغلو العباد في البلاد من تعصبات وخصومات (فورد) أى عن عبد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر عليه السلام القتن ووصفها وقال : « إذا رأيت الناس مرجحت عهودهم وخفت أماناتهم فأنوا هكذا وشبك بين أصابعه قلت فما تأمرني فقال (الزم بيتك) أى لازم سكوتك » (وأملك عليك لسانك) أى التزم سكوتك (وخذ ما تعرف) واعمل به (ودع ما تنكر) أى اتركه (وعليك بأمر الخاصة) أى والزم خاصة نفسك (ودع عنك أمر العامة) أى من لم يتعلق بك (حين قيل) نظرف لورد (ماذا تأمرني في زمان القتن) والحدديث رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن . وفي البخارى من حديث أبي سعيد الخدرى : « ويوشك ان يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال ومواقع القطير يفر بدينه من القتن » والقططان من حديث ابن مسعود . واللهيق من حديث : أنى نهيرة : « وسياق على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاق إلى

وَأَيِّدَانَهُمْ بِنَحْوِ الْغِيَةِ وَالنَّمِيمَةِ

شاهق ومن جهر الى جهر كالثعلب الذي يروغ ، قيل له ومتى ذلك يا رسول الله ؟ قال اذا لم تتل المعيشة الا بماصى الله تعالى فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة ، قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد امرتنا بالتزويج ؟ قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه ، فان لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده ، فان لم يكن فعلى يدي قرابته . قالوا وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال يغيرونه بضيق اليد فيتكلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة » وفي الأحياء هذا الحديث وان كان في العزوبة فالعزلة مفهومة منها ، إذ لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ، ثم لا ينال المعيشة الا بالمعصية ولا لجله قال سفيان الثوري : والله لقد حلت العزلة . اقول : وفي زماننا زوجت . وعن سفيان بن عيينة : لقيت ابراهيم بن ادم في بلاد الشام فقلت له : يا ابراهيم تركت خراسان . قال : ما هأتأت بالعيش الا هنا فرأيت من شاهق الى شاهق ، فمن رأني يقول موسوس أو حمال أو ملاح . وعن ابن عمر انه لما بلغه توجه الحسين الى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام ، فقال له أين تريد ؟ فقال العراق ، فاذا معه طوامير وكتب ، فقال هذه كتبهم ويبيعهم ، فقال لا تنظر الى كتبهم ولا تأتهم فاني ، فقال ابن عمر : اني محدثك حديثا « ان جبريل أتى النبي عليه السلام فخبره بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة على الدنيا ، وانك بضعة من رسول الله ﷺ والله لا يليها أحد منكم أبدا ، وما صرفها عنكم الا الذي هو خير لكم ، فاني أن يرجع ، فاعتقه ابن عمرو بكي وقال : أستودعك الله من قبل أو اسير » روى الطبراني في الأوسط والبراز بنحوه واسنادهما حسن . وكان في الصحابة اكثر من عشرة آلاف فآخف أيام الفتنة اكثر من أربعين رجلا ، ولما بنى عزرة قصره بالعقيق ولزمه فقيل له لزم القصر وتركت مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ؟ فقال : رأيت مساجد لم لاهية ، واسواقكم لا غية والفاحشة في لحاجكم عالية ، وفيها هناك عما اتهم فيه عافية (وايدأئهم) أى والخلاص عن ابذاء الجلوس فانهم يؤذونك تارة (بنحو الغيبة والنميمة) واخرى بسوء الظن والتهمة والنقول الذميمة ومرة بالاطماع الكاذبة التي يعسر الوفاء بها فيشتد الجفاء بسببها : وقد قيل : معاشره الاشرار تورث الظن بالاخيار . وقيل لعباده بن الزبير : الا تأتي المدينة ؟ قال ما بقى فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنقمة وقيل : كان الناس دواء يتداوى به فصاروا داء لا دواء له ، وعن أبي الدرداء : كان الناس وردا لاشوك فيه فصاروا شوكا لا ورد فيه : وقال رجل لابراهيم بن ادم :

وَطَمَعِهِمْ فِرَاعِيَةَ الْحُقُوقِ شَدِيدَةً وَفِيهَا ضَيَاعُ الْأَوْقَاتِ وَفَوَاتِ الْمُهْمَاتِ
وَالطَّمَعِ عَنْهُمْ فَالْتَنَظُّرُ إِلَى زَهْرَاتِ الدُّنْيَا يُحَرِّكُ الْحَرَصَ

أوصني ، فقال : اياك والناس ، وعليك بالناس ولا بد من الناس فان الناس هم الناس
وليس كل الناس بالناس ؛ ذهب الناس وبقي الدخناس والفسناس وما أراهم بالناس ، بل
غسوا في ماء الناس . وقيل . الزم الدفاتر والمقابر . وقال الحسن : اردت الحج فسمع
ثابت البناني وكان أيضا من أولياء الله فقال للحسن بلغني انك تريد الحج فاجبت ان
نصطحب ، فقال الحسن : ويحك دعنا نتعاشر بستر الله علينا ، اني اخاف الله ان نصطحب
فيرى بعضنا من بعض ما تفاق عليه . قال في الاحياء : وهذه اشارة الى فائدة أخرى في العزلة
وهي بقاء السترة على الدين والمروءة [والاخلاق والفقر وسائر العورات] ولقد قال الشاعر :

ولا عار ان زالت عن المرء نعمة * ولكن عاراً ان يزول التجمل

وقال أبو الدرداء : اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ماركوا ظهر بعير الا ادبروه ،
ولا تظهر جواد الاعقروه ، ولا قلب مؤمن الا خربوه (وطمعهم) من اضافة المصدر
الى الفاعل أى الخلاص من طمع الناس عنك فان رضا الناس غاية لا تدرك (فرعاية
الحقوق شديدة) ومن اهوون الحقوق وايسرها حضور الجنائز وعبادة المريض وحضور
الولائم والاملاكات (وفيها) أى في رعاية الحقوق (ضياع الاوقات وفوات
المهمات) والتعرض للآفات ، ثم قد يعوق عن بعضها عائق ويستقل فيها المعاذير ولا
يمكن اظهار تلك الاعذار فيقولون قام بحق فلان وقصر في حقى ، و يصير ذلك سبب
عداوة . ومن عهم الناس ظلمهم بالحرمان رضوا عنه ظلمهم . وعن عمرو بن العاص كثرة
الاصدقاء كثرة الغرماء (والطمع عنهم) وفي نسخة فيهم أى والخلاص من أن يطمع
هو فيهم (فالنظر الى زهرات الدنيا) أى انواع زينتها واصناف بهجتها (يحرك الحرص)
وانبعث بقوة الحرص طمعه ثم لا يرى الا الخيبة في كثرة الاطماع فيتأذى بذلك ، ومهما
اعتزل لم يشاهد . واذ لم يشاهد لم يشته ولم يطمع هنالك ، ولذا قال تعالى : (ولا تمدن
عينك الى ما ممتنابه ازواج منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير مما يبقی
وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى) وقال
عليه السلام فيما رواه مسلم بن حديث أبي هريرة « انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا
الى من هو فوقكم فانه اجبر ان لا تزيدوا نعمة الله عليكم » وحكى ان المزني خرج من باب

وَلِقَاءُ الثَّقِيلِ وَالْأَحَقِّ فَهُوَ أَشَدُّ الْبَلَاءِ، وَأَقَاتُ وَهِيَ فَوَاتُ التَّعْلِيمِ فَهُوَ مُقَدِّمٌ
لِاِتِّقَارِ الْعِبَادَةِ وَالتَّقْوَى إِلَيْهِ وَالتَّعْلِيمِ فَهُوَ أَوْلَى أَيْضًا إِنْ كَانَ فِي عِلْمِ الْآخِرَةِ وَرَاعَى
حَقَّهُ تَعَالَى بِالْاِحْتِزَازِ عَنِ الذَّمَامِ كَالرِّيَاءِ وَحُبِّ الْجَاهِ

جامع القسطاط وقد أقبل ابن عبيد الحسّم في موكبه فبهره مارأى من حسن حاله
وهيئته فلا قوله تعالى : (وجعلنا بعضكم لبعض فتنه اتصبرون) ثم قال اصبر وارضى
يعنى كما قيل :

رضينا قسمة الجبار فينا * لنا علم وللاعداء مال

فان المال يفنى عن قريب * وان العلم يبقى لايزال

(ولقاء الثقليل والاحق) أى والخلاص عن ملاقة الثقلاء والحقى ومشاهدة
اخلاقهم ومقاساة احوالهم (فهو اشد البلاء) أى المعنوية ، فان رؤية الثقليل هو العنى
الاصغر . قيل للاعشى : مم عمشت عيناك ؟ قال : من النظر الى الثقلاء ، ويحكى انه دخل
عليه أبو حنيفة فقال له : فى الخبر وان من سلب الله ريميته عوضه عنهما ما هو خير منهما
فما الذى عوضك . فقال فى معرض المطاوعة : عوضنى الله عنهما انه كفانى رؤية الثقلاء
وانت منهم . وقيل : النظرة الى الاحق حتى باطن (وآفات) أى فى العزلة (وهى)
عشرة (فوات التعلم فهو مقدم) على العزلة (لاقتقار العباداة) العلية (والتقوى)
العملية (اليه) ولذا قال النخعي وغيره : تفقه ثم اعتزل . وفى لطائف العارف الجماي
قدس الله سره السامى : ان العزلة بغير عين العلم زلة ، كما انها غير زاي الزهد علة (والتعلم)
أى وفواته (فهو اولى) من العزلة (ايضا) أى كالتعلم (ان كان) التعلم (فى علم
الآخرة) أى علم ينفعه فى العقبى (وراعى حقه تعالى) بالاخلاص وابتغاء وجهه
الاعلى ، وكذا (بالاحتراز عن الذمائم كالرياء وحب الجاه) من الاستكثار بالاصحاب
والاتباع وما يتبعه من حب المال وسائر الاخلاق الذميمة فى الاحوال ، لحكم العالم فى
هذا الزمان ان يعتزل ان اراد سلامة دينه ، فانه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة ليقينه ، بل
يستعمله فى معرض المنافسة والمباهاة بعلومه وتبيينه ، ولا يطلب غالبا الا للتوصل الى التقدم
على الامثال ، وتولى الولايات ، واجتلاب الاموال ، واستشمار الاذلال على الجهال ،
فان صودف طالب الله ومتقرب بالعلم الى رضا مولاه فلا يعتزال عنه وكتجان العلم منه

فَرَدَّ إِذَا ظَهَرَتِ الْفِتْنَةُ وَسَكَتَ الْعَالَمُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقَالِزَةُ كَمَا فِي
زَمَانًا لِيَهَابِ عِلْمِ الْآخِرَةِ وَالْعَمَلِ عَلَيْهِ وَتَعَذُّرِ رِعَايَةِ الْحُقُوقِ

من أكبر الكبار (فرود اذا ظهرت الفتنة وسكت العالم فعليه لعنة الله) لم اجده اصلا ،
وقد قال تعالى : (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في
الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) وقد قيل : مافسدت الرعية الا بفساد
الأمراء ، ومافسدت الأمراء الا بفساد العلماء ، ومن هنا قيل : فساد العالم فساد العالم .
فنعوذ بالله من الغرور والعمى فانه الداء الدفين الذي ليس له دواء (والا) أى وان لم يكن
تعليمه وتعلمه في علم الآخرة (فالعزلة) متعينة بل واجبة (كما في زماننا لذهاب علم
الآخرة) من التفسير والحديث والفقه المتعلق بالعبادة في أكثر البلدان (والعمل
عليه) أى ولذهاب العمل على طبق العلم في عامة أهل الزمان ، ولا ينبغي ان يغتر الانسان
بقول سفيان : تعلمنا العلم لغير الله فاني أن يكون الله ، وان الفقهاء يتعلمون لغير الله
ثم يرجعون الى الله . وانظر الى أواخر أعمار الاكثرين منهم واعتبر بهم ، انهم ماتوا
وهم هلكى على طلب الدنيا ومتكالبين عليها أوراغين عنها وزاهدين فيها ، وليس
الخبر كالمعاينة . وأما العلم الذى أشار اليه سفيان فهو علم الحديث وتفسير القرآن ومعرفة
سير الأنبياء والصحابة ، فان فيها التخويف والتحذير ، فان لم يؤثر في الحال قد يؤثر في
المال . فاما الكلام وجدل الخصام والفقه المجرد الذى يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل
الخصومات فلا يريد الراغب فيه الا الدنيا لا الله ، بل لا يزال متدافيا في حرصه الى آخر
عمره ونهاية أمره ، ومن هنا قال بشر الخافى : حديثنا باب من أبواب الدنيا (وتعدر
رعاية الحقوق) أى ولتعذرها أو تعسرهما من حقوق الاساندة والتلازمة ، فعن
أبي سليمان الخطابي : دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال ،
اخوان العلانية اعداء السر ، اذ القوك تملقوك ، واذ اغبت منهم سلقوك ، من اتاك منهم
كان عليك رقبيا ، واذ اخرج كان عليك خطيبا ، أهل ففاق ونجاسة ، وظل وخديعة ، فلا
تفتقر باجتماعهم عليك ، فاغرضهم العلم وحسن الحال في المال ، بل الجاه وكثرة المال ،
وان يتخذوك سلما الى أوطارهم ، وحملا في حاجاتهم واوزارهم . ان قصرت في غرض
من اغراضهم كانوا اشد اعدائك ، ثم يعدون ترددهم اليك دلالا عليك ويرونه حقوا واجبا
لديك ، ويفرضون عليك ان تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم ، فتعادي عدوهم ،

وَمَوْجِ الْفِتَنِ، وَالْإِتِّفَاعِ مِنَ الْغَيْرِ بِالْكَسْبِ لِلْكَفَايَةِ أَوِ الصَّدَقَةِ فَهُوَ أَوْلَى
مِنْ عَمَلِ الظَّاهِرِ، وَالتَّادِبِ بِالْإِرْتِيَاظِ فِي الْبِدَايَةِ وَالتَّادِبِ بِالرِّيَاضَةِ وَهُوَ كَالْتَعْلِيمِ

وتنصر قريبهم وخادمهم ووليهم ، وتنقض لهم سفيها ، وقد كنت فقيها ، وتكون لهم تابعا
خسيسا بعد ان كنت متبوعا رئيسا (وموج الفتن) أى ولغلبة الفتن وما يترتب عليه من
أنواع المحن ما ظهر منها وما بطن ، فانك ترى المدرس في رق دائم ، وتحت حتى لازم ومنة
ثقيلة ممن يتردد لديه ، فكأنه يهدى تحفة اليه ؛ فيرى حقه واجبا عليه ، فلا يزال يتردد إلى
أبواب السلاطين ويقاسى الذل والشدائد مقاساة الذليل المبهين حتى يكتب له على بعض
وجوه السحت من مال المسلمين من اليتامى والمساكين . ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ،
ويمتنهه ويستبدله الى ان يسلم اليه ما بعده نعمة مستأنفة من عنده عليه ، ثم يبقى في مقاساة
القسمه على اصحابه ان سوى بينهم مقته المبرزون ونسبه الى الجنون وقلة التمييز والمعرفة في
الفنون . وان فارقت بينهم سلفه السفهاء بالسنة حداد وثاروا عليه ثوران الاساود والاباد
فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مظالم ما يأخذونه ويفرقه في العقبى (والارتفاع) أى
وفوائده (من الغير) وكذا نفع الغير (بالكسب الكفاية) أى لكفاية نفسه عن ابناء
جنسه (او الصدقة) على غيره بالزيادة على قدر الكفاية بطريق القناعة (فهو) أى
الكسب وفي نسخة فهي أى الصدقة (أولى من عمل الظاهر) كالصلاة والصوم وتلاوة
القرآن ، وتوضيحه : ان حاله لا يخلو من أن تكون محتاجا الى القوت أولا ، فان كنت
محتاجا اليه فاشتغالك بالكسب أولى بل فرض بالاحتياج ، وان كنت مستغنيا عنه فلا يخلو
اما ان تكون في خلوتك مشغولا بالأعمال الظاهرة فالكسب للصدقة افضل من العزلة
لتعدى المنفعة ، وأما ان تكون مشغولا بالأعمال الباطنة من الانس بالله والحضور مع الله
والتفكير في صفات الله والتذكر لاحوال الآخرة في عقابه والشوق الى لقاء ربه والدوق
الى مقام رضاه فالعزلة أولى من الكسب لبقاء المنفعة ودوامها وتامها في الدنيا
والأخرى (والتاديب) أى فوائده كسب الأدب وتحصيله (بالارتياض) أى المجاهدة
وقبول رياضة النفس والمعاودة (في البداية والتاديب) أى وفوات تعليم الأدب
(بالرياضة) في النهاية (وهو كالتعليم) في مقام الهداية وفى الاحياء . ويعنى بالتاديب
الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل اذام كثر للنفس وقهرها للشهوات ،
وهي من الفوائد التي تستفيد بها الخاطلة ، وهو افضل من العزلة في حق من لم تهذب

وَالْمُؤَانَسَةِ فِيهِ مُسْتَحَبَّةٌ لِقَطْعِ الْمَلَالَةِ الْمُنْفَرَةِ لِلْعِبَادَةِ وَثَوَابِ إِقَامَةِ الْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَنَحْوِهَا ، وَحُقُوقِهِمْ كَالْعِبَادَةِ وَالتَّشْيِيعِ

بعد أخلاقه ولم تدعن لحدود الشرع شهواته، وأما التأديب فتعني به أن يروض غيره وهو حال مشايخ الصوفية معهم، فانه لا يقدر على تهذيب حالهم الا بمخالطتهم . وللترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر «المؤمن الذي يخاطب الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخاطب الناس ولا يصبر على أذاهم» (والموانسة) أى وفوات الاستيناس والايئاس بالناس فى المصاحبة والمجالسة، كالانس بملازمة أرباب التقوى من الأولياء وبمواظبة أصحاب الفتوى من العلماء، وانما سمي الانسان بالانس لما فيه نوع من الانس لاسيا والمؤمنون اخرة وبينهم زيادة ألفة لقوله تعالى : (وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا لَقْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنِهِمْ) ولقوله عليه السلام : (المؤمن يالف ولا يخير فيمن لا يالف ولا يؤلف) رواه أحمد عن سهل بن سعد (فى) أى الموانسة (مستحبة لقطع الملاله المنفرة للعبادة) أى كما هو فى العادة، والرفق فى العبادة من حزم أهل الإرادة. فورد «ان الله لا يعمل حق تملاؤه وقد تقدم : ومن يشاد هذا الدين يغلبه» فان الدين متين والايغال فيه برفق دأب المستبصرين، ولذا قال ابن عباس : لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس . وقال مرة : لدخلت بلدا لا أنيس بها وهل يفسد الناس الا الناس . قلت : وكذا لا يصلح الناس الا الناس، ومن هنا قيل : ما زينة الناس الا الناس، فلا يستغنى المؤمن اذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ويستلذ بمحادثته فى اليوم والليلة من ساعته، فيجتهد فى طلب من لا يفسد فى ساعته تلك شيئا من طاعته، فقد قال عليه السلام «المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال» وقد تقدم، ولا يحصر أن يكون حديثه عند اللقاء فى أمور الدين وحكاية المشايخ الصالحين والعلماء المجتهدين، فهذا النوع من الجلوة فى بعض الاوقات قد يكون أفضل من الخلوة فى تحسين المقامات، فقد ورد «نوم العالم عبادة» ومنه «كلمتى يا حبيب» (و ثواب إقامة الجمعة والجماعة) أى وفوات اقامتهما وادائهما (ونحوهما) من حضور الجنائز وصلاة العيدين ومجلس العلم ووقوف عرفة وأمثالها (و حقوقهم) أى وفواتها (كالعبادة) للمرضى (والتشييع) للجنائز ومنها اجابة الدعوة فى نحو المولعة، وقد حكى عن جماعة من

والتواضع فقد يحمل التكبر عليها يحب زيارتهم تبركا

السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوة وعبادة المرضى وحضور الجنائز ، بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زيارة القبور ، وبعضهم فارق الامصار وانحاز الى قلل الجبال ميلا الى القرار . تفرغا للعبادة وحذرا عن الشواغل في الارادة (والتواضع) أى وفاته من آداب المخالطة ولا يقدر عليه في الوحدة (فقد يحمل التكبر عليها) أى على العزلة (بحب زيارتهم تبركا) أى على سبيل التبرك والمعنى انه قد يكون الكبر سببا للعزلة . وعلامته انه يحب ان يزار ولا يحب أن يزور ، ولو كان له الاشتغال بذكره والاستغراق في فكره لبغض زيارة الناس اليه ووقوفهم عليه لشغلهم عن المقصود لديه ، ثم اعلم ان التواضع في المخالطة لا ينقص عن منصب من هو كبير بعلمه أو دينه ، وقد كان على يحمل التبر والملمع في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص الكامل من كماله . ماجر من نفع الى عياله

وكان أبو هريرة . وحذيفة . وأبي . وابن مسعود يحملون حزمة الحطب وجراب الدقيق وغيره على كتفهم . وكان أبو هريرة يقول وهو وال على المدينة والحطب على رأسه : طر قوا لامي ركم ، وكان عليه السلام يشتري الثمن فيحمله الى بيته بنفسه فيقول له صاحبه استطنى احمله فيقول « صاحب المناع احق بحمله » رواه أبو يعلى عن حديث أبي هريرة في حمله سراويله التي اشتراها . ثم اعلم ان من حبس نفسه في بيته لتحسين اعتقاد الناس في حقه فهو في عناء حاضر في الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وابقى . فلا تستحب العزلة الا المستغرق الاوقات بربها ذكر او فكريا وعلما وعبادة واشتغالا بامرهم تجردا وزهادة بحيث لو خالط الناس لصاعت أوقاته أو كثرت آفاته أو تشوشت عليه عباداته ، فنشغل نفسه لطلب رضى الناس فهو مغرور لانه لو عرف حق المعرفة لعلم ان الخلق لا يغنون عنه من الله شيئا ، وان ضرره ونفعه بيد الله فلا نافع ولا ضار سواه وان من طلب رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه الحق واستخط عليه الخلق ، بل رضى الناس غاية لا تدرك ولذا قيل :

من راقب الناس مات غما . وقاز بالراحة الجسور

وقيل للحسن : يا أبا سعيد ان قوما يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الاتبع سقطات كلامك وتمتلك في السؤال فتبسم وقال للقاتل : هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجذان ومجاورة الرحمان فطمعت ، وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد علمت ان خالفهم ورازقهم وحييهم وعييتهم لم يسلم منهم ، وقال موسى : يا رب احبس عني السنة الناس ،

وَالْتَجَارِبُ قَتَعَتْ بِهَا مَصَالِحَ الدَّارَيْنِ لِأَسِيْمَا الرِّيَاضَةِ وَالْأَصْلُ الْإِسْتِقْنَاءُ مِنَ
الْقَلْبِ وَحَقُّهَا نِيَّةُ الْإِحْتِرَازِ عَنِ شَرِّ النَّفْسِ وَالْغَيْرِ

فقال : يا موسى هذا شيء لم اصنعه لنفسى فكيف افعله لك . وادعى الله سبحانه الى عزير :
إن لم تطب نفسا بان اجعلك على كافى افواه الماضغين لم اكتبك عندى من المتواضعين .
وفى الحديث النبوى اذ كروا الله حتى يقولوا نحنون « وقد قالوا فى حق عقل الخلق بمنحون
وساحر ومسحور وكذاب وشاعر ومغرور » (والتجارب) أى وفواته فانها تستفاد
من الخلطة ولا توجد فى العزلة ، فالقلب المشحون بالحقد والبخل والحسد والغضب
وسائر الأخلاق الذميمة انما تنفجر وتظهر آثارها من القلوب السقيمة اذ حرك بآدنى
الحركة المستقيمة كما يشير اليه خبر « اخبر قله » وقولهم : حرك ترى ما يجرى (فتتعلق
بها) أى بالتجارب (مصالح الدارين) من المناقب والمراتب (لاسيما الرياضة) فى
ترك المناصب وعند حصول المصائب ، فن هنا فانوا يجرىون أنفسهم ، ففهم من كان يحمل
قربة ماء او نحوها بين الناس على ظهره أو حزمة حطب على رأسه ويتردد فى الأسواق لتجربة
نفسه إذا استشعر كبرا فى باطنه ، فان غوائل النفس ومكائدها قل من يتفطن بها ، وقد
حكى عن واحدانه قال : اعدت صلاة ثلاثين سنة مع انى كنت أصليها فى الصف الأول ،
ولكننى تخلفت يوما بعدد فوافقت موضعى فى الصف الأول ، فوفقت فى الصف الثانى
فوجدت نفسى تستشعر خجلة من نظر الناس الى وقد سبقته الى الصف الأول فعلمت ان
جميع صلاتى كانت مشوبة بالرياء ، فالخلاطة لها فائدة ظاهرة فى استخراج القبايح واطهارها ،
ولذا قيل السفر يسفر عن الاخلاق فانها نوع من الخلاطة مع الخلق . واذ اعرفت هذا
فان تحفقت الفوائد وانتقت الآداب فاختر العزلة ، والا فالخلاطة ، وان تقابلا فخذ
بالأرجح فى المسألة (والأصل الاستغناء من القلب) اذا كان مشحونا بذكر الرب ،
والأفضل هو الجمع بين الخلق والجلوة لما يشير اليه قول الشافعى : الانقباض عن الناس
مكسبة للعداوة . والانبساط اليهم مجلبة لقرناء السوء فى المحادثة ، فكن بين المنقبض
والمنبسط ولذا قيل كن وسطا واهش جانبيا . ويومى اليه قوله تعالى : (هو الذى
جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور) (وحققها)
أى العزلة (نية الاحتراز) أى الاحتراز (عن شر النفس) وما فيها من الوسواس
(والغير) أى وغيرها من الجنة والناس ، فينبغى للمعتزل ان يتوى بعزله كفى شر نفسه

والتقصير في رعاية الحقوق والتجرد للعبادة وتهذيب الأخلاق والسلوك في طريقه تعالى والحضور في نحو الجمعة والجماعة والعيد والحج ومجلس العلم ويجوز الترك عند معارضة منكر الخش منه والاحب حينئذ أن يسكن موضعا يسقطها والسكون في رباط السالكين يفيد سلامة العزلة وبركة الجمعة والتعاون على البر والتأديب فليسان الحال أفصح ووردت قوله لو كنوا مع الصادقين والطريق الاستغراق بالعبادة

عن الإبرار ثم طلب السلامة من شر الأشرار (والتقصير في رعاية الحقوق) أي ثم الخلاص عن آفة القصور عن القيام بحق الأنام (والتجرد للعبادة) أي ثم العزيمة بكنهه الهمة للعبادة والفراغ للطاعة (وتهذيب الأخلاق) بأن يكون في خلوته مواظبا على العلم والعمل والذكر والفكر ودفع الأمل وانتظار الأجل (والسلوك في) طريقه تعالى (يمنع الناس عن زيارته لئلا يكون مشغوشا في وقته وحالته، وعظم السؤال عن أخبار الناس وأفعالهم وأراجيفهم في أحوالهم، والقناعة باليسير من المعيشة، والصبر على ما يلقاه من أذى الجيران وغيرهم، وعدم الاصغاء إلى ما يقال في حقه من مدح فيه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة. وينبغي أن يكون له أهل صاخب أو مجلس معتمد عليه لتسريح نفسه إليه في اليوم ساعة عن كد المواظبة في الطاعة. ثم لا يتم له الصبر في العزلة إلا قطع الطمع عن الدنيا وما للناس منهمكون فيه بما يوافقه أو ينافيه، ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل وتقريب الأجل (والحضور في نحو الجمعة) فانه فرض (والجماعة) فانه واجب أو فرض كفاية أو سنة مؤكدة (والعيد) فانه واجب أو سنة من سنن الهدى وشعائر أهل التقى (والحج) فانه طريق أهل السلوك (ومجلس العلم) فانه لا يستغنى عنه الصلوك ولا الملوك ولا المملوك (ويجوز الترك) أي ترك الحضور في تلك الأمور (عند معارضة منكر الخش منه) أي من ترك الحضور (والاحب حينئذ أن يسكن موضعا) بعيدا من العبارات (يسقطها) أي المذكورات من الجمعة والجماعات ونحوها من المأمورات (والسكون في رباط السالكين) أي خاقاه الصالحين (يفيد سلامة العزلة) عن آفات الخلطة (وبركة الجمعة) والجماعة (والتعاون على البر) والتفري (والتأديب) بأداب أهل الشرع والفتوى (فليسان الحال أفصح) من بيان القال (وورد) في التنزيل: (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين والطريق) أي الموصل للعزلة (الاستغراق بالعبادة) ذكر أو فكر أو علما وعملا وصبرا وشكرا،

فَلَا سْتِيْنَاسُ بِالنَّاسِ مِنَ الْاَفْلَاسِ ، وَقَطْعُ الطَّمْعِ وَذِكْرُ الْاَفَاتِ وَيَاثَرُ الْخَوَلِ
وَهِيَ فَضِيْلَةٌ عَظِيْمَةٌ فُورِدَ «رَبِّ اشْعَثْ اَعْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ اَقْسَمَ
عَلَى اللهِ لَا بَرَهُ»

صحوا وسحوا وسكروا فناء وبقاء وقبضا وبسطا (فلا ستيْناس بالناس من الافلاس) أى
من علامة الافلاس عن مقام الایناس ، فاذا رأيت نفسك تتطلع الى سلامهم وطلائعهم
وملاقاتهم في مقامهم فاعلم ان ذلك فضول ساعة الفراغ . وفي الحديث « نعمتان مغبون
فيهما اكثر الناس : الصحة والفراغ » وقيل :

إن الشباب والفراغ والجدة ه مفسدة للبره أى مفسدة

ومتى عاقت العبادة ولازمتها حق الملازمة ووجدت حلاوة المناجاة مع الحضرة
واستأنست بكتاب الله وآياته واخبار رسوله وآثار صفاته استوحشت عن الاغيار ، على
انه ليس في الدار غيره ديار في نظر الابرار ، وفي بعض الاخبار : ان موسى عليه السلام
كان اذا رجع من المناجات يستوحش من كلام الناس ويجعل اصبعيه في اذنيه كيلا يسمع
كلامهم ولا يفهم مرادهم . فعليك بما قال بعضهم : اتخذ الله صاحبا ودع الناس جانبا
شاهدا شئت فيه ه أو غائبا . قلب الناس كيف شئت ه متعجدهم عقاربا . (وقطع الطمع) عن
الحاق بل عن الحق أيضا بان يعطيك غير ما قسم لك فيكون عليك أمر الخلق والنظر اليهم
والطمع فيهم ، فان من لا ترجو تقه ولا تخاف ضره فوجوده وعدمه سواء عليك ،
وقبوله ورده مستولد بك ، وهذا نبذة من توحيد الافعال حيث قال تعالى خيرا عن ما لهم
من الاحوال : (واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون
لا نفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) (وذكر الآفات)
أى آفات الخلطة وفوائد العزلة (واثار الخول) فانه الراحة وضده الشهرة فقيبا
الآفة (وهى) أى صفة الخول (فضيلة عظيمة) ومنقبة جسيمة وقد قيل في تعريفه هو
اسقاط النفس عن نظر الخلق (فورد رب اشعث) أى متفرق الشعر (اغير) مغبر الوجه
(ذى طمرين) أى كسائين اسودين أو ازارين خلقين (لا يؤبه له) أى لا يعتبره عند
اكثر الخلق (لو اقسم على الله) فى شئ نفي أو اثباتا (لا يره) أى لجعله الحق بارا فى قسمه
ذلك بان يجعله مطابقا لما اراده هنالك . والجديد رواه مسلم من حديث أنس بن مالك
«رب اشعث مدفوع بالابواب لو اقسم على الله لا يره» . وللعالم «رب اشعث اغير ذى طمرين

وَلَوْ اتَّسَعَ الْجَاهُ بَلَا طَلَبَ فَعَيَّرَ مَذْمُومٌ كَمَا لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْخُلَفَاءِ وَالْأَتَمَّةِ إِلَّا أَنْ فِيهِ قِتْنَةٌ لِلضُّعْفَاءِ فَوَرَدَ «حَسْبُ أَمْرِي مِنَ الشَّرِّ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ» وَإِنَّمَا الْمَذْمُومُ حُبُّ الْجَاهِ فَوَرَدَ (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا)

ينبوعه عين الناس لو اقسام على الله لا يره ، وقال صحيح الاسناد . ولا بن أي الدنيا من طريقي الديلمي من حديث ابن مسعود « رب ذى طمرين لا يؤبه له لو اقسام على الله لا يره » أو قال اللهم اني اسئلك الجنة لا عطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا « وفي الاخياء عن أبي هريرة مرفوعا « وان أهل الجنة كل اشعث اغبر ذى طمرين لا يؤبه له الذين اذا استاذنوا على الامراء لم يؤذن لهم ، واذا خطبوا النساء لم ينكحوا ، واذا قالوا لم ينصت لهم ، حوائج أحدهم تتجلبجلب في صدره لو قسم نوره يوم القيامة على الناس لوسههم ، وسكنت عليه مخرجه وفي رواية « ان من أمتي من لو اتى أحدكم فسأله دينار لم يعطه اياه ولو سألته درهما لم يعطه اياه ولو سألته فلسا لم يعطه اياه ولو سأل الله تعالى الجنة لا عطاها اياه ، الطبراني في الأوسط من حديث ثوبان باسناد صحيح ، وزاد في الاحياء « ولو سألته الدنيا لم يعطه اياها وما منعها اياه فهو انه عليه بل لكرامته لديه ، قال مخرجه وروى مرسل « ولو اتسع الجاه بلا طلب فعير مذهبهم كالأنبيا « والمرسلين « والخلفاء « الراشدين « والأئمة « المجتهدين من العلماء والصلحاء المعتمدين « (إلا أن فيه) أي في اتساع الجاه (فتنة للضعفاء) أي ابتلاء ومحنة لغير الاقوياء حيث لم يتلذذوا بحال الفقراء في خاطرهم ميل الى « تمام الاغنياء وذهلوا عما ورد من أن سليمان يدخل الجنة بعد سائر الأنبياء . بخمسائة عام ، وكذا ابن عوف من العشرة المبشرة يدخل الجنة بعد الفقراء المهاجرين بخمسائة عام ، بل في الاحياء ان عذاب الكافر الفقير أخف من الغنى في دار البقاء (فورد) من حديث أنس عند البيهقي (حسب امرى من الشر الا ان عصمه الله أن يشير الناس اليه بالأصابع في دينه) أي بالعلم والعمل أي مخافة عجه وغروره (ودنياه) أي بالمال والجاه أي خشية كبره وبطره ، وفسر الحسن دينه بالبدعة ودنياه بالفسق (وإنما المذموم حب الجاه) أي لا وجوده وشهوده (فورد) في التنزيل (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) أي لا يحبون اعتلاء بالجاه والمال ، اذ لا يريدون استعلاء بنير الحق (ولا فسادا) بحال الخلق بل يريدون صلاحا لاهل الحق ، لكن كما قيل : آخر ما يخرج

وَأَصْلُهُ انْتِشَارُ الصِّيتِ وَحَقِيقَتُهُ تَمَلُّكُ الْقُلُوبِ الْمُوَصَّلِ إِلَى الْمَقَاصِدِ وَهُوَ أَشْهَى مِنَ الْمَالِ فَتَحْصِيلُ الْغَرَضِ بِهِ أَيْسَرُ مَعَ أَنَّهُ مَأْمُونٌ عَنْ نَحْوِ السَّرَقَةِ وَالنَّصَبِ وَنَامٍ دُونَ التَّعَبِ وَمُطَاعٌ بِالطَّوْعِ حَرَامٌ إِنْ كَانَ بَارِتْكَابِ ذَنْبٍ كَالْكَذِبِ

من قلوب الصديقين حب الرياسة ولو كان من حيث المشيخة وباب السياسة، والحاصل ان الله سبحانه خلق جمل الدار الآخرة بنفى ارادة العلو المستازم لحب الجاه دون نفس الجاه فلم ان المذموم حب الجاه دون نفس الجاه من غير حب له (وأصله) أى الجاه (انتشار الصيت) واشتهار السمى ، فالتحول محمود الا من شره الله لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه لقوة يقينه (وحقيقته) أى الجاه (تملك القلوب) المطلوب منها تعظيمها وطاعتها (الموصل الى المقاصد) أى الدنيوية وقد تكون الدنيوية والآخرية ، قال ابن آدم: ما صدق الله من أحب الشهرة، وقال أيوب السخيتاني ما صدق الله عبد إلا سره أن لا يشعر بمكانه . وعن خالد بن معدان أنه كان اذا كبرت حلقتة قام ، وخافة الشهرة . وعن أبى العالية أنه كان اذا جلس اليه أكثر من ثلاثة فام وقال بشر: لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس ، وعن معاذ بن جبل: ان اليسير من الرياء شرك وان الله يحب الاتقياء الاخفياء الذين إذا غابوا لم يفقدوا وإذا حضروا لم يعرفوا ، قلوبهم مصايح الهدى ينجون من كل غبراء مظلمة ، الطبراني والحاكم وصححه ، وقال الفضيل : بلغنى ان الله عز وجل يقول فى بعض ما يمين به على عبده الم أنعم عليك . الم استرك . الم اخلدك كرك ، وكان الخليل بن أحمد يقول : اللهم اجعلنى عندك من ارفع خلقك ، واجعلنى فى نفسى من اوضح خلقك ، واجعلنى عند الناس من اوسط خلقك . وقال الثوري وجدت قلبى بمكة والمدينة مع قوم غرباء أصحاب خوف وعبادة (وهو) أى الجاه (أشهى) أى الذئ (من المال) ولذا يبذل المال لتحصيل الجاه ولانه يحصل به المال ولو فى المال (فتحصيل الغرض) من حفظ النفس واتباع الهوى (به) أى بالجاه (أيسر) أى أهون من تحصيله بالمال (مع انه) أى الجاه (مأمون عن نحو السرقة والنصب) بخلاف المال (ونام) أى منتشر فى العالم (دون التعب) يبذل المال ويان الحال (ومطاع بالطوع) أى بالرغبة فى خدمته لأرياب الكمال وأصحاب الجلال (حرام) أى الجاه (ان كان بارتكاب ذنب كالكذب) يكونه تلويا فى النسب أو من يسبى

وَالْخِدَاعُ بَاطِلٌ أَنَّهُ عَالِمٌ أَوْ رَجُلٌ أَوْ شَرِيفٌ وَهُوَ بِخِلَافِهِ وَيَبِيعُ الْعِبَادَةَ لِحُجْلَمِهَا
وَسَبِيلَ الدُّنْيَا جَنَائَةً وَإِلَّا فَبِإِجَابَةِ قَوْلِهِ (قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ
إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ) وَالْأَوَّلَى الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ فَفِيهِ آفَاتٌ وَهِيَ النِّفَاقُ وَاضْطِرَابُ
الْقَلْبِ لَشُغْلِهِ بِرِعَايَةِ الْقُلُوبِ وَحِفْظِ الْجَاهِ وَدَفْعِ الْحَسَادِ إِلَى الْقَدَرِ يُعِينُ عَلَى الطَّاعَةِ
كَاسْتِمَالَةِ قَلْبِ خَادِمٍ يَتَعَهَّدُ أَوْ رَفِيقٍ يُعَاوَنُ أَوْ سُلْطَانٍ يَدْفَعُ الشَّرَّ

الْمُلُوكِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْمَشَائِخِ فِي الْحَسَبِ (وَالْخِدَاعُ بَاطِلٌ أَنَّهُ عَالِمٌ أَوْ رَجُلٌ أَوْ شَرِيفٌ
وَهُوَ بِخِلَافِهِ) مَنْ جَاهِلٌ أَوْ فَاسِقٌ أَوْ وَضِيعٌ ، وَمِنْ هُنَا قِيلَ : فَمَنْ ادَّعَى الْمَشِيشَةَ فَإِنَّ
كَانَ صَادِقًا فَهُوَ أَفْضَلُ الْخَلْقِ وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ شَرُّ الْخَلَائِقِ ، وَقَدْ وَرَدَ « مَا ذُنُوبَانِ
ضَارِيَانِ فِي زُرِيَةِ غَمٍّ بَاكٍ كَثُرَ فَسَادُهُ مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ »
رَوَاهُ النَّسَائِيُّ . وَالتَّرَمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ مِنْ حَدِيثِ كَبِيرِ الْمَلِكِ (وَيَبِيعُ الْعِبَادَةَ)
أَيَّ وَحَرَامٍ إِنْ كَانَ يَبِيعُهَا وَهِيَ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ بِشَيْءٍ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا مَا لَا أَوْجَاهُهَا
(لِحُجْلَمِهَا) أَيَّ الْعِبَادَةِ النَّافِعَةِ فِي الْعَقْبِ (وَسَبِيلَ الدُّنْيَا) الدِّينِيَّةُ الْفَانِيَّةُ (جَنَائَةً)
وَعَلَى نَفْسِهِ خِيَانَةٌ (وَالَا) أَيَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ حُبُّ الْجَاهِ بَارِئًا تَكَابُذًا وَلَا يَبِيعُ عِبَادَةَ
(فَبِإِجَابَةِ) وَبِضْمٍ نِيَّةُ تَقَعِ مُسْلِمٌ أَوْ دَفْعِ ظَالِمٍ يَصِيرُ مُنْدُوبًا وَقَدْ يَكُونُ مَطْلُوبًا (فَوَرَدَ)
فِي سُورَةِ يُوسُفَ (قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ) أَيَّ غَاطِبًا لِمَلِكِ مِصْرَ ،
فَإِنَّهُ طَلِبَ مَنَزَلَةٍ فِي قَلْبِهِ بِكَوْنِهِ حَفِيزًا عَلِيمًا ، وَكَانَ عَاجِلًا إِلَى طَلْبِهِ وَكَانَ صَادِقًا فِي قَوْلِهِ
وَنَافِعًا لِمَنْ غَيَّرَهُ فِي أَمْرِهِ (وَالْأَوَّلَى) لِمَنْ غَيَّرَ الْأَقْوِيَاءَ (الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ) أَيَّ عَنْ طَلْبِ
الْجَاهِ فَإِنَّهُ لَا يَخْلُو عَنْ خَطَرِ لِحْظِ نَفْسِهِ وَمَا يَهْوَاهُ (فَفِيهِ آفَاتٌ) أَرْبَعَةٌ (وَهِيَ النِّفَاقُ)
لِأَنَّ صَاحِبَ الْجَاهِ لَا يَسْتَقِيضُ مِنَ الْمَدَاهِنَةِ فِي الْأَخْلَاقِ وَهِيَ مُخَالَفَةُ الظَّاهِرِ الْبَاطِنِ قَوْلًا
أَوْ فِعْلًا (وَاضْطِرَابُ الْقَلْبِ) أَيَّ تَرَلُّزُهُ عِنْدَ ظُهُورِ الْعُيُوبِ (لَشُغْلِهِ بِرِعَايَةِ الْقُلُوبِ)
وَحِفْظِ الْجَاهِ) أَيَّ تَمَامِهِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَدَوَامِهِ فِي الْبِلَادِ (وَدَفْعِ الْحَسَادِ) أَيَّ ضَرْمِ
وَشَرْمِ الْمُعْتَادِ (الْإِقْدَارُ) اسْتِنَاءٌ مِنَ الْإِحْتِرَازِ أَيَّ الْإِقْدَارِ إِسْبَارًا مِنَ الْجَاهِ (يُعِينُ)
عَلَى الطَّاعَةِ) وَيَكُونُ سَبِيلًا لِلرَّاحَةِ بِقَدْرِ الْإِسْطَاعَةِ (كَاسْتِمَالَةِ قَلْبِ خَادِمٍ يَتَعَهَّدُ)
أُمُورًا ضَرُورِيًّا لِلْمُتَعَدِّمِ (أَوْ رَفِيقٍ يُعَاوَنُ) فِي السَّفَرِ أَوْ الْحَضَرِ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى
وَحِفَظَةِ أُمُورِ الْعَقْبِ (أَوْ سُلْطَانٍ يَدْفَعُ الشَّرَّ) وَالْبَلْوَى *

وَالسَّبَبُ طُولُ الْأَمَلِ وَخَوْفُ الْآفَةِ وَاسْتِدْعَاءُ الطَّبَعِ الْكَمَالِ لِتَحَقُّقِ الطَّبَعِ
الرُّبُوبِيِّ فِي الْإِنْسَانِ كَالسَّبْعِيِّ وَالشَّيْطَانِيِّ وَالْبَهِيمِيِّ فَيُحِبُّ الْإِسْتِعْلَاءَ بِالْإِسْتِرْقَاقِ
إِنْ أُمِنَ كَمَا فِي الْأَجْسَادِ الْأَرْضِيَّةِ

(والسبب) أى سبب حب الجاه ثلاثة (طول الامل) أى بتبديد الاجل
(وخوف الآفة) أى توم المحنة التى تكون منشأ للمحنة . وتوضيحه ان الشفيق يسوء
الظن مولع ، والانسان وان كان مكفيا فى الحال فانه طويل الامال فيخطر بباله ان
المال الذى فيه كفاية ربما يتلف فيحتاج الى غيره ، واذا خطر ذلك بباله هاج الخوف
من قلبه فلا يدنم المرء خوفا الا الامن الحاصل لوجود مال آخر يفرع اليه ان اصاب
هذا المال جائحة فهو ابدا لشقيقته على نفسه وحب الجاه يقدر طول الحياة ، ويقدر هجوم
الحاجات ، ويقدر امكان طرق الآفات ، وهذا خوف لاموقف له عند مقدار مخصوص
من المال او الجاه ، ومن هنا ورد « نهومان لا يشبعان : منهوم العلم ومنهوم المال »
الطبراني وغيره « ولو كان لابن آدم واديان من ذهب لا تبغى ثالثا ولا يملأ جوف ابن
آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب » (واستدعاء الطبع) أى استئثاره (الكال)
الحقيقي أو الوهمي (لتحقق الطبع) أى الخلق (الرئوبى فى الانسان) من الاستعلاء
والاستيلاء والتكبر والتعجب واظهار المظمة والكبرياء ، اذ معنى الربوبية التوحيد بالكمال
والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال ، وكل انسان بطبعه يحب لان يكون منفردا
بالكمال فى الجمال والجلال ، ولذا قال بعض الصوفية : مامن انسان الاوفى باطنه ما صرح
به فرعون من قوله انا ربكم الاعلى ، ولكنه ليس بمجد مجالا ، وفى الاحياء وهو كما
قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة بالطبع ، ولكن لما عجزت النفس عن
درك منتهى الكمال لم تسقط شهوتها للكمال فى جميع الاحوال (كالسبعى) من القتل
والجرح والضرب والابناء (والشيطاني) بالمر والحدیعة ، (والبهيمي)
من الاكل والشرب والرقاع مع النساء (فيحب) أى الانسان بالطبع الربوبى
(الاستعلاء بالاسترقاق) أى استرقاق العبيد على وجه الاكثار واستعباد اجساد
الاحرار (ان امكن) الاسترقاق ولوا بالقهر والغلبة حتى يتصرف فيهم بالاستسخار
(كفاى الاجسام الارضية) من نحو الكلا والاعراس والاشجار بالقلم والابقاء
والابناء والافناء ، وكالعوام والدنانير والامثلة ، فيحب ان يكون قادرا عليها بفعل

ثُمَّ بِالْإِسْتِمَالَةِ كَمَا فِي الْقُلُوبِ ثُمَّ بِالْإِطْلَاحِ كَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَعَالَمِ الْمَلَكُوتِ
وَالْعِلَاجُ الْعِلْمُ بَأَنَّهُ كَالَّذِي هُمُ لِرُؤُوسِهِ بِالْمَوْتِ وَلَآنَ الْقُدْرَةَ الْحَقِيقَةَ لَهُ تَعَالَى
وَفِيهِ التَّشْبِيهُ بِالسَّبَاحِ وَالشَّيَاطِينِ وَالْبَهَائِمِ أَمَّا الْحَقِيقِيُّ فَمَعْرِفَتُهُ تَعَالَى وَحُبُّهُ وَمَا
يُعِينُ عَلَيْهِ لِبَقَائِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَفِيهِ التَّشْبِيهُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ

فيها ما يشاء من الرفع والوضع والمطاء والمنع ، فان ذلك قدرة القدرة كمال الكمال
من صفات الربوبية ، والربوبية محبوبة بالطبع والجلبة الخلقية ، ولذا احب الاموال
وان كان لا يحتاج اليها في ما كلف ومشربه وملبسه وشهوات نفسه (ثم بالاستمالة)
اي بطلب ميل الخلق اليه ظاهرا وغلبة ارباطنا ورغبة (كما في القلوب) طوعا وكرها
(ثم بالاطلاع) اي الاشراف (كما في السموات) وفي نسخة السجاريات اي اخبارها
وامورها واسرارها (وعالم الملكوت) من العرش والكرسي وحولهما من الملائكة
وانوارها ، والمراد بالملكوت عالم الباطن بما يخطر من الخطرات والعزائم في الحركات
والسكنات . والحاصل ان المطلوب القلب السكّال ، والكمال بالعلم والقدرة وتفاوت
الدرجات فيه غير محصور ، فسرور كل انسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال ، فهذا
هو السبب في كون العلم والمال والجاه من المحبوبات ، وهو امر وراء كونه محبوبا
لاجل التوصل به الى قضاء الشهوات فان هذه العلة قد تبقى مع سقوط الشهوات واللذات ،
بل يحب الانسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به الى قضاء الاغراض ، بل ربما يقوت
عليه جملة من الاغراض والاعراض ، ولكن الطبع يتقاضى العلم في جميع العجائب
والمشكلات لان في العلم استيلاء على المعلومات وهو نوع من الكمال الذي هو من الصفات
الربوبية فكان محبوبا بالطبع ولو كان صاحبه في مقام العبودية .

(والعلاج) اي علاج رفع حب الجاه خمسة اشياء (العلم بانه) اي الجاه
الدنيوي (كالوهمي) ليس في الواقع كالحقيقي (لزواله بالموت) انتهاء لحدوثه
ابتداء (ولان القدرة الحقيقية له تعالى) ازلا وابدا (وفيه) اي في الجاه الوهمي
الصوري (التشبه بالسباع والشياطين والبهائم) كما تقدم (اما الحقيقي) اي كماله
(فمعرفة تعالى وحبته وما يعين عليه) اي على فانه من العلم والعمل فاحكم به شريعته ،
وانما يكون هذا ثابا حقيقيا (لبقائه بعد الموت) فالكمال الحقيقي ما يتفضل مع صاحبه
ولا ينفك عن جانبه (وفيه) اي في هذا الكمال (التشبه بالانبياء والملائكة) الموهوبين

وَأَفَاتِ الدُّنْيَا وَخَسَّاسَتَهَا وَمَا وَرَدَ فِي ذِمِّ الْجَاهِ وَمَدْحِ الْخُتُولِ وَأَحْوَالِ السَّلَفِ
فِي إِثَارِ الْعُقْبَى وَمِبَاشَرَةِ أَمْرِ يُسْقِطُهُ

بكمال المعرفة والمحبة الدائمة الباقية ، فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم
انكباب العميان وهم غافلون ، واقبلوا على طلب الكمال بالجاه والمال وهو الكمال الذي
لا يسلم من الزوال وان سلم في الحال فلا بقاء له في المآل ، واعرضوا عن كمال الحرية
والمعرفة المسمى علما لدنيا ، واذا حصل ابديا لا انقطاع له لكونه سرمديا فهو لادم
الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ،
وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات
خير عند ربك ثوابا وخيرا ملا) فالعلم والقربة هي الباقيات الصالحات التي تبقى ثابلا
في النفس ، واما المال والجاه فيفنى في الحال أو المآل كما مثله الله تعالى بقوله (انما
مثل الحياة الدنيا ماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض) الآية (وأفات
الدنيا) اي والعلم بها (وخساستها) اي دناءة نفسها من كثرة عنائها وقلة غناها
وخسة شرفاتها وسرعة فنائها ، فلهذا در القائل :

اشد الغم عندى في سرور تيقن عنه صاحبه انتقالا
ولآخر من أهل القضاء :

اضغات أحلام وظل زائل ان اللبيب بمثله لا يخدع
(وما ورد) أى والعلم بما جاء من السنة (في ذم الجاه ومدح الختول)
على ما تقدم (وأحوال السلف في اثار العقبي) على مناصب الدنيا ومعاونة
بعضهم لبعض في البر والتقوى ، فقد كتب الحسن البصري الى عمر بن عبدالعزيز : أما بعد
فكانك يا آخر من كتب عليه الموت وقدمات ، فانظر كيف مدت نظره نحو المستقبل
وقدره كائنات ، وكتب عمر بن عبدالعزيز في جوابه : أما بعد فكانك بالدنيا لم تكن وكأنتك
بالآخرة لم تنزل فهو لادم ، فان التفاتهم الى العاقبة فكان عملهم لها بالتقوى اذ علموا ان العاقبة
البتة تروى واستحقروا الجاه والمال في الدنيا وبصائر أكثر الخلق ضعيفة مقصورة على العاجلة
لا يمتدونها الى مشاهد العواقب الآجلة كما قال تعالى : (بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة
خير وأحق) وقال تعالى : (كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) (ومباشرة أمر)
بالرفع عطفا على العلم أى والعلاج للأمل وهو مباشرة فعل (يسقطه) أى جامه
وقدره من قلوب الخلق وأعينهم ، وتقارفة لذة القبول ويأنس بالختول ويقنع بنظر

كُشْرِبَ الْمَاءُ فِي قَدَحٍ يُشَبِّهُ الْخَمْرَ لَوْ أَنَّ الْإِنَّ يَكُونُ مَتَّبِعًا فَيُشَارُ مَا يَرَى مُبَاحًا
كَأَظْهَارِ الشَّرِّهِ وَالْأَقْوَى الْقَنَاعَةُ وَالْإِغْتِرَابُ، وَأَمَّا الْإِعْتِرَالُ فِي الْوَطَنِ فَلَا
يَخْلُو عَنْهُ لِمَعْرِفَةِ النَّاسِ بِهِ

الحاق وقوله ، وهذا طريق الملامية الطالبين للحالة السلامية (كشرِب الماء)
الحلال (في قدح يشبه الخمر لونا) أى يشبه لونه لون الخمر حتى يظن به أنه يشرب
الخمر فيسقط من الآعين وهذا في جوازه نظر من حيث الفقه الا أن أرباب الأحوال
ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتى به الفقيه مهما رأى اصلاح قلوبهم فيه ، ثم يتداركون
ما فرط منهم فيه من صورة التقصير كما فعل بعضهم ، فانه عرف بالزهد واقبل الناس
عليه ، فدخل حماما ولبس ثوب غيره وخرج ووقف في الطريق حتى عرفوه واخذوه
وضربوه واستردوا منه الثياب وسموه لص الحمام (الا أن يكون متبوعا) أى من المتقدمين
حيث لا يجوز أن يفعل ما لا يكون بظااهره مشروعا فانه يؤمن الدين في قلوب المسلمين .
وأما الذى لا يقتدى به فلا ينبغي له أيضا أن يقدم على محذور لاجل ذلك (فيبشر
ما يرى مباحا) بما يسقط قدره عند الناس (كأظهار الشره) بفختين أى الحرص
في الطعام ، كما روى أن بعض الملوك قصد بعض الزهاد فلما علم بقره منه استدعى
طعاما وبقلا وأخذ يأكل بشره وبعظم اللحم فلما نظر اليه الملك سقط من عينه وأنصرف
فقال الزاهد : اخذ الله الذى صرفك عنى . وهذا بالنسبة الى المتقدمين ، وأما فى زماننا
فمن عمل بالكتاب والسنة فى امره لم يلق صديقافى دهره مدة عمره (والأقوى) أى فى
المعالجة (القناعة) بلزوم الطاعة وعدم الطمع من اهل الاستطاعة والاكتفاء بما
لا بد منه للاحياء كقمة تسد جوعته وخرقة تستر عورته وبيت يدفع عنه حره وقره
(والاعتراب) أى طلب القرية والمجرة الى موضع الخول وعدم الشهرة (وأما
الاعتزال فى الوطن فلا يخلو عنه) أى عن نوع من الجاه (لمعرفة الناس به) فان المعتزل
فى البلد التى هو فيها مشهور لا يخلو فى بيته عن حب المنزلة التى يترشح له فى القلوب
بسبب عزله ، فربما يظن أنه ليس محبا لذلك الجاه وهو مغرور بها ، وانما سكنت نفسه لانها
قد ظفرت بمقصودها ، ولو تغير الناس عليه عما اعتقدوا فيه وذموه جزعت نفسه وتألمت
ثم لا يمكنه أن لا يحب المنزلة فى قلوب الناس مادام يطمع فيهم ، فإذا أحرز قوته من كسبه
أو من جهة أخرى وقطع الطمع عنهم أصبح الناس ظلم عنده بالأرازل ، فلا يزال

(م - ٦ ج - ٢ شرح عين العلم)

ثُمَّ الْأَوَّلَى كَرَاهِيَةَ الْمَدْحِ وَحُبُّ الدَّمِّ فَوَرَدَ وَيْلٌ لِلصَّائِمِ وَيْلٌ لِلْقَائِمِ وَيْلٌ
 لِصَاحِبِ الصُّوفِ إِلَّا مَنْ تَزَهَّدَتْ نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا وَأَبْغَضَ الْمَدْحَةَ وَاسْتَحَبَّ
 الْمَذْمَةَ ثُمَّ التَّسْوِيَةُ وَيُعْرَفُ بِتَّسْوِيَةِ الْمَادِحِ وَالذَّامِّ فِي اسْتِقَالِ جُلُوسِهِمَا وَالْفَرَحِ
 بِسُرُورِهِمَا وَالْغَمِّ بِمُصِيبَتِهِمَا ثُمَّ عَكْسُ الْأَوَّلِ دُونَ إِظْهَارِ قَوْلٍ وَفَعْلٍ ثُمَّ
 بِإِظْهَارِهَا

أَكْبَرُ لَهُ مَنْزِلَةٌ فِي قُلُوبِهِمْ كَمَا لَا يَأِيلُ بِمَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ هُمْ مِنْهُ فِي أَقْصَى الْمَشْرِقِ
 أَوْ الْمَغْرِبِ لِأَنَّهُ لَا يَرَامُ وَلَا يَطْمَعُ فِيهِمْ، ثُمَّ لَا يَقْطَعُ الطَّمَعُ عَنْهُمْ إِلَّا بِالْقَنَاعَةِ فَنَقَعَ
 شَبَعٌ وَاسْتَفْنَى عَنْ غَيْرِهِ، وَمِنْ هُنَا وَرَدَ «لَا يَكْمَلُ إِيمَانُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَكُونَ الْخُلُقُ عِنْدَهُ
 كَالْأَبَاعِصِ» .

(ثُمَّ الْأَوَّلَى) فِي بَابِ الْعِلَاجِ (كَرَاهِيَةَ الْمَدْحِ وَحُبُّ الدَّمِّ) فَإِنَّ مَعَالَجَةَ الْفَسَادِ أَنْ تَكُونَ
 بِالْإِحْدَادِ (فَوَرَدَ : وَيْلٌ لِلصَّائِمِ وَيْلٌ لِلْقَائِمِ وَيْلٌ لِصَاحِبِ الصُّوفِ الْإِمَامِ تَزَهَّدَتْ
 نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا وَأَبْغَضَ الْمَدْحَةَ وَاسْتَحَبَّ الْمَذْمَةَ) كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ، وَقَالَ مَخْرَجُهُ لِمَ أَجَدَهُ
 هَكَذَا، وَذَكَرَ صَاحِبُ الْفَرْدُوسِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ «وَيْلٌ لِمَنْ لَبِسَ الصُّوفَ فَخَالَفَ
 فَعْلَهُ قَوْلَهُ» وَلَمْ يَخْرُجْهُ وَلَدَهُ فِي مَسْنَدِهِ (ثُمَّ التَّسْوِيَةُ) أَيُّ تَسْوِيَةِ الْمَدْحِ وَالذَّمِّ بِأَنَّهُ لَا تَنْفَعُهُ
 الْمَذْمَةُ وَلَا تَنْسَرُهُ الْمَدْحَةُ، قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : إِذَا قِيلَ لَكَ : نَعَمْ الرَّجُلُ أَنْتَ فَكَانَ أَحَبَّ إِلَيْكَ
 أَنْ يُقَالَ بِسَرِّ الرَّجُلِ أَنْتَ فَأَنْتَ وَآلَهُ بِسَرِّ الرَّجُلِ وَهَذَا قَدْ يَظُنُّهُ بَعْضُ الْعِبَادِ بِنَفْسِهِ
 وَيَكُونُ مَغْرُورًا بِهِ أَنْ لَمْ يَمْتَحِنْ نَفْسَهُ فِي حَالِ أَنْسِهِ (وَيُعْرَفُ) اسْتَوَاءُ الْمَدْحِ
 (بِتَّسْوِيَةِ الْمَادِحِ وَالذَّامِّ فِي اسْتِقَالِ جُلُوسِهِمَا) عِنْدَهُ (وَالْفَرَحِ بِسُرُورِهِمَا وَالْغَمِّ
 بِمُصِيبَتِهِمَا) وَحَزَنُهَا وَنَحْوُهُ مِنَ الْمُنْعِ وَالْعَطَاءِ فِي فَعْلِهِمَا وَالسَّعْيِ فِي قَضَائِهِمَا حَاجَتُهُمَا
 وَمَا أَبْعَدَ ذَلِكَ عَنْ قُلُوبِ أَكْثَرِ الْعِبَادِ مِنَ الْعُلَمَاءِ . وَالْعِبَادِ وَالرَّهَادِ . فَإِنَّ وَجِدَ قَبُولُ
 الْكِبَرِيَّاتِ الْآخَرِ يَتَحَدَّثُ بِهِ وَلَا يَرَى، وَمِنْهُمْ مَنْ إِذَا سَمِعَ الْمَدْحَ لَمْ يَسْرِ بِهِ وَلَمْ يَقْتُمْ وَلَكِنْ
 لَمْ يُوَثِّرْ بِهِ فَبُذِلَ عَلَى خَيْرٍ كَثِيرٍ، وَإِنْ كَانَ قَدْ بَقِيَ عَلَيْهِ بَقِيَّةٌ مِنَ الْإِخْلَاصِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ
 الْإِخْلَاصِ مِنَ الْمَنَاصِرِ (ثُمَّ عَكْسُ الْأَوَّلِ) الَّذِي ذَكَرَ فِي الْمَرْتَبَةِ الْأَوَّلَى وَهِيَ أَنْ يُحِبَّ الْمَدْحَ
 وَيَكْرَهُ الدَّمَ فِي الضَّمِيرِ (دُونَ إِظْهَارِ قَوْلٍ وَفَعْلٍ) فِي وَجْهِهِمَا بِضَرْبِ أَوْشَتُمْ أَوْ ثَنَاءِ
 وَعَطَاءِ (ثُمَّ بِإِظْهَارِهَا) أَيُّ إِظْهَارِ الْقَوْلِ وَالْفَعْلِ فِي مُقَابَلَةِ الْمَدْحِ وَالذَّمِّ فَيُقَابِلُ الذَّامَّ

وَحُبُّ الْمَدْحِ كَحُبِّ الْجَاهِ حُرْمَةٌ وَإِبَاحَةٌ وَنَفْعٌ وَضَرٌّ، وَالسَّبَبُ الشُّعُورُ بِكُلِّ
النَّفْسِ وَالِاسْتِيْلَاءُ عَلَى الْمَادِحِ وَاسْتِمَالَةُ قُلُوبِ السَّامِعِينَ، فَيَقْوَى مِنَ الْمُعْتَبَرِ
وَالْمُرْتَفِعِ فِي الْمَلَأِ أَقْوَى

بالشتم والضرب والمادح بالتناء والعطاء وهو حال أكثر الخلق ﴿وحب المدح كحب الجاه
حرمة﴾ ان كان يارتكاب ذنب ﴿واباحة﴾ ان كان بأمر مباح ﴿ونفعاً﴾ أى كان لدفع
شر ﴿وضراً﴾ ان كان يجلب قمع مجرم كما سبق مفصلاً *

﴿والسبب﴾ لحب المدح ثلاثة : ﴿الشعور بكمال النفس﴾ أى استشعار الكمال
بسبب قول المادح ، فطريقك فيه أن ترجع الى عقلك الراجح وتقول لنفسك : هذه
الصفة التى يمدحك بها أنت متصفة بها أم لا فان كنت متصفة بها فبى اما أن تكون صفة
تستحقين بها المدح كالعلم والورع فينبغى أن لا تفرحى بها لأن الخاتمة غير معلومة ، واما صفة
لا تستحق المدح كالمال والجاه فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض مما تذروه الرياح ولا ينبغى أن
يفرح الانسان بعروض الدنيا ، وان فرح فلا ينبغى أن يفرح بمدح المادح بل بوجودها
فالمدح ليس هو سبب وجودها وشهودها فلا يجب أن تفرح به بل بسبب وجودها هو الله
سبحانه فهو المستحق للحمد والثناء تبارك وتعالى ، ومنه قوله عز وعلا : ﴿قل بفضل الله
وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون﴾ وان كان الصفة التى مدحت بها وفرحت
بسببها أنت غالى عنها ففرحك بمدحه غاية الجنون عند أهل الفنون ؛ اذ مثال ذلك مثال
من يهزى به انسان ويقول : سبحان الله ما أكثر العطر الذى فى احشائك ، وما أطيب المسك
الذى فى أعضائك وأنت تعرف نفسك بكثرة الاقدار والذنن فى أثوابك وأجزائك
﴿والاستيلاء على المادح﴾ فان المدح يدل على تسخير قلب المادح ﴿واستمالة قلوب
السامعين﴾ فهذا يرجع الى حب الجاه ، وعلاجه بقطع الطمع وطلب المنزلة عند الله
﴿فيقوى﴾ أى حب المدح اذا حصل ﴿من المعتبر﴾ علماً وعملاً أكثر وأظهر من
غيره ﴿والمرتفع﴾ قدره فى الجاه والمال ، وفى نسخة المرتفع أى من أهل التصديق
المجالس والمحافل وان لم يكن من ذوى الفضائل ﴿وفى الملا أقوى﴾ من الخلاء وفيه
خطر للمدح ، ولذا قال عليه السلام للمادح «ومحك قطعت ظهرك لو سمعتك ما أظلم
الى يوم القيامة» *

وَالْعَلَّاجُ عِلَاجُ الْجَاهِ وَعَلَيْهِ أَنْ الصِّفَّةَ الْمَدْحُوحَ بِهَا إِنْ قُدِّدَتْ فَاسْتَهْزَأَ وَإِنْ
وُجِدَتْ فَالذَّنْبِيَّةُ كَمَالٌ وَهَمِيٌّ وَالذَّنْبِيَّةُ مَوْقُوفَةٌ عَلَى الْحَاتِمَةِ، وَالْأَوَّلَى إِظْهَارُ
الْبُغْضِ لِلْبَادِحِ قَطْعًا لِلْفِتْنَةِ، وَسَبَبُ كَرَاهَةِ الذَّمِّ النَّقَائِصِ الْمَذْكُورَةِ فِي حُبِّ الْجَاهِ

(والملاج) أى علاج حب المدح شيان (علاج الجاه) أى حبه وقد تقدم
حكمه (وعليه) أى المدح (أن الصفة المدحوح بها أن قدت) بأن يكون
كذاباً (فاستهزاء) وهذا كثير في قصائد الشعراء للاغنياء والامراء، وقد ورد
« إذا رأيتم المداحين فاحشوا في وجوههم التراب » وهو كناية عن الخيبة، أو إيما
الى دفع شرهم بياب من الابواب وسبب من الاسباب من اعطاء الدراهم والدنانير،
والثياب، فقد ورد « ما وقى به العرض فهو صدقة » (وأن وجدت) أى تلك الصفة
بأن يكون صادقاً في قوله (فالدنيوية) من المال والجاه (كآل وهى، والدنيوية)
من العلم والعمل (موقوفة على الحاتمة) أى حسنها وهى غير معلومة، فانما الاعمال
بالخواصم كما ورد (والاولى) فى علاج حب الجاه (اظهار البغض للمادح قطعاً
للفتنه) ومن هنا كان الصحابة على وجل عظيم من المدح وقتته، وما يدخل على القلب
من السرور بمدحه، وما يفرح عليه من محنته، حتى أن بعض الخلفاء الراشدين سأل
رجلاً عن شيء فقال: يا أباير المؤمنين أنت خير منى وأعلم، فغضب وقال: انى لم أترك
أن تزكىنى. وقيل لبعض الصحابة: لن يزال الناس بخير ما بقاك الله فيهم، فغضب
وقال: انى لاحسبك عراقياً. وقال بعضهم لما مدح: اللهم ان عبدك تقرب الى بمقتك
فاشهدك على مقتك. وانما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم معقوتون
عند الخالق، فكان اشتغال قلوبهم بأحوالهم عند الله يبغض اليهم مدح الخلق لأن
المدحوح على الحقيقة هو المقرب عند الله تعالى، والمذموم على الحقيقة هو المبعد عن
الله الملقى فى النار مع الاشرار فى دار البوار. فهذا المدحوح أن كان عند الله من اهل
النار فما اعظم جهله اذا فرح بمدح غيره، وأن كان من اهل الجنة فلا ينبغي أن يفرح
الا بفضل الله وبرحمته وليس امره بيد الخلق، ومهما علم أن الآجال والارزاق بيد
الله قل التفاته الى مدح الخلق وذم من سواء، وسقط من قلبه حب مدحه واشتغل
بما يهمه من امر دينه وحب ربه (وسبب كراهة الذم النقائص المذكورة) أى الاسباب
المسطورة (فى حب الجاه) من الشعور بكآل النفس واستيلاء المدح واستهالة قلوب

وَالْعَلَّاجُ عِلْمُ أَنَّ الصِّفَةَ الْمَذْمُومَ بِهَا إِنِّ وَجِدْتَ قَبْصِيرُ الْعُيُوبِ وَفِيهِ
الْفَرْحُ وَالشَّغْلُ بِالْإِزَالَةِ وَإِنْ قُدِّتْ فَكْفَارَةُ الذُّنُوبِ وَفِيهِ الشُّكْرُ لَهُ تَعَالَى
وَالْتَرَحُّ عَلَيْهِ حَيْثُ أَهْلَكَ نَفْسَهُ وَوَرَدَ، اللَّهُمَّ أَهْدِ قَوْمِي فَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ دَعَا
لِقَوْمٍ كَسَرُوا سِنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ •

السامعين (والملاج) لكراسة الدم (علم ان الصفة المذموم بها ان وجدت) فيك
سواء قصد القاتل به النصيحة او التعتت والفضيحة (قبصير العيوب) وهو مطلوب
اهل القلوب (وفيه الفرح) بالاطلاع على الصفة الذميمة (والشغل بالازالة)
اى بازالة الصفة المذمومة عن نفسك ان قدرت عليها وليس للكراسة مجال لديها فمن
صر رضى الله عنه رحم الله من اهدى الى بعيوب نفسه (وان فقدت) تلك الصفة
بان يكون القاتل كاذبا في الذمة (فكفارة الذنوب) اى بقية مساوئك فكاهه مراك
بعبب انت برىء منه وطهرتك عن عيب انت متلوث به (وفيه الشكر له تعالى)
اذ لم يطلعه على عيوبك ودفعه عنك بذكر ما انت برىء منه وما ستر الله من عيوبك
اكثر فتدبر (والترحم عليه) اى على الذمام (حيث اهلك نفسه) بذكك فالمسكين
جنى على دينه حتى سقط من عين ربه وأهلك نفسه بافترائه وتعرض لمقابله الاليم يوم
جزائه فلا ينبغي ان يغضب عليه مع غضب الله لديه ويقول اللهم اهلكه ونحوه فيشت
الشيطان بك وبه بل ينبغي لك ان تقول رغما للشيطان وحزبه اللهم اصلحه اللهم تب عليه
اللهم ارحمه اللهم اهده (وورد) في دلائل النبوة للبيهقي (اللهم اهْدِ قَوْمِي فَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
دَعَا) اى النبي عليه السلام (لقوم) من كفار قريش (كسروا سِنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ)
اى رباعيته وشجورا رأسه وذلك باحد، ودعا ابراهيم بن ادهم لمن شج رأسه بالمغفرة
فقال له في ذلك فقال اعلم انى مأجور بسية فلا ارضى ان يكون هو معاقبا بسية،
ومعايرون عليك كراهة المذمة قطع الطمع فان من استغنى عن مهما ذك لم يعظم اثر
ذلك في قلبك، وأصل الدين القناعة بما اعطاه الله من المال وبها ينقطع الطمع من الجاه
والمال واما مادام الطمع قائما فكان حب المدح والجاه يغلب في قلب من طمعت
فيه دائما

(البَابُ الثَّانِي عَشَرَ فِي التَّوَاضُّعِ وَذِكْرِ الْمَنَّةِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. وَرَدَّ «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ» الشَّرْفُ التَّوَاضُّعُ
وَصُدُّهُ التَّكْبِيرُ وَهُوَ اتِّبَاعُ الْكِبَرِ وَهُوَ أَنْ يَرَى نَفْسَهُ فَوْقَ غَيْرِهِ فِي صِفَةِ الْكَمَالِ
فِيَحْصُلُ بِهِ نَفْعَةٌ.

(البَابُ الثَّانِي عَشَرَ فِي التَّوَاضُّعِ وَذِكْرِ الْمَنَّةِ)

أَيُّ فِي مَدْحِهِمَا وَذَمِّهِمَا وَهُمَا الْكِبَرُ وَالْعَجَبُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)
الَّذِي تَوَاضَعَ لَهُ الْعَرْشُ الْكَرِيمُ (وَرَدَّ) فِي الْحَلِيَّةِ لِأَبِي نَعِيمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (مَنْ
تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ) وَمَعْنَاهُ مَنْ تَكَبَّرَ عَلَى اللَّهِ وَضَعَهُ، وَلِلَّهِ فِي الشَّعْبِ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ إِذَا تَوَاضَعَ الْعَبْدُ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، وَلِلَّاصْفَهَانِيِّ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ
مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَأَنَّ التَّوَاضُّعَ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ الْارْفَعَةَ، وَلِمُسْلِمٍ فِي إِثْنَاءِ حَدِيثِ لِأَبِي هُرَيْرَةَ
ذُو مَاتَوَاضَعَ أَحَدُهُ الْارْفَعَهُ اللَّهُ، وَلِلْأَحْمَدِ وَبِالْيَقِينِ فِي الشَّعْبِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ مِنْ حَدِيثِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو «مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ كِبَرٍ أَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ»
وَلِلتِّرْمِذِيِّ وَحَسَنُهُ مِنْ حَدِيثِ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ «لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ حَتَّى يَكْتَسِبَ
فِي الْجَبَارِينَ فَيُصِيبُهُ مَا أَصَابَهُمْ» وَلِلتِّرْمِذِيِّ مِنْ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَمِيْسٍ «بَسَّ الْعَبْدُ عَبْدَ تَجْبِرَ
وَاعْتَدَى وَلَسَى الْجَبَّارُ الْأَعْلَى بِسَّ الْعَبْدِ عَبْدَ تَجْبِرُوا خُتَالًا وَنَسَى الْكَبِيرُ الْمُنْتَعَالَ بِسَّ الْعَبْدِ
عَبْدَ سَهَا وَلَهَا وَنَسَى الْمُقَابِرَ وَالْبَلَى بِسَّ الْعَبْدِ عَبْدَ عَتَى وَبَنَى وَنَسَى الْمُبْدَأَ الْمُنْتَهَى» وَرَوَاهُ
الْحَلَامُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ وَصَحَّحَهُ (الشَّرْفُ التَّوَاضُّعُ) فَلَا بَنَ ابْنِ الدُّنْيَا الْكِرْمُ التَّقْوَى وَالشَّرْفُ
التَّوَاضُّعُ وَالْيَقِينُ الْغَنَى، وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْوَرْدِ التَّوَاضُّعُ أَحَدُ صَائِدَاتِ الشَّرْفِ وَكُلُّ
نِعْمَةٍ مَحْسُودٍ عَلَيْهَا صَاحِبُهَا إِلَّا التَّوَاضُّعَ، وَقَالَ الْفَضِيلُ التَّوَاضُّعُ أَنْ تَخْضَعَ لِلْحَقِّ وَتُنْقَادَ لَهُ
وَلَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ صَبِيٍّ قَبْلَهُ مِنْهُ وَلَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ أَجْمَلِ النَّاسِ قَبْلَهُ، وَعَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ التَّوَاضُّعُ
أَنْ تَضَعَ نَفْسَكَ عِنْدَ مَنْ دُونَكَ فِي نِعْمَةِ الدُّنْيَا حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ بِدُنْيَاكَ فَضْلٌ
وَأَنْ تَرْفَعَ نَفْسَكَ عَلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكَ فِي الدُّنْيَا حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ بِدُنْيَاكَ عَلَيْكَ فَضْلٌ،
وَقَالَ قَتَادَةُ مَنْ أَعْطَى مَا لَا أَوْجَالَ أَوْثَانٍ أَوْ عَلَا ثُمَّ لَمْ يَتَوَاضَعْ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ وَبِالْآلِ (وَصُدُّهُ التَّكْبِيرُ وَهُوَ اتِّبَاعُ الْكِبَرِ) وَأَظْهَرَهُ أَنَّ التَّوَاضُّعَ اتِّبَاعُ الضَّعْفَةِ
وَأَظْهَرَ الْمُسْكِنَةَ بَأَنَّ يَرَى نَفْسَهُ دُونَ غَيْرِهِ فِي صِفَةِ الْكَمَالِ فَمَنْ تَكَبَّرَ عَلَى امْتَالِهِ فَهُوَ مُتَكَبِّرٌ
فِي حَالِهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ عَنْهُمْ فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ فِي مَقَامِ كَمَالِهِ.

(وَهُوَ) أَيُّ الْكِبَرِ (أَنْ يَرَى نَفْسَهُ فَوْقَ غَيْرِهِ فِي صِفَةِ الْكَمَالِ فَيَحْصُلُ بِهِ نَفْعَةٌ) أَيُّ

وَوَرَدَ «أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْخَةِ الْكِبَرِ، وَآثَرِهِ التَّرَفُّعِ فِي الْمَجْلِسِ وَالتَّقَدُّمِ فِي الطَّرِيقِ وَالنَّظَرِ بِالْمَأَقَى وَعَيْنِ الْاسْتَحْقَارِ

انتفاخ الكبر في نفسه، وعن ابن عباس في قوله تعالى (ان في صدورهم الاكبر ما هم ببالغيه) فقال عظمة لم تبلغوها، وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر» وعن ثابت بلغنا أنه قيل يا رسول الله ما أعظم تجبر فلان فقال أليس بعده الموت؟ اليه في الشعب هكذا مرسله، ويروى أنه خرج يونس وأيوب، والحسن يتذاكرون التواضع فقال لهم الحسن: التواضع أن تخرج من منزلك فلا ترى مسلما الا رأيت له عليك فضلا وقال الجنيد التواضع عند أهل التوحيد تكبر، وفي الاحياء لعل مراده أن المتواضع يثبت نفسه ثم يضعها والموحد لا يثبت نفسه ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفعها (وورد أعوذ بك من نفخة الكبر) روى أبو داود: وابن ماجه من حديث جبير بن مطعم مرفوعا أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفته وهمزه فنفخه الكبر ونفته الشعر أو السحر وهمزه الوسوسة في السر (وآثاره) أي علامات الكبر ثلاثة حشر (الترفع في المجلس) على الاقران أي من غير استحقاق له به (والتقدم في الطرق) على الاخوان مع استحقاقهم به، قال أبو الرداء لا يزال العبد يزاد من الله بعدا ما مشى خلفه، وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده اذ كان لا يتميز عنهم في صورة ظاهرة، ومشى قوم خلف الحسن البصري فنعهم وقال: ما يبقى هذا من قلب العبد، وكان عليه السلام في بعض الاوقات يمشى مع الاصحاب فيأمرهم بالتقدم ويمشي في الغمار اما لتعليم غيره وأما لئني وسواس الشيطان بالكبر والعجب كما انتزع الثوب الجديد في الصلاة وليس الخلق لاحد هذين المعنيين كذا في الاحياء، والمعروف نزع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق ونزع الخمصة وليس الانبجانية كما تقدم والله أعلم به والدليل في مسند الفردوس من حديث أبي امامة بسند ضعيف جدا انه خرج يمشى الى البقيع فبعه أصحابه فوق وأمرهم أن يتقدموا ومشى خلفهم فسئل عن ذلك فقال: اني سمعت خفي نعالكم فاشفقت أن يقيم في نفسي شيء من الكبر (والنظر) الى الغير (بالمأقَى) أي بطرف العين تكبر أو تجبر قال تعالى: (يعلم غائبة الاعين وما تخفي الصدور) (وعين الاستحقار) بأن يستنكف عن جلوس غيره بالقرب منه الا أن يجلس بين يديه، فمن ابن وهب: جلست الى عبد العزيز بن أبي رواد فس فخذني فخذته فنحيت نفسي عنه فأخذ بشو في فجرني الى

وَتَعْوِجُ الْعُنُقِ وَإِطْرَاقُ الرَّأْسِ وَالْإِتْكَاءُ، وَقِيَامُ النَّاسِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَاءَ مَنْ مِنْ قَعْدِ النَّاسِ بَيْنَ يَدَيْهِ قِيَامٌ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ

نفسه وقال: لم تفعلون بي ما تفعلون بالجارية؟ انى لا أعرف منكم رجلا شرامنى، وقال أنس: كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت. وقد تقدم مخرجه. ومن ذلك أن يتوفى في مجالسه المرضى والمعلولين وعنهم يتحاشى، فكان ابن عمر لا يحبس عن طعامه مجذوما ولا أيرص ولا مبتلى الا أقدمهم على مائدته، وقد ثبت أنه عليه السلام مع مجذوم وقال له قل بسم الله ثقة بالله. رواه أبو داود والترمذى. وابن ماجه من حديث جابر (و تعويج العنق) مع تحريك الأطراف (و اطراق الرأس) فروى أن عمر بن عبد العزيز حج قبل أن يستخلف فنظر اليه طاوس وهو يختال في مشيته فغمر جنبه بأصبعه ثم قال: ليست هذه مشية من في بطنه خراء، فقال عمر كالتعلو: يا عم لقد ضرب كل عضو منى على هذه المشية حتى تعلتها، وعن الحسن: ان فى كل عضو من الاعضاء لله نعمة والشيطان به لعنة، ورأى محمد بن واسم ولده يمشى يختال فدعاه فقال: أتدرى من أنت؟ أما أمك فاشتريتها بمائتى درهم، وأما أبوك فلا أكثر الله فى المسلمين مثله، ولأحمد والطبرانى. والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر «من تعظم فى نفسه واختال فى مشيته لقي الله وهو عليه غضبان» ولعله مقتبس من قوله تعالى: (ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا) ومن قوله: (ولا تمش فى الارض مرحا انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا) وفى الصحيحين من حديث ابى هريرة «لا ينظر الله الى من جر ازاره بطرا» وفى لفظ مسلم «خيلاء» (والإتكاء) أى الميل الى احد جوانبه بحضور اقاربه واجانبه من غير ضرورة وعارضة فى بابه، وكذا حكم التربع المشير الى الترفع (وقيام الناس بين يديه، فجاء) أى فى الخبر او الاثر (ان من قعد والناس بين يديه قيام) واقفون بأمره (فهو من اهل النار) والحديث معروف بلفظ «من أحب ان يمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار» أحمد وابو داود والترمذى عن معاوية، وفى الشماثل للترمذى عن انس «لم يكن شخص أحب اليهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهيته لذلك» وقال الفضيل: من أحب الرياسة لم يفلح ابدا: وقال الثبلى: من رأى لنفسه

وَالْمَشَى رَاكِبًا مَعَ الْمَشَاةِ وَتَرَكَ الْخُرُوجَ إِلَّا بِشَخْصٍ عَقِيْبِهِ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَمْشِي بَيْنَ الْجَمْعِ غَيْرَ مُتَقَدِّمٍ وَعَمِلَ الْبَيْتَ وَحَمَلَ السَّلْعَةَ فَوْرَدَ مِنْ حَمْلِهَا فَقَدَّرَ بَرِيءٌ مِنَ الْكِبَرِ

قيمة فليس له من التواضع حصة . والتحقيق ان من رأى انه خير من اخيه واحتقر اخاه وازدرأه ونظر اليه بعين الاستصغار أورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ، ومن اتق من ان يخضع لله ويتواضع له بطاعته واتباع رسله فقد تكبر بينه وبين الحق (والمشى) أى الخروج (راكبا مع المشاة) بين يديه (وترك الخروج) من منزله ولو الى المسجد للجمعة والجماعة (الا بشخص) او اشخاص (عقيبه) وكان عليه السلام يمشى بين الجمع غير متقدم (كما تقدم) وعمل البيت (أى وتركه وهو خلاف التواضع ومخالف لفعله عليه السلام ، فى مسند احمد » عن عائشة انه عليه السلام كان يخطب ثوبه ويخسف نعله ويعمل ما يعمل الرجال فى بيوتهم ، وللبقي فى الشعب من حديث ابى هريرة » من اعتقل البعير وليس الصوف فقد برىء من الكبر » وبالجملة فجاء مع حسن الاخلاق تؤخذ من سيرته عليه السلام واتباعه من اصحابه الكرام ، ولما عوتب عمر فى بذاة هيته عند دخول الشام قال اما قوم اعزنا الله بالاسلام فلا نطلب العز من غيره (وحمل السلعة) أى وتركه (فورد من حملها) أى سلعته ، وفى رواية بضاعته (فقد برىء من الكبر) للبهقى عن ابى امامة . ولابى يعلى الموصلى عن ابى هريرة انه عليه السلام حمل سروا الا اشتراه لنفسه وان ان يحمله غيره وقال « صاحب المتاع احق بحمله » وعن على كرم الله وجهه *

لا ينقص الكامل من كاله * ما جر من شىء الى عياله

وكان ابو عبيدة بن الجراح - وهو امير - يحمل سطلاله من خشب الى الحمام . وقال ثابت بن مالك : رأيت ابا هريرة اقبل من السوق ويحمل حزمة من حطب وهو يومئذ خليفة لمروان فقال : اوسع الطريق للامير يا ابن مالك . وعن الاصمغ بن ابى بنانة قال : كأنى انظر الى عمر معلقا لحما فى يده اليسرى وفى يده اليمنى الدرة يدور فى الاسواق حتى دخل رحله . وقال بعضهم : رأيت عليا يشتري لحما بدينار فحمله فى ملحفته ، فقلت له : احمل عنك يا امير المؤمنين ، فقال : لا ابو العيال لمحق ان يحمل . وروى ان عبد الله بن سلام حمل حزمة حطب فقبل له : يا ابا يوسف قد كان فى غلبائك وبينك ما يدعوك

وَاحْتِمَالِ الْأَدَى فَهُوَ الْأَصْلُ الْمَأْثُورُ وَلِبَاسِ الدُّونِ فَوَرَدَ «مَنْ تَرَكَ زِينَةَ اللَّهِ
وَوَضَعَ ثِيَابًا حَسَنَةً تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَابْتِغَاءَ وَجْهِهِ كَانَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخِلَهُ عِبْقَرِيَّ
الْجَنَّةِ وَنَزَعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْجَدِيدَ وَلَبِسَ الْعَتِيقَ لِلتَّعْلِيمِ أَوْ الْبُعْدِ عَنِ الْوَسْوَاسَةِ
إِلَّا لِلنَّظَافَةِ

فقال اجل ، ولكنى اردت ان اجرب نفسى هل تنكر ذلك منى ، فلم يقنع منها بما اعطيه
من العزيمة على ترك الالفة حتى يجرى بها اى صادقة ام كاذبة ؟ وروى ان عمر بن الخطاب
حمل قرية على عنقه فقال له اصحابه : يا اير المؤمنين ما حملك على هذا ؟ قال : ان نفسى
اجبتى فاردت ان اذله ، وروى ان ابا موسى قيل له ان اقواما يتخلفون عن الجمعة
بسبب ثيابهم فلبس عباءة صلى فيها بالناس (واحتمال الادى) اى وتركه (فهو)
اى احتمال الادى من السب وغيره (الاصل) الذى عليه نذار حسن الخلق
والتواضع للحق (المأثور) المروى عن السلف والخلف خلافا لالة الحشيش والعلف ،
وقد قدمنا ما نقل عنهم فى ذم الغضب وما يتعلق به من الادب (ولباس الدون) اى
وترك اللباس الحسن او الخلق أو المرقع (فورد) من ترك زينة الله ووضعه ثيابا حسنة)
اى دفعها مع القدرة عليها (تواضعا لله وابتغاء وجهه) اى لالرياء والسعنة فى حقه
(كان على الله) اى واجبا بمقتضى وعده (ان يدخره عبقري الجنة) اى دياجاها
من سندسها واستبرقها ، ابو سعد الماليني فى مسند الصوفية ، وابو نعيم فى الحلية من
حديث ابن عباس : « من ترك زينة الدنيا لله » الحديث ، وقد ورد البذاذة من الايمان
ابوداود ، وابن ماجه من حديث ابي امامة بن ثعلبة . وقال هارون : سألت عن معنى
البذاذة فقيل هو الدون من اللباس ، وقال زيد بن وهب : رأيت عمر بن الخطاب
خرج الى السوق ويده الدرة وعليه ازار فيه اربعة عشر رقعة بعضها من ادم اى جلد .
وعوتب على ان ازاره مرقوع فقال : يقتدى به المؤمن ويخشم له القلب . وقال
عيسى عليه السلام : جودة اللباس غيلاء القلب . وقال طاوس : انى لا غسل توى .
هذين فانكر قلبي ملذاما تقين . وقيل لسبلان : الاتليس ثوبا جيدا فقال انما انا عبد فاذا .
اعتقت يوما لبسته اشار به الى العتيق فى الآخرة وما اعد الله لعبيده من الثياب الفاخرة .
(ونزع عليه السلام الجديد) اى من الشراك والخيصه (ولبس العتيق) منها
(للتعليم) اى لتعليم غيره (او البعد عن الوسوسة) فى نفسه على ما تقدم (الا للظافة)

فوردن في الكبر في حسن الثياب لمعرفة حال السائل، ويعرف بتسوية الخلاء
والملا والغضب على من لا يبدأ بالسلام والاهتمام باصابة الخصم المناظر
والإنكار عليه

أي بقصدها فانه حيث لا بأس بترك الدون من اللباس ولبس الثوب الفاخر كساتر
الناس (فوردن في الكبر في حسن الثياب لمعرفة حال السائل) أي لمعرفة عليه السلام
لحال السائل ومقامه من المرام ، ففي الطبراني من حديث ثابت بن قيس بن شماس
انه سأل النبي عليه السلام قال : أتى امرؤ قد حجب الى من الجبال ماترى فهل من
الكبر ؟ فقال لا ، ولكن من سفه الحق أي جره وانكره ، وغمص الناس أي حقروهم .
رواه احمد من حديث عقبة بن عامر . وفي رواية مسلم عن ابن مسعود : الكبر من
بطر الحق وغمص الناس ، وفي رواية الترمذي « من بطر الحق وغمص الناس » وقال
حسن صحيح ، وفي رواية ابن بكار عن ابن مسعود قال : جاء رجل الى رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فقال انه ليعجبني ان يكون ثوبي غسيلة ورأسي دهنيا وشركتي نمل
جديدا وذكر اشياء حتى ذكر علاقة سوطه أفن الكبر هذا ؟ فقال عليه السلام لا هذا
من الجبال والله يحب الجبال لكن الكبر من سفه الحق وظلم الناس (ويعرف)
أي حال من يلبس للنظافة ، أو كونه نظيرا للفقير أو كونه فقيرا يرى نفسه
غنيا للعمة (بتسوية الخلاء والملا) عنده في لباسه النظافة ونحوها بان يلبس في الخلاء
للصلاة وغيرها ما يلبس في الملا عند حضور الجماعة ونحوها ، ثم المحبوب الوسط
المطلوب ، فللسائى وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : « فلما
واشربوا واليسوا وتصدقوا في غير إسراف ولا بحيلة » (والغضب) بالرفع عطف
على الترفع ، أي ومن آثار الكبر الغضب (على من لا يبدأ بالسلام) أولا يباشر
بالقيام ونحوه من انواع الاكرام (والاهتمام) بالرفع أي والاهتمام (باصابة الخصم
المناظر) أي المجادل في منقوله (والإنكار عليه) أي وبانكار الخصم عليه في معقوله ،
وتوضيحه ان يناظر في مسئلة مع واحد من أقرانه ، فان ظهر شيء من الحق على لسان
صاحبه فثقل عليه قبوله والافتقاده والاعتراف به والشكر له على تنبيهه وتعريفه وإخراجه
الحق فذلك يدل على ان فيه كبرا دقيقا فليتنق الله وليشتغل بعلاجه ، اما من حيث العلم
فبان يذكر نفسه بحجة فقيهه وخطب غائبته وان الكبر لا يليق إلا بالله تعالى ، واما بالعمل :

وَأَفَاتَهُ مُنَازَعَتُهُ تَعَالَى فُورِدَ «الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهِمَا قَسَمْتُهُ» وَبُغَضُهُ تَعَالَى فُورِدَ أَنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ، وَعَمِيَ الْقَلْبُ فُورِدَ (سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ وَيَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارًا)، وَالذَّلُّ

فَبِأَن يَكْلَفُ نَفْسَهُ مَا تَقِلُّ عَلَيْهِ مِنَ الْاعْتِرَافِ بِالْحَقِّ فَيَطْلُقُ لِسَانَهُ بِالْحَمْدِ وَالثَنَاءِ، وَيَقِرُّ عَلَى نَفْسِهِ بِالْعَجْزِ فِي الْإِدَاءِ وَيَشْكُرُهُ عَلَى الْاسْتِفَادَةِ وَيَقُولُ: مَا أَحْسَنَ مَا ظَنَنْتُ لَهُ مِنَ الْإِفَادَةِ وَقَدْ كُنْتُ غَافِلًا عَنْهُ لِحُجْرِكَ اللَّهُ عَنِّي خَيْرًا عَلَى مَا نَهَيْتَنِي لَهُ فَالْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ فَإِذَا وَجَدَهَا فَيَنْبَغِي أَنْ يَشْكُرَ مِنْ دَلِهِ عَلَيْهَا •

(وَأَفَاتَهُ) أَي الْكِبْرِيَاءُ (مُنَازَعَتُهُ تَعَالَى) أَي فِي مَشَارَكَةِ سُبْحَانِهِ فِي بَعْضِ صِفَاتِهِ (فُورِدَ) فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ (الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي) أَي بِمِثْلَتِهِ فِي أَظْهَارِ مُلْكِي وَجِبْرَوْتِي (وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي) أَي بِمِثْلَتِهِ فِي أَسْرَارِ مُلْكُوْتِي وَالْمَعْنَى أَنَّهُمَا صِفَتَانِ مَحْتَصِنَتَانِ بِمَا أَنْ رَدَّاهُ الْإِنْسَانُ وَأَزَارَهُ مَحْتَصَانٌ بِهِ وَلَا يَشَارِكُهُ أَحَدٌ فِي لِبْسِهِ (فَعَمِيَ نَازَعَنِي فِيهِمَا) أَي وَاحِدًا مِنْهُمَا كَمَا فِي رِوَايَةِ (قَسَمْتُهُ) أَي أَهْلِكْتُهُ، وَفِي رِوَايَةٍ عَذِيبَتُهُ، وَفِي أُخْرَى أَلْقَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ، وَفِي أُخْرَى قَذَفْتُهُ فِي النَّارِ (وَبُغَضُهُ تَعَالَى) أَي لِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (فُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (أَنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ) وَمَفْهُومُهُ أَنَّهُ يُحِبُّ الْمُتَوَاضِعِينَ (وَعَمِيَ الْقَلْبُ) بِمَعْرِفَةِ الرَّبِّ (فُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي) أَي الْمُنْصُوبَةِ فِي الْإِفَاقِ وَالْإِنْفُسِ مِنْ مَصْنُوعَاتِي وَقِيلَ فِي التَّفْسِيرِ سَادَفَعُ فُهُمُ الْقُرْآنَ عَنْ قُلُوبِهِمْ (الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ) تَمَامُهُ (فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) وَأَنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُونَهَا وَأَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَأَنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ لَا يَتَّخِذُوهُ قَدَرْتِي وَغَرَابِيبِي وَجَبْرَوْتِي • وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: سَأَصْرَفُهُمْ عَنْ أَنْ يَتَفَكَّرُوا فِيهَا وَيَتَعَبَّرُوا بِهَا، وَلِذَا قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنْ الزَّرْعُ بَنَتْ فِي السَّهْلِ لَأَقِ الْوَعْرَ، وَكَذَلِكَ الْحِكْمَةُ تَنْمُو فِي قَلْبِ الْمُتَوَاضِعِ دُونَ الْمُتَكَبِّرِ لِأَنَّهُ إِنْ مِنْ تَمْشِخِ بَرَأْسِهِ إِلَى السَّقْفِ شَجْهٌ وَمِنْ طَاطَأِ أَظْهَرِ رَأْسِهِ (وَيَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ) بِالْإِضَافَةِ وَدُونِهَا (جَبَّارًا) مُبَالِغٌ فِي الْفُسَادِ مِنْ قَبْرِ الْعِبَادِ وَكُسْرِ الْبِلَادِ (وَالذَّلُّ) أَي الْمَذَلَّةُ فِي الْعَاقِبَةِ وَالْمَهَانَةُ فِي الْآخِرَةِ • فَلْتَرْمِذِي وَحَسَنَتِي مِنْ رِوَايَةِ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ الْمَتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صُورِ الذَّرِّ يَطْلُومُ النَّاسَ لِهَوَانِهِمْ عَلَى اللَّهِ • وَعَنْ

وَالْبَعْثُ عَلَى الذَّمَامِ كَتَغْيِيرِ الْخَلْقِ وَالْجَحْدُ عَنْ الْحَقِّ وَالْحَجْبُ عَنِ الْفَضَائِلِ كَالْتَوَاضُعِ
وَالْحِلْمِ وَالنَّصِيحَةِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَسْتَلْزِمُهُ ، فَالْعَبْدُ الرَّقِيبُ يَضْرِبُ وَلَدَ
الْمَوْلَى عِنْدَ الْأَسَاءَةِ وَيَتَوَاضَعُ لَهُ ، ثُمَّ التَّخَاسُّسُ كَتَأْخِرِ الْعَالَمِ عَنِ الْخَصَافِ
مَذْمُومٌ أَيْضًا كَعَكْسِهِ

حاتم : اجتنب الموت على ثلاثة : على الكبر والحرص والخيلاء ، فان المتكبر لا يخرج
الله تعالى من الدنيا حتى يريه الهوان من اذل اهل وخدمه ، والحرص لا يخرج الله
تعالى من الدنيا حتى يحوجه الى كسرة اوشربة ولا يجد مساعا ، والمختال لا يخرج الله
تعالى من الدنيا حتى يمرغه بيوله وقدره (والبعث) اى التعريض والحث (على
الذمائم) من صفات البهائم (كتغْيِيرِ الْخَلْقِ) من اثر سوء الخلق كالإشاعة الى العبوسة
(والجحد عن الحق) اى بالنكاره وعدم اقراره ، وقد سبق في الحديث تفسير الكبير
المذموم به ، ومنه البعد عن اهل الحق فقد قالت قريش لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم : كيف نجاس اليك وعندك هؤلاء الفقراء ؟ فنزل قوله تعالى : (ولا تطرد الذين
يدعون ربهم) رواه مسلم وابن ماجه (والحجب) اى ومنعه (عن الفضائل)
وحجزه عن حسن الفضائل (كالتواضع) للحق (والحلم) عن الخلق (والنصيحة)
للعامه من غير الفضيحة (والأمر بالمعروف) اى وكذا النهي عن المنكر (ولا يستلزمه)
اى الامر بالمعروف التكبر (فالعبد الرقيب) بأمر الحبيب (يضرب ولد المولى
عند الاساءة ويتواضع له) مع ذلك بعد تلك الحالة (ثم التخاصس) اى طلب
الحسنة المسمى بالضعه وهو الافراط فى التواضع (كتأخير العالم عن الخصاص) ونحوه
من الداف والسلاف فى المجلس او الطريق (مذموم ايضا كعكسه) والبقوى ، وابن
قائم والطبراني والبراز من حديث انس « طوبى لمن تواضع فى غير مسكنة وافق
مالا جمعه فى غير معصية ورحم اهل الذل والمسكنة وغالط اهل الفقه والحكمة » ،
ومن ذلك حديث « من تواضع لغنى لغناه ذهب ثلثا دينه » البيهقى فى الشعب عن
ابن مسعود من قوله « من خضع لغنى ووضع له نفسه اعظاما له وطمعا فيما قبله ذهب
ثلثا دينه » وذلك لان آله العبادة قلب ولسان وارتان ، وفى تعظيم الغنى لاد من
استعمال اللسان والجوارح . وله عن انس بلفظه « من أصبح حزينا على الدنيا أصبح

فَالْتَوَاضِعُ مَعَهُ يَعْدَمُ الْاسْتِحْقَارَ وَظَهَارَ الْبُشْرِ وَالرَّقْوَ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَالسَّحَى
فِي الْحَاجَةِ لَكِنَّ التَّكْبِيرَ أَحْشُ، وَالسَّبَبُ الْعَجَبُ فَقَطْ

ساختطاً على ربه ، ومن أصبح يشكو مصيبته قائماً يشكوره ، ومن دخل على غنى فتضعف له ذهب ثلثا دينه » وخرج الديلمي من حديث أبي ذر « لعن الله فقيراً تواضع لغنى من أجل ماله من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه » وكذا أبو داود ، ولم يصب ابن الجوزي في ذكره في الموضوعات كما قاله السيوطي . ومن التماس بل أخسه ان يمشى العالم خلف الظالم ، ولذا قيل : بذس الفقير على باب الأمير ، ونعم الأمير على باب الفقير . وعن يحيى بن معاذ : التكبر على ذى التكبر عليك بماله تواضع . ويقال : التواضع في الخلق كلهم حسن وفي الأغنياء احسن ، والتكبر في الخلق كلهم قبيح وفي المقراء اقبح ، وكان بشر الحافي يقول : سلوا على ابناء الدنيا بترك السلام (فالتواضع معه يعدم الاستحقاق) فمن الصديق « لا يحقرن احداً من المسلمين فان صغير المسلمين عند الله كبير » ولمسلم من حديث أبي هريرة « بحسب امرئ من الشر ان يحقر اغناه المسلم » (واطهار البشر) وفق مراده (والرفق) بحسب مقامه (واجابة الدعوة) فكان عليه السلام يجب دعوة المملوك ونحوه (والسعى في الحاجة) لقوله تعالى : (وتعاونوا على البر والتقوى) وحديث « من كان في عون اخيه المؤمن كان الله في عونه » فالعدل ان يعطى كل ذى حق حقه فقد ورد اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه ، (لكن التكبر الخش) من التماس افورد عن بعض المشايخ ما يقاربه . وكأنه كان في مقام المعالجة .

(والسبب) أى سبب التكبر الحقيقي (العجب فقط) أى العجب سبب التكبر والكبر سبب التكبر ، فسبب سبب الذى سبب لذلك الشئ وهو مذموم ، قال تعالى : (ويوم نحين اذا عجزتكم كثرتم) ذكر ذلك الاخبار في معرض الانكار . ولان داود والترمذي وحسنه . وابن ماجه « اذا رايت شحاً مطاعاً وهوى متبهاً واجباباً على ذى رأى برأيه فعليك بنفسك » والابزار والبيهقي في الشعب من حديث أنس « لولم تذببر الجشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجب » وعن مطرف لان آيت نائه واصبح نادماً أحب الى من آيت قائماً واصبح معجباً . وكان بشر بن منصور من الذين اذا رأوا ذكر الله فأطال الصلاة يوماً ورجل جالس خلفه ينظر فقطن له بشر ، فلما انصرف من الصلاة

وَيُطْلَقُ بِجَازِ الْوُجُودِ آثَارُهُ عَلَى الْمُنْبَعَثِ مِنْ غَيْرِهِ فَالْحَقْدُ وَالْحَسَدُ وَالرِّيَاءُ
وَيَخْتَصُّ هَذَا بِالْمَلَأِ وَالْعَلَّاجُ ذِكْرُ مَا وَرَدَ فِيهِ وَأَحْوَالُ السَّلَفِ وَمَوَاطِبُهُ
أَخْلَاقُ الْمُتَوَاضِعِينَ وَالتَّكَلُّفُ فِيهِ وَقَلْعُ الْعُجْبِ وَهُوَ اسْتِعْظَامُ النَّفْسِ وَخَصَالُهَا
الَّتِي هِيَ النَّعْمُ

قال لا يعجبك ما رأيت مني فان ابليس قد عبد مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى اصاب
اليه . وقيل لعائشة : متى يكون الرجل مسيئاً؟ قالت : اذا ظن أنه محسن . وكأنه مقتبس
من قوله تعالى : (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) وفي الصحيحين « بينا رجل
يتبخر في يرديه قد أعجبه نفسه خسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة » •
(ويطلق) أي الكبر (بجازا أي بطريق المجاز) لوجود آثاره أي آثار الكبر
من أسرارهِ (على المنبعث من غيره) أي على الكبر المنبعث من غير العجب (فالحقد)
في الباطن (والحسد) أعم (والرياء) في الظاهر (ويختص هذا) أي الأخير وهو الكبر
المنبعث من غير العجب (بالملا) دون الخلاء . والمعنى أن الرياء يختص بالملا دون الحقد
والحسد والعجب فان الذي يتكبر بها يستوفي الخلاء والملا •

والحاصل أن آثار الكبر اذا ظهرت من الكبر تسمى تكبر حقيقة واذا ظهرت من غير
الكبر فالحقد والحسد والرياء تسمى تكبرا مجازا . ثم أعلم أن العجب انما هو بالاسباب التي
بها يتكبر وقد يعجب بما لا يتكبر به كعجبه بالرأى الخطأ الذي تزين له بجهله . وثمرته
الاستبداد بالرأى وترك المشورة واستجهال الناس المخاضين لرأيه •

(والعلاج) أي علاج الكبر خمسة أشياء (ذكر ما ورد فيه) أي ذم الكبر من الأخبار
(وأحوال السلف الاخير وما) صدر عنهم من الآثار في ترك الكبر واختيار التواضع
(ومواظبة أخلاق المتواضعين) من العلماء الأبرار والمشايع الكبار (والتكلف فيه)
أي في رفع العجب بدفع العجب والتكلف في تحصيل أخلاق المتواضعين بالتشبه في
أفعالهم والزين بأحوالهم والتصنع بأعمالهم فان المجاز قطرة الحقيقة والرياء قطرة
الاخلاص . ويشير اليه حديث « ان لم تكبرا قبرا كوا والعلم بالتعلم والحلم بالتحلم » (وقلْع
العجب) أي استئصاله من أصله وقطعه من مادة فزع وفصله من وصله ولا يحصل أصل
قلعه الا بقلْع الحقد والرياء والحسد من قلبه (وهو) أي العجب (استعظام النفس)
أي عداها عظيمة برؤية قدرها فوق قدر غيره (وخصالها التي هي النعم) فيها جسيمة ووسيمة

مَعَ الرُّكُونِ إِلَيْهَا وَنَسِيَانُ الْإِضَافَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْأَمُّ مِنْ الزَّوَالِ قَدْ رَأَى
النَّعْمَةَ مِنْهُ تَعَالَى وَفَرِحَ بِهَا مِنْ حَيْثُ أَنَهَا مِنْهُ وَخَافَ عَلَى الزَّوَالِ لَا يَكُونُ مُعْجَبًا
وَهُوَ غَيْرُ الْإِدْلَالِ فَهُوَ عَجَبٌ مَعَ رُؤْيَا حَقِّ النَّفْسِ عِنْدَهُ تَعَالَى، فَوَرَدَ إِنْ صَلَاةُ
الْمُدْلِ لَا تَرْفَعُ فَوْقَ رَأْسِهِ، وَيَعْرِفُ بِالتَّعَجُّبِ عَنْ رَدِّ دُعَائِهِ وَاسْتِقَامَةِ حَالِ
مُؤَذِّبِهِ وَغَيْرِ الْكِبَرِ لَكُونِهِ أَثَرُهُ وَاسْتِدْعَائِهِ الْمُتَكَبِّرِ عَلَيْهِ وَهُوَ مَذْمُومٌ وَأَقَاتَهُ
الْهَلَاكُ فَهُوَ عَدَمُ الْمُهْلَكَاتِ

(مع الركون إليها) أى إلى النفس وما صدر منها وظهر عليها (ونسيان الإضافة) أى نسبة
النعم (إليه تعالى) وهو النعم بجميع النعم على جميع الأمم (والأمن من الزوال) لتوهم
أنه من أهل الكمال (فقد رأى النعمة منه تعالى) ابتداء (وفرح بهما من حيث أنها منه) أى من
الله تعالى ويستوجب عليه حمدًا وثناء (وخاف على الزوال) أى زوال تلك النعمة انتهاء
(لا يكون معجبا) وإن كان مستظما لها (وهو) أى العجب (غير الإدلال فهو) أى
الإدلال (عجب مع رؤية حق النفس عنده تعالى) على غلة أن لها الكمال، فلا مدل
إلا وهو معجب ورب معجب لا يكون مدلا، إذ العجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة
دون توقع جزاء، والإدلال لا يتم إلا مع توقع جزاء (فورد إن صلاة المدل لا ترفع فوق
رأسه) وهو كناية عن عدم قبولها، والحديث كذا في الأحياء، وقال غرجه لم أجده أصلا،
وقال قتادة في قوله تعالى: (ولا تمنن تستكثر) أى لا تدل بعملك، قيل: ولان تضحك وأنت
معتزف بذنبك خير من أن تبكى وأنت مدل بعملك أو بعلمك (ويعرف) أى الإدلال
والمدل (بالتعجب) أى يعجب (عن رد دعائه) حال استدعائه في كشف بلائه أو استجلاب
عطائه بناء على ظن أنه من أهل ولائه (واستقامة حال مؤذبه) أى ويعرف أيضا بتعجبه
عن استقامة أهل أيدائه (وغير الكبر) أى والعجب ليس عين الكبر بل غيره (لكونه)
أى الكبر (أثره) أى العجب والأثر غير المؤثر (واستدعائه) أى ولا استدعائه الكبر
(المتكبر عليه) بخلاف العجب فإنه يتصور بغيره حيث لا يستدعى غير المعجب به
(وهو) أى العجب (مذموم) لما تقدم (وأقاته) أى العجب ثمانية (الهلاك فهو)
أى العجب (عد من المهلكات) فقد ورد ثلاث مهلكات: شح مطاع وهو شح متبع

وَنَسِيَانُ الذُّنُوبِ وَاسْتَحْقَارُهَا وَتَرْكُ التَّدَارُكِ وَتَفَقُّدُ آفَاتِ الْعَمَلِ عَلَى زَعْمِ
أَنَّهُ مَغْفُورٌ، وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِهِ تَعَالَى وَالِاسْتِكْفَاءُ مِنَ التَّعَلُّمِ وَالِاتِّعَاضُ وَتَرْكُ
النَّفْسِ، وَوَرْدَ (فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ) وَضِدُّهُ وَهُوَ ذِكْرُ تَوْفِيقِهِ تَعَالَى قَرَضَ أَنْ
حَدَّثَ دَاعِيَةَ الْعُجْبِ فِي خَاطِرِهِ وَالْإِفْقَلُ، وَالسَّبَبُ خَبَثُ الطَّبَعِ وَهُوَ دَاءٌ
مُعْضَلٌ، وَالْجَهْلُ بِالْحَقَائِقِ وَاعْتِقَادُ كَيْلِ النَّفْسِ

وَأعجاب المرء بنفسه البرار والبيهي والطبراني في الأوسط عن ابن عمر (ونسيان
الذنوب) فانه لو ذكرها لما أعجب مع وجود العيوب . وعن عيسى عليه السلام :
«كم من سراج قد أطفأه نسيان الذنوب» وكم من عمل قد أفسده العجب (واستحقارها)
أى استصغار الذنوب وهو قد عده من كبارها (وترك التدارك) أى لما فاته من الطاعات
والعبادات وحقوق الآدميين والحيوانات (وتفقد آفات العمل) أى وترك تفقدها
وتعديها (على زعم أنه مغفور) أى بناء على توهم أنه غير مأخوذ بنقصها (والأمن
من مكره تعالى) ولولا الكرامات وخوارق الماديات (فانه لا يأمن مكر الله الا القوم
الخاسرون) (والاستكفاف) أى العار (من التعلم) عن الأبرار وهذا من كمال جهله
(والاتعاض) أى من الاتعاض بغيره وقد ورد كفى بالموت واعطاء السعيد وعظ بغيره
والشقى من وعظ به غيره، (وتزكية النفس) أى ومن آفات العجب ثناؤها ومدحها
(وورد) في التنزيل (فلا تزكوا أنفسكم) تمامه (هو أعلم بمن اتقى) وقال تعالى: (ونفس
وما سواها فألهمها فجورها وتقورها قد أفلح من زكيا وقد خاب من دسها) وقال
قال ابن جريج: معنى قوله فلا تزكوا أنفسكم إذا عملت خيراً فلا تقل عملت . وقال زيد بن أسلم
لا تبروها أى لا تعتقدوا أنها باردة وهو معنى العجب (وضدّه) مبتدأ أى ضد العجب
(وهو ذكر توفيقه تعالى) جملة معترضة مفسرة للمنة التى هى ضد العجب (فرض)
أى حتم لازم (ان حدث داعية العجب فى خاطره والافقل) فى أمر باطنه وظاهره
(والسبب) أى سبب العجب (خبث الطبع وهو) أى خبث الطبع (داء) معنى
(معضل) أى مشكل لادواءه (والجهل بالحقائق واعتقاد كمال النفس) أى بحقائق
النفس ودقائقها وهوانها من أى شئ خلقت ابتداء وما تكون فى عاقبة أمرها انتهاء فانه

وَالْعَلَّاجُ قَلَمُ السَّبَبِ بِالنَّظَرِ فِي حَقَارَةِ النَّفْسِ فَأَوْهَاهَا النُّظْفَةُ وَآخَرُهَا الْجِيفَةُ وَأَنَّهُ

مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه أذل من كل ذليل وأقل من كل قليل فإنه لا يابق به إلا التواضع والمسكنة ، وإذا عرف ربه علم أنه لا تليق العظمة والكبرياء إلا بالله وحده ، ثم معرفة ربه وعظمته ومجده ، فالقول فيه يطول وهو إلى علم المكاشفة يقول . وأما معرفة نفسه فيكفيه أن يعرف معنى آية واحدة في كتاب ربه فقيه علم الأولين والآخرين لمن فتح عين بصيرته ورفع حجاب قلبه فقد قال تعالى (قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره) وفي الأحياء هنا كلام طويل فيه تنبيه جزيل (والعلاج) للعجب (قلم السبب) له (بالنظر) أي بالتأمل (في حقارة النفس) وخساستها (فأولها النطفة) أي المذرة فما قال تعالى : (فلي نظر الإنسان ، ثم خاق خاق من ماء دافق يخرج من بين الصائب والترائب) (وآخرها الجيفة) أي القذرة وهو فيها بينهما يحمل العذرة ، وعن الحسن : العجب لابن آدم يغسل الخراء بيده كل يوم مرتين ثم يتكبر يعارض جبار السموات ، وكان الأحنف بن قيس يجلس مع مصعب بن الزبير على سريرته ، فجاءه يوما ومصعب ، أدرجله فلم يقبضهما وقعد الأحنف فزحمه بعض الزحمة فرأى أثر ذلك في وجهه ، فقال عجباً لابن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين ، وقيل في قوله تعالى : (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) هو سبيل الغائط والبرل ، وفي قوله تعالى : (ثابا يا ثلان الطعام) إيماناً إلى أنهما يبولان ويغوطان (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أني يوفقون) أي يصرفون من الحق ولا يعرفون أنهما لا يستحقان الروية مع ما ظهر فيهما من أثر العبودية ، ولا ابن ماجه والحاكم وصحح اسنادهم حديث بشر بن جحش « أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبق يوماً على كفه ووضع أصبعه عليها وقال يقول الله : لابن آدم اتعجبنى وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللارض منك وتيد - أي رزاة وثقاله - جمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت اتصدق واتى . او ان الصدقة منك » ويروى أن مطرف بن عبدالله بن الشخير رأى المهلب بن أبي صفرة وهو يتبختر في جبة خز فقال : يا أبا عبد الله هذه مشية يفيضها الله ورسوله ، فقال له المهلب : أما تعرفني . فقال بلى اعرفك أولك نطفة مذرة وآخرك جيفة قدرة وتحمل بين ذنبك عذرة ، فمضى المهلب وترك مشيته . وقال مجاهد في قوله تعالى : (ثم ذهب إلى أهله يتمطى) أي يتبختر ثم قال عز وعلا : (يحسب الإنسان أن يترك سدى الم بك نطفة من متى يعني ثم كان علقه مخلوق فسوى) (وإنه) أي وبالنظر

لَوْ اسْتَأْذَنَ عَلَى امِيرِ الْبَلَدَةِ رُبَّمَا لَا يَأْذُنُ لَهُ وَأَحْوَالُهَا الْهَاجِمَةُ كَالْحَنِّ وَالشَّدَائِدِ

فى انه (لو استأذن) للدخول (على امير البلدة ربما لا يأذن له) اى لحقارته عنده ، فاقى قائدة فى عجزه بنفسه والامير من ارذل الخدام على باب الملك العلام ، وقد اذن الله سبحانه حتى يعبد له به ويثنى عليه ويتوجه اليه ويرضى بركعتيه مع معايبهما ووعده به من الثواب الجزيل على اذاتهما فى اقل مراتبهما (واحوالها) اى وبالنظر فى احوال النفس (الهاجمة) اى الآتية بغتة بالور ودعليها والوجود لديها (كالحن والشدائد) المتوجهة اليها من الفقر والمرض وسائر المصائب ، وربما يتعجب من تفاوت المراتب اذ رزقه الله عقلا وافقره وافاض على غيره المال مع كونه جاهلا واقدره ، فيقول منى من قوت يوى وانا الفاضل العاقل ، وافاض على غيرى وهو الجاهل الغافل ، حتى يكاد يرى هذا ظلما كما يشير اليه قوله عليه السلام « ناد الفقر ان يكون كفرا » ولا يدرك المغرور بعلمه المذخور فى جهله بانه لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان ذلك بالظلم اشبا فى ظاهر الحال ، اذ يقول الجاهل الفقير : يارب لم جمعت له بين العقل والفقن وحرمتمى منهما فلا جمعتهم الى او هلا رزقتنى احدهما ، والى هذا اشار على كرم الله وجهه حيث قيل له : ما بال العقلاء فقراء . فقال : ان عقل الرجل محسوب عليه من رزقه والعجب ان العاقل الفقير ربما رأى الجاهل التقي احسن حالا من نفسه ، ولوقيل له : هل تؤثر جهله وغناه عوضا من عقلك وفقرك لا تمتنع من ذلك ، ومن هنا قال تعالى : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) الآيات . وقال عز وعلا (كل حزب بما لديهم فرحون) وفى الحديث اللهم قنعنى بما رزقتنى ، والله در القائل .

رضينا قسمة الجار فينا • لنا علم وللاعداء مال

فان المال يفنى عن قريب • وان العلم يبقى لا يزال

وقال عز وجل (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا) اى ممنوعا عن احدهم خلقه وقال (ان ربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا) فيعلم من يصلح للفقر ومن يصلح للفقن ومن يصلح للجمع بينهما . وقد رأى النبى ﷺ رجلا غنيا جلس لجنبه فقير فانقبض منه وجمع اليه ثيابه فقال عليه السلام « أخشيت ان يعدوك فقره » رواه احمد . وقال أبو ذر : « كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل المسجد فقال لي يا اباذر ارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا رجل عليه ثياب جباد ثم قال ارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا رجل عليه خلقان

وَأَعْمَالَهَا فَاجْرَةٌ أَجِيرٌ يَعْمَلُ طُولَ النَّهَارِ أَوْ يَحْرُسُ طُولَ اللَّيْلِ دَرَهْمَانِ وَإِنَّمَا يُعْطَى الْمَالُ الْحَسِيسُ بِالِاسْتِخْدَامِ عَلَى الدَّوَامِ وَالْإِلْقَاءِ فِي الْأَخْطَارِ، وَكَرَّمَهُ تَعَالَى بِالتَّوْفِيقِ وَوَعَدَهُ الثَّوَابَ الْمُخْلَدَ عَلَى سَاعَةٍ مِنَ الْعَمَلِ الْمَعْيُوبِ وَالنَّظَرَ إِلَيْهِ مَعَ جَلَالِهِ الَّذِي عَجَزَ الْعَالَمُونَ عَنْ ادْرَاكِهِ، وَبِمَعْرِفَةِ أَنَّ الْكَمَالَ الدُّنْيَوِيَّ وَهْمِيٌّ كَمَا سَبَقَ وَالْدِّينِيَّ يُنَافِيهِ فَالْعِلْمُ النَّافِعُ مَا يَزِيدُ خَوْفًا مِنْهُ تَعَالَى

فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ هَذَا خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قَرَابِ الْأَرْضِ مِثْلُ هَذَا، رَوَاهُ ابْنُ جَبَانٍ فِي مَحْيِيهِ (وَأَعْمَالَهَا) أَيِ وَالنَّظَرُ فِي أَعْمَالِ النَّفْسِ أَيِ مِنْ أَعْمَالِهَا وَأَعْمَالُهَا (بِاجْرَةِ أَجِيرٍ يَعْمَلُ طُولَ النَّهَارِ أَوْ يَحْرُسُ طُولَ اللَّيْلِ دَرَهْمَانِ) أَيِ لِذَلِكَ الْأَجِيرِ أَوْ لِكُلِّ مِنْهُمَا، إِذَا يَعْلَمُ بِهِ أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ إِنَّمَا صَارَتْ ذَاتَ قِيَمَةٍ لِمَا وَقَعَ مِنْ اللَّهِ فِي مَوْقِعِ الرِّضَا وَالْقَبُولِ وَالْإِفْجَارِهِ أَجْرَ الْأَجِيرِ الْمَعْمُولِ، وَبِهِ يَعْرِفُ تَقْصَانِ كَمَالِهَا فَيَضَعُفُ حَيْثُذُ بَعْضُ دَلَالِهَا (وَإِنَّمَا يُعْطَى الْمَالُ الْحَسِيسُ بِالِاسْتِخْدَامِ عَلَى الدَّوَامِ) فِي الْعَمَلِ النَّفِيسِ (وَالْإِلْقَاءُ فِي الْأَخْطَارِ) كَالْفَوْصِ فِي الْمَاءِ وَتَعْلِيقِ الْبِنَاءِ مِنْ جَانِبِ الْمَوَاقِفِ فِي جَوْ السَّمَاءِ، وَأَنْتَ تَصْلِي رُكْعَتَيْنِ فِي غَمَضَةِ الْعَيْنِ بِقُوَّةِ مَا عَطَاكَ اللَّهُ مِنَ النِّعَمِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ، وَتَطْلُعُ مَا عَدَكَ مِنَ الدَّرَجَاتِ الْذَاخِرَةِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ تَعْجِبُ مِنْهُمَا وَتَسْتَغْظَهُمَا وَلَيْسَ هَذَا شَأْنُ الْعَاقِلِ (وَكَرَّمَهُ تَعَالَى) أَيِ وَالنَّظَرُ إِلَى كَرَمِهِ وَلَطْفِهِ (بِالتَّوْفِيقِ) أَيِ بِالْإِعَانَةِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْعِبَادَةِ (وَوَعَدَهُ) أَيِ وَبِوَعْدِهِ مَسْجِدَانَهُ (الثَّوَابَ الْمُخْلَدَ) أَيِ الْمُؤَبَّدَ بِمَا لَا تَعَيْنَ رَأَتْ وَلَا أَذُنَ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ كَمَا وَرَدَ فِي الْخَبَرِ (عَلَى سَاعَةٍ مِنَ الْعَمَلِ الْمَعْيُوبِ) فِي حَدِّ ذَاتِهِ الْمُخْلُوطِ بِسَائِرِ سَيِّئَاتِهِ (وَالنَّظَرَ) أَيِ وَكَرَّمَهُ بِنَظَرِهِ (إِلَيْهِ) وَأَقْبَالَهُ عَلَيْهِ وَهُوَ حَقِيرٌ ذَلِيلٌ فِي مَقْدَارِهِ (مَعَ جَلَالِهِ) أَيِ نِظْمَةِ اللَّهِ فِي جِلالِهِ (الَّذِي عَجَزَ الْعَالَمُونَ) مِنَ الْإِنْبِيَاءِ وَالْأَوَّلِيَاءِ (عَنْ ادْرَاكِهِ) أَيِ ادْرَاكَ كُنْهِهِ كَمَالِهِ (وَبِمَعْرِفَةِ) عَطَفَ عَلَى النَّظَرِ أَيِ وَيَعْلَمُ (أَنَّ الْكَمَالَ الدُّنْيَوِيَّ) مِنْ النِّسْبِ وَالْجَمَالِ وَالْقُوَّةِ وَالْمَالِ وَكَثْرَةِ الْأَنْصَارِ مِنَ الرِّجَالِ (وَهَمِيٌّ) لِزَوَالِهِ بِالْمَوْتِ فِي مَا آلَهُ (كَاسَبَقَ) فِي حُبِّ الْجَاهِ (وَالدِّينِيَّ) مِنَ الْعِلْمِ النَّافِعِ وَالْعَمَلِ الْبَاصِلِ (يُنَافِيهِ) أَيِ الْجِبِّ (فَالْعِلْمُ النَّافِعُ) فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَى (مَا يَزِيدُ خَوْفًا مِنْهُ تَعَالَى) كَمَا قَالَ تَعَالَى (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) وَوَرَدَ

وَلَا عِبْرَةَ لغيرِهِ وَلَا عَمَلَ دُونَهُ فَهُوَ شَرْطُهُ هَذَا وَلَا يَصْلُحُ النَّسَبُ لِلتَّعْوِيلِ فَهُوَ تَعَزُّزٌ
بِالْغَيْرِ وَوَرَدَ (فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ) يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَيَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
إِعْمَالًا لَا نَفْسِكَأَنِّي لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مَا شِئْتُمْ، حِينَ نَزَلَ قَوْلُهُ (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ
الْأَقْرَبِينَ)

« انا اعلمكم بالله واخشاكم منه » ومن لم يزد من العلم زهدا لم يزد من الله الا بعدا
(ولا عبرة لغيره) أي لغير العلم النافع فقد تعود منه عليه السلام حيث قال (أسألك
علما نافعا) « واعوذ بك من دلم لا ينفع » واعلم ان العلم هو معرفة العبودية والربوبية،
واما ما وراء ذلك كعلم الطب والحساب واللعو والنحو والشعر وفصل الخطاب وطريق
المجادلات، فاذا تجرد الانسان لما احتج امتلا بها امتلا بها كبروا وشقا قبل كفر وانفاقا، وهذه
العلوم تسمى صناعات اولى من ان تسمى علوما (ولا عمل) موجود (دونه)
أي بدون العلم (فهو) أي العلم (شرطه) أي العمل صحة ولا فلا يستقيم لغيره
في جميع عمره (هذا) الكلام مضى، واحفظ هذا (ولا يصاح النسب) أي المجرد
عن الحساب (للتعويل) أي الاعتماد عليه والاستناد اليه (فهو تعزز بالغير) أي
بغيره سبحانه، فروى « من تعزز بالعبد اذله الله » ولاني داود والترمذي وحسنه
وابن حبان من حديث أبي هريرة « ليد عن قوم الفخر بأبائهم وقد صاروا لخماني
جهنم او ليكونن اهلون على الله من الجعلان الذي تزوف بانافها القدر » وتماخرت
قريش عند سلمان يوما فقال : لكني خافت من نقطة فذرة ثم اعود جيفة منتنة ثم
ما لي الى الميزان فان ثقل فانا كريم وان خف فانا لثيم ، وروى ابن المبارك « عن
ابي ذر قال قلت رجلا عند النبي ﷺ فقلت له : يا ابن السرداء فقال عليه السلام :
يا اباذر طف الصاع طف الصاع اعيرته بامه ، ليس لابن يهضاء على ابن سودة فضل »
قال ابو ذر : فاصطحب وقلت للرجل : قم فطأ على خدى . والله در القاتل :

لئن طغرت باباء ذوى شرف * لقد صدقت ولكن بش ما ولدوا

(وورد) في التنزيل (فلا أنساب بينهم) تمامه (يومئذ ولا يتساءلون فمن
ثقلت موازينه) الآيات (يا فاطمة بنت محمد ويا صافية بنت عبد المطلب اعمالا لا نفسكا
فاني لا اغني) أي لا ادفع (عنك شيئا) أي من العذاب (حين) أي خاطبهما
حين (نزل قوله وانذر عشيرتك الاقربين) ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة

وَلَا الْجَمَالَ فَلَا عَتَبَ لِلْبَاطِنِ وَهِيَ مَمْلُوءَةٌ بِالْأَقْدَارِ وَالرِّذَائِلِ وَلَا الْمَالَ وَلَا الْقُوَّةَ
وَلَا الْاِتِّبَاعَ فُورَدَ (حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً) (الآية) (فَقَالَ
لصاحبه وهو يحاوره) (الآية)

وفي مسلم من حديث عائشة لما نزل قوله تعالى (وانذر عشيرتک الاقربين) ناداهم
بطنا بعد بطن حتى قال يا فاطمة الحديث وفيه «الان لكما رحما سأبهما بيلا لها» والطبراني
من حديث عمر ان بن حصين «يا معشر بنى هاشم يأتي الناس بالاعمال يوم القيامة
وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم» وقال «اترجو تسليم شفاعتي ولا يرجوها بنو عبد
المطلب» الطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر (ولا الجمال) اي
ولا يصلح للتعبيل الجمال الظاهر المتغير في المآل (فالاختبار للباطن) والقلب من
السكال (وهما علوان بالاقذار) الحسية (والرذائل) المعنوية وخاليان عن الفضائل
العملية والفواضل العملية، والدليلي والقضاعي عن علي مرفوعا «آفة العلم النسيان وآفة
الجمال الخيلاء» (ولا المال) لانه سريع الزوال (ولا القوة) اذ لاحول ولا قوة
الا بالله، ثم لوسله الذباب شيئا لم يستفذه منه، وان بقى لودخلت انفه او نمل دخلت
اذنه لقتلته، وان شوكة لودخلت رجله لا يجزته، وان حى يوم تأخذ من قوة عديدة
ما لا تنجبر في مدة مديدة. ثم ان اقوى انسان لا يكون اقوى من حيوان، فاي اقتحار
بين ارباب العظام بما سرق به البهائم، وقد حكى الله عن قوم عاد اذ قالوا من اشد منا
قوة (اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة) وكما اكل عوج على قوته
واجب بها فاقتلع جبلا ليطبقه على عسكر موسى عليه السلام فتقب الله تلك القطعة
من الجبل حتى صارت في عنقه كالخرزة، وقد ورد ليس الشديد بالصرعة انما الشديد
من يملك نفسه عند الغضب. والحاصل ان القوة المحمودة هي التي تصرف في العبادة
التي هي وسيلة للسعادة (ولا الاتباع) اي الاشياء الملتزمين للاتباع (فورد)
في التزويل (حتى اذا فرحوا) اي فرح بطر (بما اوتوا) اي من كثرة المال
وقوة الحال وغلبة الرجال (اخذناهم بغتة) فجأة (الآية) (فاذا هم مبسدون) اي
آيسون متحيرون (وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا ومانحن بمعذيين) (فقال لصاحبه
وهو يحاوره) اي يخاطبه وينظره (الآية) اي (انا اكثر منك مالا واعز نفرا)
حتى اجابه صاحبه بقوله (ان ترن انا اقل منك مالا وولدا فمسي ربى ان يوثق

(يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ) الْآيَةِ، وَلَا الْعَمَلُ فُورَدَ (وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا) وَلَا الْعِلْمُ فَلَا طَّلَاعُ عَلَى الذُّنُوبِ الْبَاطِنَةِ صَعْبٌ، وَالْحَاتِمَةُ مَعَ هَذَا مَسْتَوْرَةٌ

خيرًا من جنتك ويرسل عليها حسبًا ما من السماء فتصبح صعيدًا زلقًا أو يصبح ماؤها غورًا فلا تستطيع له طلبًا) ومن ذلك تكبر قارون وتجبره كما أخبر سبحانه عنه بقوله: (فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون) الْآيَاتِ (يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ الْآيَةِ) أَيْ (وصاحبه وبنه لكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه) (وَالْعَمَلُ) أَيْ الْمَجْرَدُ عَنِ الْقَبُولِ (فُورَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا) (الْفُوزَيْنِ لَهُ سُوءٌ عَمَلُهُ فَرَأَى حَسَنًا) (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ آيَاتِهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا) وَبِالْجَمْلَةِ مِنْ جُوزَانٍ يَكُونُ شَقِيًّا عِنْدَ اللَّهِ فَهَلْهُ سَبِيلٌ أَنْ يَتَكَبَّرَ عَلَى مَنْ سِوَاهُ وَهُوَ يُشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ) أَيْ يُؤْتُونَ الطَّاعَاتِ وَيَخَافُونَ مِنْ عَدَمِ قَبُولِهَا، فَالْكِبَرُ دَلِيلُ الْأَمْنِ وَالْأَمْنُ مَبْعَدُ الْتَوَاضُعِ دَلِيلُ الْخَوْفِ وَهُوَ مُسَمَّعٌ (وَالْعِلْمُ) أَيْ الْمَجْرَدُ مِنَ الْعَمَلِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ (فَالْإِطْلَاقُ عَلَى الذُّنُوبِ الْبَاطِنَةِ صَعْبٌ) وَالْخُلَاصُ عَنْهَا بَعْدَ الْإِطْلَاقِ عَلَيْهَا لَا يُمْكِنُ إِلَّا إِذَا كَانَ هُنَاكَ كَسْبٌ وَوَهَبٌ ، وَمِنْ هُنَا رُودُ «أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالَمٌ لَمْ يَنْفَعِهِ اللَّهُ بِعِلْمِهِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ، وَفِي الصَّحِيحِينَ «يُؤْتَىٰ بِالْعَالَمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَىٰ فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَقْنَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحِي فَيُطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ مَا لَكَ أَفِيقُ قُلْتُ كُنْتُ أَمْرًا بِالْخَيْرِ وَلَا آتِيَهُ وَأَنْبَىٰ عَنِ الشَّرِّ وَآتِيَهُ، وَقَدْ مَثَّلَ اللَّهُ مَنْ يَعْلَمُ وَلَا يَعْمَلُ بِالْحِمَارِ وَالْكَلْبِ فَقَالَ: (مِثْلُ الَّذِينَ حَمَلُوا الثُّورَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهُمَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَالًا) وَقَالَ فِي بُلْعَامَ بْنِ بَاعُورَ (وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي أُتِنَاهُ آيَاتِنَا) إِلَى قَوْلِهِ (فَنَلَّهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَوْفَىٰ بُلْعَامَ كِتَابًا بِأَخْلَافِ شَهَوَاتِ الْأَرْضِ أَيْ سَكَنَ حَبِيبِهَا فَمِثْلُهُ بِالْكَلْبِ أَنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرْكُزَ بِلَهْثٍ، أَيْ سِوَاهُ آتِيَتْهُ الْحِكْمَةُ أَوَّلًا ثُمَّ تَفْلَاحُ بِعَدَمِ شَهْوَتِهِ، وَمِنْ هُنَا كَانَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ تَلِدْنِي أُمِّي، وَيَأْخُذُ الْآخَرُ تَبْنَةَ مِنَ الْأَرْضِ وَيَقُولُ: يَا لَيْتَنِي كُنْتُ هَذِهِ التَّبْنَةَ وَيَقُولُ الْآخَرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ طَيْرًا كُلَّ ذَلِكَ خَوْفًا مِنْ خَطَرِ الْعَاقِبَةِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ (وَالْحَاتِمَةُ مَعَ هَذِهِ مَسْتَوْرَةٌ) وَالرَّوَايَاتُ بِأَنَّ الْمَدَارَ عَلَى الْحَاتِمَةِ مَشْهُورَةٌ فَيُذْنِبُ لِلْعَالَمِ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ التَّكْبَرَ لَا يُلِيقُ إِلَّا بِاللَّهِ

وَالْمَعْصِيَةُ الْمُسْتَعْبِقَةُ نَدْمًا خَيْرٌ مِنَ الطَّاعَةِ الْمُسْتَعْبِقَةِ عَجَبًا لِاضْمِحْلَاهَا مَعَ حُصُولِ
النَّدَامَةِ وَوَرَدَ «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَنْجِيهِ عَمَلُهُ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ»

وحده وإنه إذا تكبر صار ممقوتا عند الله بغيضا، وقد أحب الله منه أن يتواضع وقال له إن
لك عندي قدرا ما لم تر لنفسك قدراً، وإذا نظر إلى العاقبة تيسر له أن يتواضع للفسفة
والمبتدعة بل للكفرة، فكم من مسلم نظر إلى عمر بن الخطاب قبل إسلامه فاستحققه للكفر وقد
رزقه الإيمان وفاق أكثر أهل الأيمان، فإذا حق العبد أن لا يتكبر على أحد بل أن نظر إلى جاهل
قال: إنه قد عصى الله بجهل وأنا عصيت الله بعلم فهو أعز مني، وإن نظر إلى عالم قال
قد علم ما لم أعلم، وإن نظر إلى كبير قال قد أطاع الله قبلي، وإن نظر إلى صغير قال:
قد عصيت الله قبله وإن نظر إلى مبتدع أو كافر قال ما يدري لعله يختم له بالإسلام
ويختم لي بما هو عليه الآن من سوء المقام فليس دوام الهداية إلى ثالم يكن ابتداءها
إلى وكل ذلك بأن يعلم أن السكال في سعادة الآخرة والقرب من الله في المرتبة الفاخرة
الباقية لأفيا يظهر للناس من الدنيا من الأمور القانية (والمعصية المستعقبية ندما)
أى ندامة وحسرة (خير من الطاعة المستعقبية عجا) أى غرور أو غفلة (لا ضمحلاها)
أى لذهاب المعصية (مع حصول الندامة) وبقاء العجب بالطاعة من غير الملامة وهو
أكبر من كل سيئة وفي الحكم معصية أورث ذلًا واستصغارًا خير من طاعة أورثت عزا
واستكبارًا (وورد ما منكم من أحد ينجيه عمله) أى من غير قبوله بفضل (ولأننا) أى
ولا ينجيني عملي أيضا (الآن يتغمدني الله برحمته) متفق عليه من حديث أنس هريرة
هذا، وفي الأحياء: قد صلى حذيفة يقوم فلما سلم قال: لتلتمسن أمانا ما غيري أو لتصلن
وحدانا إنى رأيت في نفسي أنه ليس في القوم أفضل منى فإذا كان مثل حذيفة لا يسلم
من هذا فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الأمة فما أعرف على بساط الأرض عالما
يستحق أن يسمى عالما ثم إنه لا يحركه عز العالم وخيلاؤه فإن وجد ذلك فهو صديق زمانه
فلا ينبغي أن يفارق، بل يكون النظر إليه من العبادة فضلا عن الاستفادة من أنفاسه
وأحواله، ولو عرفنا ذلك ولو في أقصى الصين لسعينا إليه رجاء لأن تشم لنا بركته وتسرى
إلينا سيرته وسجيته، وهيات فاني يسمح آخر الزمان بثلمهم فهم أرباب الأقبال وأصحاب
الدول، وقد انقرضوا في القرن الأول ومن يليهم من أهل العلم والعمل، بل يعز في
زماننا عالم يختلج في نفسه الأسف والحزن والحسرة على فوات هذه الخصلة فذلك

(البَابُ الثَّلَاثُ عَشَرَ فِي الْإِخْلَاصِ وَالنِّيَّةِ وَالصَّدَقِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • الْإِخْلَاصُ تَجْرِيدُ النِّيَّةِ عَنِ الشُّبُوبِ فَلَا أَعْلَى
إِرَادَةَ وَجْهِهِ تَعَالَى، وَيَعْرِفُ بِالتَّفَكُّرِ

أيضاً إما معدوم أو عزيز ، ولولا بشارة رسول الله ﷺ بقوله: «سيأتي على الناس زمان من تمسك بعشر ما انتم عليه نجا» كما رواه الترمذى من حديث أبى هريرة .
واحمد عن أبى ذر لكان جديراً بنا أن نفتحم والعياذ بالله ورطة اليأس والقنوط مع مانع عليه من سوء اعمالنا، ومن لنا بالتمسك بعشر ما طأوا عليه ، ولينتابتمسك بعشر عشره . ونسال الله تعالى أن يعاملنا بما هو أهله ، وأن يستر علينا قبائح اعمالنا كما يقتضيه كرمه وفضله .

(البَابُ الثَّلَاثُ عَشَرَ فِي الْإِخْلَاصِ وَالنِّيَّةِ وَالصَّدَقِ)

اى الصدق فى الاخلاص الذى هو تصحيح النية وتخليصها عن الرياء والسمعة
(بسم الله الرحمن الرحيم) الذى به يحصل المناص فى الدنيا والخلاص فى العقبى
(الاخلاص تجريد النية) وهى الارادة المتوسطة بين العلم والعمل ، ويطلق عليها
القصد (عن الشوب) اى خلطة الرياء والسمعة ، اى عن شائبة غخالطة النفس بها
ومن شوائبها ومعايبها ان تدعى ترك الدعوى على التواضع مع ادعائها انها قد بلغت
رتبتهم ، او تعجب بكمالها حيث تركت هذه الدعوى باستقلالها . وله مراتب عند اهل
المناقب (فالاعلى) اى اعلى مراتب الاخلاص للمولى (ارادة وجهه تعالى) اى
قصد رضاه فى الدنيا والاخرى دون جلب الثواب وخوف العقاب كما قال تعالى :
(يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه) وقال عز وعلا: (وما لاحد عنده
من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) وقال (انما نطمعكم لوجه الله لانريد منكم
جزاء ولا شكورا) وقال (فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة
ربه احدا) نزلت فيمن يعمل لله ويجب ان يحمد عليه ، الحالم من حديث طاوس
مرسلا « قال رجل انى اتق الموقف ابتغاء وجه الله واحب ان يرى موطنى فلم يرد
عليه حتى نزلت هذه الآية » وللبزار من حديث معاذ « من صام رياء فقد اشرك »
وفيه انه عليه السلام تلا هذه الآية . وعن رابعة : وحققك ما عبدتك خوفا من نارك
ولا طمعا فى جنتك الا ابتغاء وجهك (ويعرف) اى الاخلاص الاعلى (بالتفكر

فِي صِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَالْمُنَاجَاةِ ثُمَّ ارَادَةَ نَفْعِ الْآخِرَةِ فَهُوَ حَظُّ النَّفْسِ، وَوَرَدَ فِي حَقِيقَتِهِ «أَنْ تَقُولَ رَبِّي اللَّهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمَ لِمَا أَمَرْتُ» خَالِصُ الْأَعْمَالِ هُوَ الَّذِي تَعْمَلُهُ اللَّهُ لَا تُحِبُّ أَنْ يُحَمَّدَ عَلَيْهِ أَحَدٌ

فِي صِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ () أَيْ فِي مَصْنُوعَاتِهِ (وَالْمُنَاجَاةِ) مَعَ رَبِّهِ فِي جَمِيعِ أَوْقَاتِهِ . وَكَانَ قَالُ بَعْضُهُمْ : فِي اخْلَاصِ سَاعَةِ نَجَاةِ الْآبِدِ . وَلَكِنْ الْإِخْلَاصُ عَزِيزٌ . قَالَ عَزَّوَجَلَّ : (اللَّهُ الدِّينَ الْخَالِصَ) وَلِلدَّبَلِيِّ مِنْ حَدِيثٍ مُعَاذِ الْإِخْلَاصِ الْعَمَلُ يَجْزُكَ مِنْهُ الْقَلِيلُ ، وَلِابْنِ عَدَى مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى «مَا مِنْ عَبْدٍ يَخْلُصُ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا إِلَّا ظَهَرَتْ بِنَاصِيحِ الْحَكَمِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ» وَكَانَ مَعْرُوفُ الْكِرْخِي يُضْرِبُ نَفْسَهُ وَيَقُولُ : يَا نَفْسُ اخْلُصِي تَخَالِصِي . وَقَالَ يَعْقُوبُ الْمَكْفُوفُ : الْخَالِصُ مَنْ يَلْتَمِسُ حَسَنَاتِهِ كَمَا يَلْتَمِسُ سَيِّئَاتِهِ . وَقَالَ أَبُو سَلْيَانَ : طُوبَى لِمَنْ صَحَّتْ لَهُ خَطَاةٌ وَاحِدَةٌ لَا يُرِيدُ بِهَا إِلَّا اللَّهَ تَعَالَى ، وَيُشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَأَنْ تَكُ حَسَنَةً يَضَاعِفُهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا) (ثُمَّ ارَادَةَ نَفْعِ الْآخِرَةِ) سِوَاهُ إِرَادَةِ النِّجَاةِ مِنَ النَّارِ ، وَدَرَجَاتِ الْإِبْرَارِ (فَهُوَ حَظُّ النَّفْسِ) أَيْ فِي الْجُمْلَةِ فَهُوَ حَظٌّ عَنْ مَرْتَبَةِ الْأَحْرَارِ (وَوَرَدَ فِي حَقِيقَتِهِ) أَيْ حَقِيقَةُ الْإِخْلَاصِ أَوْ فِي تَحْقِيقِهِ فِي الْأَشْخَاصِ (أَنْ تَقُولَ رَبِّي اللَّهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمَ لِمَا أَمَرْتُ) أَيْ لَا تَعْبُدْ هَوَاكَ وَنَفْسَكَ وَلَا تَعْبُدِ الْأَرْبَابَ وَتَسْتَقِيمَ فِي عِبَادَتِهِ لِمَا أَمَرْتُ بِاسْتِقَامَتِهِ ، فِي الْأَحْيَاءِ سَأَلَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ عَنِ الْإِخْلَاصِ فَقَالَ : «أَنْ تَقُولَ رَبِّي اللَّهُ ثُمَّ تَسْتَقِيمَ لِمَا أَمَرْتُ» قَالَ غُرَجَه : لَمْ أَرَهُ بِهَذَا اللَّفْظِ . وَلِلرَّمْذِيِّ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ سَفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ «قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدَّثَنِي بِأَمْرٍ أَعْتَصِمُ بِهِ ، قَالَ : قُلْ رَبِّي اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقِيمْ» وَهُوَ عِنْدَ مُسْلِمٍ بِلَفْظِ «قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ» قَالَ : قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِيمْ ، وَالكُلُّ مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (أَنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا) الْآيَتَيْنِ وَمِنْ قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ (فَاسْتَقِيمْ لِمَا أَمَرْتُ) (خَالِصُ الْأَعْمَالِ) أَيْ وَوَرَدَ خَالِصُ الْأَعْمَالِ أَيْ الْعَمَلُ الْخَالِصُ (هُوَ الَّذِي تَعْمَلُهُ اللَّهُ لَا تُحِبُّ أَنْ يُحَمَّدَ عَلَيْهِ أَحَدٌ) وَلَمْ أَعْرِفْ لَهُ أَصْلًا فِي الْمَرْفُوعِ ، نَعَمْ وَرَدَ عَنْ عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ : مَا الْخَالِصُ مِنَ الْأَعْمَالِ ؟ قَالَ الَّذِي يَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلَّهِ لَا يُحِبُّ أَنْ يُحَمِّدَهُ عَلَيْهِ أَحَدٌ ، وَهَذَا الْمَعْنَى فِي سَبَبِ نَزُولِ الْآيَةِ السَّابِقَةِ قَدْ تَقَدَّمَ ، وَلَا يَمَعْدُ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ مِنْ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ

وَفِي فَضْلِهِ (وَمَا أَمُرُوا إِلَّا لِیَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ) الْإِخْلَاصُ سَرَى اسْتَوْدَعْتَهُ قَلْبَ مَنْ أَحْبَبْتَ مِنْ عِبَادِي وَأَصْلُهُ النِّيَّةُ وَهِيَ الْإِرَادَةُ الْبَاعِثَةُ لِلْأَعْمَالِ الْمُنْبَعِثَةِ عَنِ الْمَعْرِفَةِ كَشَهْوَةِ الطَّعَامِ الْحَاصِلَةِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِتَحْقِيقِهِ وَدَفْعِهِ الْجُوعَ الْبَاعِثَ لَا مَتَدَادَ الْبِدَالِيَةِ

في تعريف الاخلاص ، وتكون معترضة . وقد قال بعضهم : كنت تصدقت بصدقة بين الناس فأعجبني نظرم الى فوجدته لاعلى ولالى ، قال سفيان الماسم هذا ما احسن حاله لديه . ان لم يكن عليه فقد احسن اليه . وقال يحيى بن معاذ : الاخلاص تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من القوث والدم . وقال سهل : الاخلاص ان يكون سكون العبد وحر كنهه لله خاصة . قال السوسى : الاخلاص فقد رؤية الاخلاص ، لان من يشاهد في اخلاصه الخلاص فقد احتاج في اخلاصه الى خلاص . والى المقامين يشير قوله تعالى : (الاعبادك منهم المخلصين) بكسر اللام وفتحها . وقال رويم : الاخلاص في العمل هو أن لا يريد صاحبه عليه عرضا في الدارين . وقيل لسهل : اى شئ اشد على النفس ؟ فقال : الاخلاص ، اذ ليس لها فيه نصيب . وقال ابو عثمان : الاخلاص نسيان رؤية الخلق بدوام النظر الى الحق . وقيل : الاخلاص ما استتر عن الخلق وصفي عن العلائق . وقال الجنيد : الاخلاص تصفية الاعمال من كدورات الاحوال : وقال الفضيل : ترك العمل لاجل الناس رياء ، والعمل لاجل الناس شرك ، والاخلاص ان يعافيك الله عنهما . وهذا افضل ما قيل في هذا الباب (وفي فضله) اى وورد في فضل الاخلاص في التنزيل (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين) اى الى الدين ، فتقيد العبادة بالاخلاص يشير الى فضله الخاص (الاخلاص) اى وورد في الحديث القدسي والكلام الانسى : الاخلاص (سرى استودعته قلب من احببت من عبادى) رواه القشيري في رسالته من حديث على كرم الله وجهه (واصله) اى اصل الاخلاص (النية) اى تصحيحها وتحسينها (وهى) اى النية (الارادة الباعثة) اى الداعية (للاعمال المنبعثة) اى تلك النية (عن المعرفة) بالاحوال فمضى الارادة انبعثت القلب الى ما يراه موافقا لغرضه المعروف بدوئه اما في الحال واما في المآل (كشهوة الطعام الحاصلة من المعرفة بتحقيقه) اى الطعام (ودفعه) اى وعن المعرفة بدفع الطعام (الجوع الباعث) بالجبر صفة بعد صفة للشهوة ، اى الداعية (لا متداد البداليه)

فَلَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْإِخْتِيَارِ فَرْنَ وَطِيَّ لَغْبَةِ الشَّهْوَةِ أَنَّى يَنْفَعُهُ قَوْلُهُ الْحَسِيُّ
أَرِ النَّفْسَ نَوَيْتُ بِهِ إِقَامَةَ السَّنَةِ وَتَكْثِيرَ الْأَمَةِ وَهِيَ أَحَدُ جُزْئِي الْعِبَادَةِ

فان امتداد اليد الى الطعام انما يكون بعد المعرفة بتحقيق الطعام وبانه دافع للجوع
عن الانام لان الارادة اثر والاثر لا يدخل تحت الاختيار (فلا تدخل) اى النية
(تحت الاختيار) بل الداخل تحت الاختيار انما هو المؤثر . وتوضيحه ان كل
عمل اختياري فانه لا يتم الا بثلاثة امور : حلم وارادة . وقدره ، لانه لا يريد الانسان
مالا يعلمه فلا بد ان يعلم ، ولا يعمل مالم يرد فلا بد من الارادة بعد خلق الانسان بحيث
يوافقه بعض الامور ويلتزم غرضه ، ويخالفه بعض الامور وينافيه فاحتاج الى جلب
الملائم الموافق لقلبه الهائم (فن وطىء) المرأة (لغبة الشهوة) عليه في تلك
الحالة (انى ينفعه قوله الحسى) اى اللسانى (او النفسى) اى الجنائى (نويت
به) اى بالوطء (اقامة السنة وتكثير الامة) ومن هنا ورد « الشرك اخفى في
قلب ابن آدم من ديب القلة السوداء ، في الظلمة الظلماء ، على الصخرة الصماء » رواه
احمد وغيره . ولهذا امتنع جماعة من الساف من جملة الطاعات اذالم يحضروهم تصحيح
النيات لعلمهم بان النية روح العمل ، وان العمل بغير نية صادقة رياء وتكلف ، وهو
نسب مقيت لا باعث قرب ، حتى ان ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصرى ،
وقال : ليس تحضرنى نية . ومات حماد بن ابى سائبان وكان من اكابر علماء الكوفة وشيخ
ابى حنيفة ، فقيل للثورى : الا تشهد جنازته ؟ فقال : لو كان لى نية لفعلت ، وكانوا اذا
سئلوا عملا من اعمال البر قالوا : ان رزقنا الله تعالى نية فعلنا ذلك . وحكى ابن داود
ابن المحبر لما صنف كتاب المعتقد جاءه احمد بن حنبل فطلبه منه فنظر فيه احد صفحا
فرده ، فقال له : مالك ؟ قال فيه اسانيد ضعاف ، فقال داود : انالم اخرجه على الاسانيد
فانظر فيه بعين الخبر ، انما نظرت فيه بعين العمل فاتفعت . قال احمد فرده على حتى
انظر فيه بالعين التى نظرت بها اليه ؛ فاخذوه ومكث عنده طويلا ثم قال : جزى الله خيرا
قد انتفعت به . وقال بعضهم : انافى طلب نية لعيادة رجل منذ شهر فما صحت لى بعد . وقال
عيسى بن كثير : مشيت مع ميمون بن مهران فلما انتهى الى باب داره انصرفت ، فقال له ابنته
الاتعرض عليه العشاء ؟ فقال : ليس من نيتى (وهى) اى النية (احد جزئى العبادة) اى

فَمَنْ تَوَقَّفَ عَلَيْهَا تَوَقَّفَ عَلَى الْعَمَلِ، وَوَرَدَ «أَتَمَّ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَانَوَى» وَخَيْرُهُمَا لُورُودِ «نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ»

ركنيتها وهما النية والعمل (فمن) أي العبادة (توقف عليها) أي على النية (توقفها) أي مثل توقف النية (على العمل) لأن العبادة بدون النية لا تسمى عبادة فالنية خيرهما ، ويتوقف العمل عليها دون العكس (وورد) أي في الصحيحين من الروايات (أتم الأعمال بالنيات) أي معتبرة بها في جميع الحالات (وابكل امرئ مأنوى) أي من الخير والشر في المباحات وتماه فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه (وخيرهما) أي والنية أفضل جزئى العبادة (لو رودة نية المؤمن خير من عمله) رواه السيوطي في الشعب عن أنس به مرفوعا. وذلك لأن النية عمل السر ولا رياء فيها ، والعمل يخاطه الرياء ولأنها تمتد إلى المآلانية له والعمل محصور في محصوره ، ولأنها بافترادها تصير عبادة يترتب عليها الثواب ، بخلاف أعمال الجوارح فانها انما تكون عبادة اذا صاحبت النية ، لحديث «من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، متفق عليه ولأنها تبقى ، بخلاف العمل ولذا قيل : الخلود في الجنان والنار جزاء النية ، ولأن مكانها مكان المعرفة أعنى قلب المؤمن ، قال سهل بن عبد الله تسترى قدس الله سره العلى : ما خلق الله تعالى مكانا أعز وأشرف عنده من قلب عبده المؤمن وما أعطى كرامة للخلق أعز عنده من معرفته ، فجعل الأعز في الأعز فما نشأ من أعز الامكنة يكون أعز ما نشأ من غيره ، قال سهل : فنعس عبد اشغل المكان الذى هو أعز الامكنة عنده تعالى بغير معرفته سبحانه ، وفي خبر «انا عند المنكسرة قلوبهم والمندوسة قبورهم وما وسعنى ارضى ولا سمانى ولكن يسعنى قلب عبدي المؤمن ، اشعار بذلك . وقيل : نية المؤمن خير من عمله ، وعمل المنافق خير من نيته . وقيل : نية المؤمن خير من عمله بغير نية ، ثم قيل للقلب عملان : النية والندامة ، فالنية تجعل المعدوم موجودا ، والندم يجعل العسيان الموجود معدوما . وما ورد في نفع النية بدون في النية بدون العمل حديث أنس « ان بالمدينة اقواما ما قطعنا واديا ولا وطينا موطننا يغيظ الكفار ولا انفقنا نفقة ولا اصابتنا غمصة الا شركونا في ذلك وهم بالمدينة ، قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله

وَتَوَقَّفْ نَفْعَ الْعَمَلِ عَلَيْهَا دُونَ الْعَكْسِ فَوَرِّدْ فِي الْمُقَاتَلَيْنِ أَنَّ الْقَاتِلَ وَالْمَقْتُولَ فِي النَّارِ
وَبَيْنَ عِلَّةِ الْمَقْتُولِ أَنَّهُ قَصَدَ الرِّيَاءَ وَفِي مَن تَمَنَّى أَنْ لَوْ أَصَابَ مَا لَا يَنْفِقُ فِي الْمَعْصِيَةِ
أَنَّهُ شَرِيكَ الْمُنْفِقِ فِيهَا فِي الْوِزْرِ، وَكَوْنُ الشَّرَابِ لِعِلَاجِ الْمَعْدَةِ أَنْفَعُ مِنْ
الطَّلَاءِ عَلَى الصَّدْرِ

وليسرا معنا . قال : حبسهم العذر فشركونا بحسن النية « البخارى مختصرا و ابو داود
(وتوقف) اى ويتوقف (نفع العمل) اى تأثيره طاعة او معصية (عليها)
اى النية (دون العكس) اذ لا يتوقف نفع النية على وجود كل عمل (فورد في
المقاتلين) اى فى حقهما (ان القاتل والمقتول فى النار ، وبين) اى النبى عليه السلام
(علة المقتول) اى فى دخوله النار (انه قصد الرياء) كذا فى النسخ ، والظاهر
انه قصد قتل اخيه لادفعه عن نفسه ، او اراد بالقاتل الكافرو بالمقتول المسلم المراتى ،
ويؤيد ما اخترناه حديث الاحنف عن ابى بكر « اذا التقى المسلمان يسيغيهما فى القتال
والمقتول فى النار ، قتلوا يارسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال لانه اراد قتل
صاحبه ، متفق عليه ، ولابن ابى الدنيا من حديث عمر « بما يعمت المقتولون على النيات ،
ولسلم من حديث جابر « يبعث الله كل عبد على ما مات عليه » ويؤيده ما فى الاصل حديث
« لاكثر شهداء امتى اصحاب الفرس ورب قتل بين الصنفين الله اعلم بنية » احمد من
حديث ابن مسعود (وفيمن) اى وورد فيمن (تمنى ان لو اصاب ما لا ينفق فى
المعصية) اى مقدرة (انه شريك المنفق فيها) اى فى المعصية حقيقة (فى الوزر)
اى فهما فى الوزر سواء ، ومفهومة ان لو اصاب ما لا ينفق فى الطاعة انه شريك المنفق
فيها ، فهما فى الاجر سواء ، فقد ورد « الناس اربعة : رجل آتاه الله علما وما لا فو
يعمل بعله فيقول رجل لو آتاني الله بما آتاه لعملت كما يعمل فهما فى الاجر سواء ،
ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو يتخبط بحمله فى ماله فيقول رجل لو آتاني
الله مثل ما آتاه لعملت كما يفعل فهما فى الوزر سواء » ابن ماجه . والترمذى (وكون
الشرب) اى ولكون شرب المعجون (لعلاج المعدة انفع من الطلاء على الصدر)
لسرعة تأثير الاول وبطء الثانى فى العمل . ووجه كونه علة لمشابهة الشرب الداخلى
فى المعدة بالنية الداخلة فى القلب من حيث انهما من الامور الباطنة ، ومشابهة الطلاء
الظاهر على الصدر بالعمل الظاهر على الجوارح من حيث انهما من الامور الظاهرة

بَلْ هِيَ الْأَصْلُ لِكَوْنِ الْمَقْصُودِ مِنَ الْعَمَلِ تَأْتِرُ الْقَلْبَ بِالْمِلِّ إِلَيْهِ تَعَالَى عَنْ
 الْغَيْرِ فَوَرَدَ . (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) وَوَقَعَ
 الْإِجْمَاعُ عَلَى إِنْهَاءِ الْمَجَامِعِ أَمْرَاته عَلَى قَصْدِ أَنَّهَا غَيْرُهَا بِخِلَافِ الْمَجَامِعِ غَيْرُهَا عَلَى
 قَصْدِ أَنَّهَا هِيَ وَإِنَّمَا الْمَصْلَى الْمُتَوَضَّعُ عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ مُحَدَّثٌ بِخِلَافِ الْمُحَدَّثِ عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ
 مُتَوَضَّعٌ . وَهِيَ أَمَّا وَاحِدٌ وَهُوَ الْخَالِصُ كَالْقِيَامِ لِلْأَكْرَامِ وَأَمَّا مُتَعَدِّدٌ كَالْتَصَدَّقِ
 لِلْفَقِيرِ وَالْقَرَابَةِ فَأَمَّا لَا يَسْتَقِلُّ كُلُّ شَيْءٍ وَيُعْرِفُ بِالْإِمْتِنَاعِ عِنْدَ أَنْفَرَادٍ أَحَدٍ مِنَ
 الْمَقَاصِدِ أَوْ يَسْتَقِلُّ مُتَسَاوِيًا

(بل) هو ضرب من قوله وخيرهما (هي) أي النية (الأصل) وما سواها الفرع
 (لكون المقصود من العمل تأثر القلب بالميل إليه تعالى عن الغير) أي عما سوى
 الرب وذلك التأثير بالميل إلى الله تعالى حاصل بالنية دون مجرد العمل فهي الأصل
 (فورد) في التذييل (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ)
 وهي إنما تكون في القلب كما قال عليه السلام «والتقوى هنا وأشار إلى صدره» وفي
 الخبر أيضًا «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم ونياتكم» (ووقع
 الإجماع على إتمام المجاميع أمراته على قصد أنها غيرها) أي غير أمراته (بخلاف المجاميع
 غيرها) أي غير أمراته (على قصد أنها هي) أي أمراته ، ولا حدة من حديث صبيب
 «من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي إدامه فهو زان» (وإنما المصل) أي
 والإجماع على إتمام المصل (المتوضئ) على ظن أنه محدث بخلاف المحدث (أي المصل
 على ظن أنه متوضئ . وهي) أي النية التي منهاها القصد (أما واحد وهو الخالص)
 عن المشاركة (كالقيام للأكرام) أي الأكرام المسلم حال السلام من غير نظر إلى سائر
 أوصافه الفخام (وأما متعدد كالصدق للفقير والقربة) ونحوهما من استحقاق
 الصدقة (فأما) أي ثم المتعدد (أما) لا يستقل كل شيء (أي من المقصود بنفسه
 عند انفراده في باعث العطاء) (ويعرف) عدم الاستقلال المذكور (بالإمتناع) أي
 بالإمتناع النية والقصد (عند انفراد أحد من المقاصد) أي عن الآخر فلا يعطى
 الغنى القريب بمجرد قرابته ولا الفقير الأجنبى بمجرد فقره ، وعند الاجتماع لا يمتنع
 عن العمل فيعطى الفقير القريب (أو يستقل) كل من المقصود (متساويًا) بأن

أَوْ مُتَفَاوِتًا كَقُوَّةِ فَرَحَةِ الْمُصَلِّيِّ عِنْدَ حُضُورِ النَّاسِ مَعَ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَرْجُ الثَّوَابَ
لِمَا صَلَّى ، وَيَتَعَدَّدُ الْجَزَاءُ بِتَعَدُّهَا خَيْرًا كَانَ كَالدُّخُولِ فِي الْمَسْجِدِ لِلزِّيَارَةِ
وَأَنْتَظَارِ الصَّلَاةِ وَالْإِعْتِكَافِ وَالْإِنْزَوَاءِ وَالتَّجَرُّدِ لِلذِّكْرِ وَتَرْكِ الذُّنُوبِ ، أَوْ شَرًّا
كَالْقُعُودِ لِلتَّحَدُّثِ بِالْبَاطِلِ وَمُلَاحَظَةِ النِّسَاءِ وَالْمُنَاطَرَةِ لِلْبَاهَاةِ وَالْمَرَاءَةِ

يكون كل واحد داعيا الى القصد (او متفاوتا) في مراتب القصد او مناقب الاستقلال
فيكون بعضها مستقلا وبعضها لا يكون مستقلا (كقوة فرحة المصلي عند حضور الناس)
اي بمجرد باعث الرياء وهو الفرحة في قول المصنف (مع انه لو لم يرج الثواب لما
صلى) وتوضيحه ان يكون للانسان ورد في الصلوات وعادة في الصدقات ، فاتفق ان
حضر في وقتها جماعة من الناس ، فصار الفعل اخف عليه بسبب مشاهدتهم وعلم من
نفسه انه لو كان منفردا لم يفتر عن الصلاة ، وعلم ان عمله لو لم يكن طاعة لم يكن مجرد
الرياء بعمله فهو شوب تطرق الى النية وتشوش في تحسين الطوية (ويتعدد الجزاء)
اي الثواب (بتعدد) اي بمقدار تعدد النية (خيرا فان) المتعدد في النية (كالدخول
في المسجد) اي مسجد ثان (للزيارة) اي لزيارة بيت الله اواخ الله فيه ، فعنه
عليه السلام « من قدم في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور اكرام زائره »
ابن حبان من حديث سلمان ، وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة « من غدا الى
المسجد اوراح اعد الله له الجنة نولا كلما غدا اوراح » (وانتظار الصلاة) اي
لادائها بالجماعة في وقتها وقد عد من الرباط في قوله تعالى (وربطوا) وفي الخبر
« انتظار الصلاة صلاة » (والاعتكاف) وهو من جملة العبادات الفاضلة فتارة
مستحبة نافلة واخرى سنة مؤكدة كاملة ، وان كان بمكة فزيادة الطواف ، وان كان
بالمدينة فزيادة الزيارة المندوبة بخلاف (والانزواء) اي الاعتزال عن الاشتغال
بالسوى (والتجرد للذكر) من التهليل والتمجيد والتحميد والنساء (وترك الذنوب)
ولو كان من باب الحياء فان من العصمة ان لا تقدر على الجفاء (أوشرا) اي او فان المتعدد
شرا (كالقعود فيه) اي في المسجد (للتحدث بالباطل) فان كلام الدنيا في المسجد
يطل الحسنات في العقي (وملاحظة النساء) اي ومخالطة المردان يعنى الاشتهااء
(والمناظرة للمباهاة) اي المفاخرة (والمرءاة) اي المجادلة للسمعة والرياء وكذا
قصص التنزه في الليلة القمرء ، وسماع ما فيه من الذكر والشعر المشابه بمجلس السمرء

وَيَجْعَلُ خَيْرَهَا الْمُبَاحَ عِبَادَةً كَالْتَطِيبِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِأَقَامَةِ السَّنَةِ وَتَعْظِيمِ الْمَسْجِدِ
وَالْيَوْمِ وَدَفْعِ الْأَذَى بِالتَّنُّ وَالْإِسْرَارِ بِالْعَرَفِ وَسَدِّ بَابِ الْغِيَةِ وَرَبْمَا تَفْضُلُهُ مِنْ
مَحْضِهَا فَالْتَرَفُهُ بِنَوْمَةٍ أَوْ دُعَابَةٍ مُبَاحَةٍ لِرَدِّ نَشَاطِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْهَا فِي الْمَلَالِ
وَشَرُّهَا مَعْصِيَةٌ كَالْتَطِيبِ لِلتَّفَاخُرِ بِإِظْهَارِ الثَّرْوَةِ وَالتَّزِينِ لِلرِّيَاءِ

(و يجعل خيرها) أى خير النية (المباح عبادة كالتطيب) الذى فى أصله مباح بوقوعه
(يوم الجمعة لأقامة السنة وتعظيم المسجد) فقد قال تعالى : (وطهريتنى) قيل فى معناه
بخبره (واليوم) أى وتعظيمه فإنه أفضل أيام الأسبوع بلا خلاف ، وقيل أفضل الأيام
مطلقا ، وهو عيد المؤمنين وحج المساكين (ودفع الأذى بالتن) أى الريح الخبيثة عن
نفسه وغيره لاسيما الملائكة الحاضرون فى وقته (والإسرار بالعرف) بفتح العين ،
أى وبفريح من يحببه بالريح الطيبة (وسد باب الغيبة) بالريح الكريمة (وربما
تفضله) أى النية المباح (من محضها) أى فيصير المباح بالنية أفضل من العبادة
المحضة (فالترفيه) أى التمتع والأسراء (بنومة) قليلة نحو قولته (أودعابة) أى
من اخ ومطايبة (مباحة لرد نشاط الصلاة أفضل منها) أى من الصلاة (فى الملال)
أى فى حال الكسالة ، فعن أبى الدرداء «أنى لا تستجم نفسى باللهو لىكون ذلك عونا على
الحق» ويؤيده قول أبى مدين ، لا تكثر الباطل فى طوره ، فإنه بعض ظهوراته ، وقد قال
على رضى الله عنه : زوحو القلوب ساعة فساعة فإنها إذا اكترت صعبت : ومن هنا
حرم الصوم فى بنص الأوقات ، وكذا الصلوات فى الأزمنة المكروهات (وشرها)
أى تجعل شرأئها المباح (معصية كالتطيب) المباح فى أصله (للتفاخر بإظهار الثروة)
أى الغنى والنعمة على وجه الكثرة فإنه يصير به معصية ، ففى الخبر «من تطيب للهجاه
يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ، ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه اثن
من الجيفة » أبو الوليد الصغار مرسل (والتزين) أى والتزين المباح فى أصله
(للرياء) فإنه معصية لما أنه للعبادة طاعة لقوله تعالى : (يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل
مسجد) وللطبرانى بإسناد جيد من حديث ابن مسعود «من هاجر يبتغى شيئا فهو له هاجر
رجل فتزوج امرأة منا فكان يسمى مهاجرا مقيس» وللنسائى من حديث عبادة بن
الصامت «من غزا وهو لا ينوى الاعتقال فله مانوى» ولابن داود بإسناد جيد من

وَلَا تُؤْثَرُ فِي الْحَرَامِ فَلَا يُبَاحُ شُرْبُ الْخَمْرِ لِمُؤَافَقَةِ الْإِخْوَانِ

حديث يعلى ابن أمية انه استأجر أجيرا للغزو وسعى له ثلاثة دنائير فقال عليه السلام: « وما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة الا دنائيره التي سعى » وقال بعض السلف رب عمل صغير تهظمه النية . ورب عمل كبير تصغره النية ، وقال داود الطائى : من كان أكثرهمته التقوى فلو تعلقت جميع جوارحه بالدنيا لردته نيته يوما الى نية سالحة ، وكذا الجاهل بعكس ذلك . وقال أبو هريرة « مكتوب في التوراة ما أريد به وجهى فقليله كثير وما أريد به غير وجهى فكثيره قليل » وكان الفضيل بن عياض إذا قرأ (ولنبلو نكم حتى نعم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو اخباركم) يبكى ويرددها ، ويقول : انك إن بولتنا فضحتنا وهتكت استارنا (ولا تؤثر) أى النية (في الحرام فلا يباح شرب الخمر لموافقة الاخوان) ولا لموافقة أحكام الزمان ، فقد ورد لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، وكالذى يغتاب انسانا مراعاة لقلب غيره ، أو يطعم فقيرا من مال ظلم به ، أو يبنى مسجدا أو مدرسة أو رباطا ونحوه بمال حرام وقصد الخير به ، ومن هنا قال سهل : ما عصى الله بمعصية اعظم من الجهل ، قيل يا ابا محمد هل تعرف شيئا أشد من الجهل ؟ قال نعم ، الجهل بالجهل ، ويسمى هذا الجهل المركب . وكذا أفضل ما طيع الله به العلم ، ورأس العلم العلم بالعلم ، فان من لا يعلم العلم النافع من العلم الضار اشتغل بما اكب عليه الناس من العلوم المخزوفة التى هى من وسائلهم الى الدنيا ، وذلك هو مادة الجهل وينبع فساد العلم ، والمقصود ان من قصد الخير بمعصيته عن جهل فهو غير معذور قال تعالى : (فاستلو أهل الذکر ان كنتم لاتعدون) وقال عليه السلام ، لا يعذر الجاهل على الجهل ، ولا يحل للجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت على علمه « تأرواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر . ثم لا يجوز امداد المتعلم بنوع علم يتمكن به من الوصول الى شهواته والحصول في مقام رياسته ، فلم يزل علماء السلف يتفقون أحوال من يتردد اليهم فاذا رأوا منه تقصيرا في نقل من التوافل انكروه وتركوا اكرامه ، واذا رأوا منه فجورا هجروه ونفوه عن مجالستهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه لعلمهم ان من يعلم مسألة لم يعمل بها فليس يطالب الا آلة الشر ، وقد تعوذ جميع السلف بالله من الفاجر العليم بالسنة ، وما تعوذوا من الفاجر الجاهل . وقد هجر احمد بعض اصحابه باللازم له سنين بان طين حائط داره لما أخذه من الطريق قدر سمك الطين *
والحاصل ان الشيطان لا يسلم منه أحدا الا من دق في نظره وسعد بعصمة الله وقدره

وَجَاءَهُ الصَّدَقُ فَوَرَدَ (وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا). «أَنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدَقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا» وَأَدْنَى رُبِّهِ فِي الْقَوْلِ فِي كُلِّ حَالٍ

وحفظ من خطره ، والا فالعدو لازم للمشعرين لعبادة الله لا يغفل عنهم لحظة حتى يحلمهم على الرياء في سكون أو حركة حتى في كحل الدين وقص الشارب ونحوهما بما هو صورة العبادة ، ولذا قال تعالى : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حُزْنَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُهْطَبِينَ) وقال عز وجل حكاية عنه أنه قال (فَمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ) أى من أهور الدنيا والآخرة (وعن أيمانهم وعن ثنائيلهم) أى من طريق الحسنات والسيئات (ولا تجدوا أكثرهم شاكرين) ولذا قيل ركعتان من عالم أفضل من عبادة الفسنة من جاهل ، وفي الخبر : لهقيه واحد اشده على الشيطان من ألف عابد » (وجاءه) أى نال الاخلاص وجاءه (الصدق) في نيته وقوله وعمله ، فن جمع له هذا يكون صديقا بالغة الصادق ، والاف هو صادق اضافي عند ذوى الحقائق والذائق ، ويدل عليه حديث : ان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا » متفق عليه (فورد) في التنزيل (واذكر في الكتاب ابراهيم) لأنه كان صديقا (أى قبل النبوة) نبياً (أى أخبر عن الله حال الرسالة . ثم الصدق لا ينافي المعارض الصادرة عند المعبر عنها بثلاث كذبات لصورتها لان الصورة بمعانيها لا بمبانيها ، وكان رسول الله ﷺ إذا توجه في سفر ورى بغيره كما في الصحيحين من حديث كعب بن مالك ، وذلك كيلا ينتهى الخبر إلى عدوه . وقد ورد في الصحيحين أيضا من حديث أم كلثوم : ليس بكاذب بين اثنين وقال خيرا او تمنى خيرا » ورخص في الطاق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع : من أصلح بين اثنين ، ومن كان له زوجتان ، ومن كان في مصالح الحرب : فالصدق هنا يتحول من القول الى الية فلا يراعى فيه إلا صدق الطوية . فهما صدقت نيته وتجردت للخبر ارادته كان صادقا وصديقا كيف ما كان لفظه توفيقا (ان الرجل) أى وورد في الحديث (ان الرجل ليصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وأدنى رتبته) أى أقل مراتب الصدق (في القول) مع الخبر (في كل حال) من الأمن والخوف والنفع والضرب والغضب والرضاء

وَالْكَأَلُ بِتَرْكِ الْمَعَارِضِ حَذْرًا عَنْ تَفْهِيمٍ غَيْرِ الْحَقِّ وَكَسْبِ الْقَلْبِ صُورَةَ كَاذِبَةٍ
وَرِعَايَتِهِ مَعَهُ تَعَالَى فَمَنْ قَالَ وَجْهْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ سِوَاهُ، وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَهُوَ يَعْبُدُ الدُّنْيَا فَهُوَ كَاذِبٌ

(والكأل) أى وبالصدق فى القول (بترك المعارض حذرا عن تفهيم غير الحق وكسب القلب صورة كاذبة) الان الضرورات تبيح المحظورات ، وقد ورد ان فى المعارض لندوحة عن الكذب ، وقد حكي عن بعضهم انه كان يطلبه بعض الطلبة وهو فى داره ، فقال لزوجته خطي باصبعك دائرة وضعي الاصبع فى الدائرة وقولى ليس هو هنا (ورعايته) أى ومراعاة العبد الصدق (معه) أى مع الحق (تعالى فن قال وجهت وجهي لله) أول الذى نظر السموات والارض حقيقا (وكان فى قلبه سواه وإياك نعبد) أى انصاع بالعبادة (وهو يعبد الدنيا فهو كاذب) فى دعواه اختصاص عبادة مولاه ، فان قلبه اذا كان منصرفا عن الله مشغولا بامانى الدنيا وشهواتها فهو كاذب فى دعواه . وعرب مالك بن دينار لولا ان هذه الآية أى (إياك نعبد وإياك نستعين) امر من الله لما قرأنا لهدم صدقى فيها . وروى : ان العبد اذا قرأ هذه الآية يقول الله تعالى له كذبت لو كنت اياى تعبد لم تطع غيرى ولم تلتفت الى سواى ، ولو كنت بى تستعين لم ترفع حوائجك الى ذليل مثلك . ولم تركن الى مالك وكسبك . وكقوله : انا عبد الله ان لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا ، ولو طواب يوم القيامة بالصدق فى قوله انا عبد الله لمجز عن حقيقة ، لانه ان كان عبدا لنفسه أو عبدا للدنيا أو عبدا لشهواته لم يكن صادقا فى قوله ، وكل ما تقيد العبد به فهو عبده كما قال عيسى عليه السلام : باعبد الدنيا . وقال نينا عليه السلام « تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم وعبد الخميصة » رواه البخارى وإنما العبد الحق لله من اعتق أولا نفسه عن غير الله فصاحرا مطلقا . فاذا تقدمت هذه الحرية صار القلب فارغا خلعت فيه العبودية لله نيشغله بالله وبمحبتة وتقيد ظاهره وباطنه لطاعته وعبادته فلا يكون له مراد الا الله تعالى ثم يجاوز هذا الى مقام آخر اسنى منه يسمى الحرية وهو ان يعتق ايضا عن ارادته لله من حيث هو هو ، بل يفتح بما يريد الله له من تقرب أو تباعد كما قيل :

أريد وصاله ويريد هجرى * فاثرك . أريد لما يريد

وهذا عبد عتق عن غير الله فصاحرا ثم عاد وعتق عن نفسه وصاحرا جريا عن نفسه

ثُمَّ فِي النِّيَّةِ بِتَمَحُّضِهَا لِلَّهِ تَعَالَى فَالْشُّوبُ يُقَرُّهُ يُقَالُ هَذَا صَادِقُ الْحَلَاوَةِ أَيْ
عَظْمُهَا، ثُمَّ فِي الْعَزْمِ وَهُوَ جَزْمٌ قَوِيٌّ عَلَى الْخَيْرِ كَالْتَصَدَّقِ وَالْعَدْلِ أَنْ نَالَ مَا لَا
أَوْ لَوْلَايَةَ ثُمَّ فِي الْوَفَاءِ فَالْفَقْسُ قَدْ تَسَمَّحَ بِالْعَزْمِ وَتَوَاتَى بِالْوَفَاءِ، وَوَرَدَ (رِجَالٌ
صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ)

وصار مفقودا عن نفسه موجود السيده ، ومولاه ان حر كتحرك وان سكنه سكن ، وان
ابتلاه رضى ولم يبق فيه متسع لطلب والتماس واغراض واعراض ، بل هو بين يدي الله
كالميت بين يدي الناس ، وهذا انتهى الصدق في العبودية وفق ما تقتضيه الربوبية ، وهذا
عزيز الوجود في متن دائرة الشهود فقد قيل :

اتمى على الزمان محالا * ان ترى مقلتاى طلعة حر

(ثم في النية) أى ثم اعلى من الصدق في القول الصدق في النية (يتمحضا) أى
تخاضعا لله تعالى فالشوب) أى الخلط بغيره في النية (يفوته) أى هذا المقام من
الاخلاص أو الصدق (يقال هذا صادق الحلاوة أى عظمها) يعنى خالصها (ثم في
العزم) أى ثم الصدق في العزم اعلى مما ذكر (وهو جزم قوى على الخير) أى فعله
وجزم على ترك الشر (كالتصدق والعدل ان نال ما لا اولوية) وتوضيحه ان
الانسان قد يعزم على العمل فيقول في نفسه ان رزقني الله ما لا تصدقت بجميعة أو
بشطره ، وان اعطاني الله ولاية عدلت فيها ولم ادع الله بظلم وميل عن الحق الى
الباطل ، وهو قد يكون صادقا في عزمه وقد يكون كاذبا في عزمه ، ومن الاول قول عمر
رضي الله عنه : لان اقدم فيضرب عنقي في غير حد أحب الى ان انا أمر على قوم فيهم أبو بكر
الهم الان تسول لي نفسي عند القتل شيئا لا اجده الآن لاني لا آمن ان يشغل عليها ذلك
فتتبرع عن عزمها ، اشار بذلك الى شدة الوفاء بالعزم . ومن الثاني قول مجاهد : رجلان
خرجا على ملا من الناس فعود فقالا ان رزقنا الله ما لا تصدقن فرزقهما الله فخلا به
فترك (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) الآية
(ثم في الوفاء فالنفس قد تسمع) أى تسخر (بالعزم) عند البيان أى ثم الصدق في الوفاء
اقوى مما ذكر (وتواتى) أى تأخر وتباعد (بالوفاء) عند الامتحان (وورد) في
التنزيل (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وقد وقف رسول الله ﷺ على مصعب
ابن عمير وقد سقط على وجهه يوم أحد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ ،

ثُمَّ فِي الْعَمَلِ وَهُوَ تَسْوِيَةُ السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ فَلَمَّا شِئَ عَلَى هُدًى وَارْتَبَخَ خَلَا الْبَاطِنُ
عَنِ الْوَقَارِ غَيْرَ صَادِقٍ، وَوَرَدَ فِيهِ أَنْ تَكُونَ سَرِيرَتُهُ خَيْرًا مِنَ الْعَلَانِيَةِ

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (رَجَالَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ . وَفِي
الْبَخَارِيِّ جَمْعًا أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَنَسِ بْنِ النَّضْرِ . وَفِي التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ
وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ عَمَّهُ أَنَسَ بْنَ النَّضْرِ لَمْ يَشْهَدْ بِدِرٍّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى قَلْبِهِ وَقَالَ : أَوَّلُ مَشْهَدٍ شَهِدَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَبَتْ عَنْهُ ، وَاللَّهُ لَشَيْءٍ
أَرَانِي اللَّهَ مَشْهَدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيرَيْنِ اللَّهَ مَا أَصْنَعُ فَشَهِدَ أَحَدًا مِنَ الْعَامِ الْقَابِلِ
فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ سَعْدٍ فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا عَمْرٍو أَلَيْسَ فَقَالَ وَاهُ لِرِيحِ الْجَنَّةِ إِنِّي لِأَجِدُهَا
دُونَ أَحَدٍ فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ فَوُجِدَ فِي جَسَدِهِ بَضْعٌ وَثَمَانُونَ مَائِينَ رَمِيَةٍ وَضَرْبَةٌ وَطَعْنَةٌ فَقَالَتْ
بَنْتُ النَّضْرِ اخْتَبَتْ : مَا عَرَفْتُهُ إِلَّا بِبَيِّنَاتِهِ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (رَجَالَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ
عَلَيْهِ فَنَهَمَ مِنْ قَضَى نَجَبٍ) أَيْ نَذَرَهُ (فِيهِ فِي الْعَمَلِ) أَيْ الصَّدَقُ فِي الْعَمَلِ أَعْلَى (وَهُوَ)
أَيْ الصَّدَقُ فِي الْعَمَلِ (تَسْوِيَةُ السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ) أَنْ يَكُونَ بَاطِنُهُ مِثْلَ ظَاهِرِهِ وَظَاهِرُهُ
مِثْلَ بَاطِنِهِ وَلِذَا قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ سَرِيرَتِي خَيْرًا مِنْ عِلَانِيَتِي وَاجْعَلْ
عِلَانِيَتِي صَالِحَةً . وَقَالَ زَيْدُ بْنُ الْحَارِثِ : إِذَا اسْتَوَتْ سَرِيرَةُ الْعَبْدِ وَعِلَانِيَتُهُ فَذَلِكَ
النِّصْفُ . أَيْ الْعَدْلُ . وَأَنَّ كَانَتْ سَرِيرَتُهُ أَفْضَلَ مِنْ عِلَانِيَتِهِ فَذَلِكَ الْفَضْلُ ، وَأَنَّ كَانَتْ
عِلَانِيَتُهُ أَفْضَلَ مِنْ سَرِيرَتِهِ فَذَلِكَ الْجَوْرُ وَالْخَطْلُ ، وَانْتَبَهُوا :

إِذَا السَّرُّ وَالْإِعْلَانُ فِي الْمُؤْمَنِ اسْتَوَى * فَقَدِ عَزَّ فِي الدَّارَيْنِ وَاسْتَوْجَبَ الثَّنَا

فَإِنْ خَالَفَ الْإِعْلَانُ سَرًّا فَمَا لَهُ * عَلَى سَعْيِهِ فَضْلٌ سِوَى الْكَدِّ وَالْعَنَاءِ

يَا خَالِصَ الدِّينَارِ فِي السُّوقِ نَافِقٌ * وَمَغْشُوشَهُ الْمُرْدُودِ لَا يَقْبَضُنِي الْمَنَاءُ

وَقَالَ مَعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةَ : مَنْ يَدُلَّنِي عَلَى بَكَاءٍ بِاللَّيْلِ بِسَامٍ بِالنَّهَارِ . وَكَانَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الزَّوَاهِدِيُّ يَقُولُ : الْهَيَّ عَامِلَتِ النَّاسَ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ بِالْإِمَامَةِ وَعَامَلَتِكَ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ
بِالْحَيَانَةِ (فَلَمَّا شِئَ عَلَى هُدًى) بَضْعَتَيْنِ وَقَدْ يَدْغَمُ فِي نَسْخَةٍ عَلَى هَدًى بَفَتْحٍ فَسَكُونٌ
وَمَعْنَاهُمَا عَلَى سَكُونٍ فِي الظَّاهِرِ (وَأَنْ خَلَا الْبَاطِنُ) أَيْ بَاطِنُ الْمَاشِئِ (عَنْ الْوَقَارِ) أَيْ
السَّكُونِ وَالثَّبُوتِ (غَيْرَ صَادِقٍ) فِيمَا بَيْنَهُ مِنَ الْأَظْهَارِ (وَوَرَدَ فِيهِ) أَيْ فِي حَقِّ الصَّادِقِ
فِي الْعَمَلِ (أَنْ تَكُونَ سَرِيرَتُهُ خَيْرًا مِنَ الْعَلَانِيَةِ) أَيْ عِلَانِيَتُهُ يَعْنِي عَلَى نَيْتِهِ ، وَوَأَوْحَى
اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مِنْ صَدَقْتَنِي فِي سَرِيرَتِهِ صَدَقْتَهُ عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ فِي عِلَانِيَتِهِ

ثُمَّ فِي مَقَامَاتِ الدِّينِ فِي الْخَوْفِ بِصُفْرَةِ الْوَجْهِ وَقَلَقِ الْبَاطِنِ وَتَرْكِ الْمَعَاصِي
وَاللَّذَاتِ وَأَقَامَةِ الطَّاعَاتِ وَعَلَى هَذَا فِي غَيْرِهِ وَالصَّدِيقُ الْمَطْلُوقُ هُوَ الْمُتَصِفُ بِالْجَمِيعِ
وَضَدُّهُ الرِّيَاءُ

(ثم) أي ثم الصدق (في مقامات الدين) من أحوال أهل اليقين على (في الخوف) أي صدقه فيه يتحقق (بصفرة الوجه وقلق الباطن) أي اضطرابه في الحالات (وترك المعاصي والذات) أي المناهي والشهوات التي فيها الشبهات (وأقامة الطاعات) في أنواع العبادات (وعلى هذا) القياس (في غيره) أي غير الخوف من سائر المقامات كالرضا فهو بعدم الخوف بفرت شيء من الجاه والمال والنفس ومن الأولاد والاتباع من الرجال وعدم الشكاية إلى المخلوق في جميع الأحوال (والصدق المطلق هو المتصف بالجميع) أي بجميع أنواع الصدق عند أهل الحق. وقال بشر بن الحارث: من عامل الله الصدق استوحش من الخلق. وقال أبو سليمان: اجعل الصدق مطيتك والحق سيفك والله غاية طلبك، وقال رجل للحكم: ما رأيت صادقا، فقال: لو كنت صادقا لعرفت الصادقين. ويؤيده قوله تعالى: (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وقال الثوري في قوله تعالى: (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) قال لهم الذين ادعوا حجة الله ولم يكونوا فيها صادقين. وقال محمد بن سعيد المروزي: إذا طلبت الله تعالى بالصدق افادك الله تعالى مرآة يدك حتى تبصر كل شيء من عجب الدنيا والآخرة. وقال أبو بكر الوراق: احفظ الصدق فيما بينك وبين الحق والرفق فيما بينك وبين الخلق. وقيل لذي النون: هل للعبد إلى إصلاح أموره سبيل؟ فقال:

قد بقينا مذبيين حيارى * نطلب الصدق مآليه سبيل

فدعاوى الهوى تحف علينا * وخلاف الهوى علينا ثقل

وعن الجنيد في قوله تعالى: (ليسأل الصادقين عن صدقهم) قال يسأل الصادقين عند انفسهم عن صدقهم عند ربهم، وهذا امر على خطر عظيم وحذر جسيم (وضده) أي الاخلاص (الرياء) أي روية الخلق، وفي معناه السمعة وان كان في اصل المادة فرق بينهما فان الرياء مشتق من الرؤية والسمعة من السماع. وفي الصحيحين من حديث جندب بن عبد الله: من رأى رأى الله به ومن سمع سمع الله به، والطبراني من حديث ابن عمر بلفظ: «من سمع الناس سمع الله به مسامع خلقه وحقيره وصفره»

وَهُوَ طَلَبُ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ غَيْرِهِ تَعَالَى بِالْعِبَادَةِ وَهُوَ حَرَامٌ فَيَخْتَصُّ بِعَمَلِ الظَّاهِرِ
أَمَّا نَحْوُ قَصْدِ الْحِمَى فِي الصَّوْمِ وَالتَّبَرُّدِ فِي الْوُضُوءِ وَالتَّفَرُّجِ وَالتَّوَحُّشِ عَنْ
الْأَهْلِ وَالتَّجَارَةِ فِي الْحَجِّ وَالْخُلَاصِ عَنِ الْمُؤَنَةِ وَسُوءِ الْخُلُقِ فِي الْعَتَقِ فَغَيْرُهُ
وَيَقُوتُ بِهِ الْإِخْلَاصُ وَيَكُونُ بِالْبَدَنِ

وكذا لاحد وابن المبارك وابن منيع من حديث ابن عمرو (وهو) أى الرياء (طلب
المنزلة) أى الوجاهة والمربة بالرؤية أو السمعة (عند غيره تعالى بالعبادة) أى لا
بالأمور المباحة وفق العادة (وهو حرام) لقوله تعالى : (فويل للمصلين الذين هم
عن صلاتهم ساهون الذين هم يراعون) وقوله (والذين يمسكرون السيئات لهم عذاب
شديد) قال مجاهد بهم أهل الرياء . ولاحد والبيهقي فى الشعب من حديث محمود بن لبيد
عن رافع بن خديج « ان اخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا : وما الشرك
الأصغر يا رسول الله ؟ قال الرياء يقول الله عز وجل يوم القيامة اذا جازى العبيد بأعمالهم
اذهبوا الى الذين كنتم تراون فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء » (فتختص)
الرياء (بعمل الظاهر) أى بما تتعلق به الرؤية أو السماع وذلك لا مكان لنظر الخلق
اليه وإطلاعهم عليه ، دون عمل الباطن فانه لا رياء لديه . قال عكرمة : ان الله يعطى
العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله لأن النية لا رياء فيه (اما نحو قصد الحمية) أى
الاحتفاء بترك ما يضره عن الأكل (فى الصوم) مع قصد التقرب (والتبرد) أى
وقصد تبرد الأعضاء (فى الوضوء) وكذا قصد النظافة فيه وفى الغسل مع التقرب
(والتفرج) أى وقصد طلب الفرج والخلاص من الهم والغم بالتزهد (والتوحش)
أى الملافة (عن الأهل) أى القرابة أو أهل القرية صداقة أو عداوة ، وكذا قصد
صحبة المزاج فى السفر (والتجارة) أى وقصدها (فى الحج) أى ادائه مع التقرب
(والخلاص) أى قصده (عن المؤنة) أى مؤنة نفقة المملوك (وسوء الخلق)
من المالك أو المملوك من جهة الترية (فى العتق) أى عتق عبد أو جارية (فغيره)
أى فغير الرياء لعدم تعلق نظر الخلق اليه (ويقوت به) أى بقصد المذكرات
(الاخلاص) فى تلك العبادات لأن فيه شوب نفع نفسه وحفظ نفسه والاخلاص
تجريد النية عن شوب الإرادة النفسية (ويكون) الرياء (بالبدن) أى من جهة

وَالْهَيْئَةَ وَالرَّيَّ وَالْقَوْلَ وَالْعَمَلَ وَغَيْرَهَا ظَاهِرِ النُّحُولِ وَابْقَاءِ أَثَرِ السُّجُودِ وَلِبْسِ الصُّوفِ وَالْوَعْظِ وَتَطْوِيلِ الصَّلَاةِ وَكَثْرَةِ التَّلَامِيذِ وَمَا طُلِبَ بِغَيْرِ الْعِبَادَةِ كَكَثْرَةِ الْمَالِ وَحِفْظِ الْأَشْعَارِ فَخَارِجٌ لَا يَحْرُمُ إِذَا لَمْ يُؤَدَّ إِلَى رَذِيلَةٍ كَالْتَكْبِيرِ لِمَاسِقٍ فِي الْجَاهِ

البدن باظهار الخشوع واكثر الحزن (والهيئة) أى السمات الصالح (والزى) أى لبس الصلحاء (والقول) أى نقل كلام الأولياء (والعمل) أى وأعمال الأصفياء (وغيرها) كالمال والاتباع والبيوت وأنواع الاستمتاع (كاظهار النحول) هذا وما بعده نشر للفت المتقدم مرتبا ، والمراد بالنحول ضعف البدن في مشيه وصوته ونظيره ليوهم بذلك شدة الاجتهاد في العبادة وكثرة الحزن على أمر الدين وغلبة خوف الآخرة ، وليلد بالنحول على قلة الأكل وبالصغار على سهر الليل ، وكذا يشعث الشعر ليشمر على استغراقه في الأمر ، ولذا قال عيسى عليه السلام : اذا صام أحدكم فليدهن رأسه ولحيته ويمسح شفته ويرجل شعره ويكحل عينه ، وكذا روى عن أنى هريرة وكذا قال ابن مسعود : اصبحوا صابما مدهنين (وابقاء أثر السجود) على الجهة ، واطراق الرأس في المشية والهدؤ في الحركة (ولبس الصوف) وغلظ الثياب وتشميرها الى قريب الساق ، وقصر الأكماء وترك تنظيف الثوب وتركه مخرقا من غير ترقيع . ومنه التقمع بالازار فوق العمامة ونحوها ، وقد يلبس الاصواف الرقيقة من الاصناف المنسعة اذا كان يدخل عند الأغنياء أو على الأمراء ، فقيمة ثوبه قيمة الأغنياء ولونه وهيئته لون ثياب الصلحاء ، فيلتبس القبول عند الفريقين في مقام الرياء ، ولو ظف أن يلبس ثوبا وسطا نظيفا عما كان السلف يلبسه لكان عنده بمنزلة الذبح (وَالْوَعْظُ) أى التذكير والنصيحة والنطق بأنواع الحكمة وحفظ الأخبار وآثار الأخيار وتحريك الشفتين بمحضر الناس وامثالها (وتطويل الصلاة) بطول القيام والركوع والسجود واطراق الرأس وترك الالتفات وتسوية القدمين واليدين ، وكذا في الصوم والزكاة والحج وسائر العبادات وبقية المعاملات (و كثرة التلاميذ) للعباء وكثرة المريدين للصلحاء وكثرة الزائرين من الأجانب والاقرباء (وما) مبتدأ أى والرياء الذى (طلب بغير العبادة ككثرة المال) والانصار من الرجال (وحفظ الاشعار فخارج) عن حد الرياء كما سبق في تعريفه فليئذ (لا يحرم) طلب تلك المنزلة (اذ لم يؤد الى رذيلة) أى خصلة مذمومة (كالتكبر) على الناس (كما سبق في الجاه) أى في ذمه وهو قوله

وَكَذَا التَّزِينُ لِاسْتِمَالَةِ قُلُوبِ الْاِخْوَانِ وَالتَّحَامِي عَنْ مَلَائِهِمْ وَالْمُرُوءِ
مَنْ تَزِينَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِبَادَةً لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِالدَّعْوَةِ فَلَوَ اسْقَطَ نَفْسَهُ عَنْ قُلُوبِهِمْ لَمَّا
حَصَلَ الْمَقْصُودُ، وَأَفَاتَهُ التَّلْيِيسُ بِإِرَادَةِ مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ بِالْأَمْرِ الدُّنْيَوِيِّ حَرَامٌ
فَبِالدِّينِيِّ أَوَّلَى، وَالِاسْتِهْزَاءُ عَلَيْهِ تَعَالَى بِإِثَارِ رِضَا غَيْرِهِ

هناك فحرام ، أى فالجاء حرام ان كان بار تكذب ذنب كالكذب وههنا أيضا كذلك
(وكذا التزين لاستمالة قلوب الاخوان) حال مخالطتهم (والتحامي) أى السلامة
(عن ملائتهم) والمعنى ان تحسن الثوب الذى يلبسه الانسان عند الخروج الى الناس
مرأة ليس بحرام لانه ليس رياء بالعبادة بل بالدنيا ، وعلى هذا فقس كل تجعل للناس
وتزين لهم (والمروى) لابن عدى فى الكامل عن عائشة (من تزينه عليه السلام)
أى حين اراد ان يخرج الى اصحابه الكرام ، فكان ينظر فى جب الماء ويسوى عمامته
وشعره ، فقلت أو تفعل ذلك يا رسول الله ؟ قال نعم « ان الله يحب من العبد ان يتزين
لاخوانه اذا خرج اليهم » فهذا ان منه عليه السلام (عبادة لانه) حينئذ (أمور
بالدعوة) أى بدعوة الخلق وترغيبهم فى اتباع الحق واستمالة قلوبهم بالرفق (فلو
اسقط نفسه عن قلوبهم) بسقوطها عن أعينهم بترك تزينه لهم (لما حصل المقصود)
ولم يرغبوا فى اتباع المطلوب من المعبود وهو اجابة الحق من الخلق فكان يجب عليه ان
يظهر لهم محاسن احواله كيلا تزدرىه أعينهم فى اقباله ، فان أعين الخلق تمتد الى
الظواهر دون السرائر (وأفاته) أى الرياء (التلبيس) أى المكر والتدسيس
الحاصل من وسوسة ابليس (بارادة ما ليس فيه) متحقق فى الخارج موجود فى الواقع
لانه خيل اليهم انه مخلص مطيع لله وانه من أهل الدين وليس كذلك (فهو) أى
التلبيس (بالأمر الدنيوى حرام) أيضا ، حتى لو قضى دين جماعة وخيل الى الناس انه
متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوته لآثم بذلك لما فيه من التلبيس وتملك القلوب بالمكر
والخدعة بخلاف ما اذا أفق الرجل ماله على جماعة من الأغنياء لافى معرض العبادة والصدقة
ولكن ليعتقد الناس انه سخي فذهه مرادة وليس بحرام وكذا امثاله (فبالدينى أولى) أى
فالتلبيس بالأمر الدينى أولى ان يكون حراما لانه محض العبادة (والاستهزاء عليه تعالى)
أى ومن آفاته الاستخفاف بالنسبة اليه سبحانه وهو (بإثارة رضاء غيره) أى اختياره

عَلَى رِضَاهُ وَتَعْظِيمِ نَفْسِهِ فِي الْقُلُوبِ عَلَى تَعْظِيمِهِ تَعَالَى وَالْإِحْتِرَازِ عَنْ مَقْتِ غَيْرِهِ عَلَيْهِ

(على رضاه) أى على إثبات رضاه سبحانه وتعالى . والمعنى انه مهماقصد بعبادة الله رضاه
 ما سواه فهو مستهزى بالله ، ولذا قال قتادة اذا رأى العبد قال الله ملائكتك انظروا اليه
 كيف يستهزى به . ومثاله ان يمثل بين يدي ملك من الملوك طول النهار كما جرت عادة
 وقوفه ويكون وقوفه لملاحظة جارية من جوارى الملك أو غلام من غلمانه ، فان هذا استهزاء
 بالملك ، إذ لم يقصد التقرب الى الملك بخدمته ، بل قصد عبدا من عبيده ، فإى استخفاف
 يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله مراعاة عبد ضعيف لا يملك له ضرا ولا نفعا ، وهل ذلك
 الا أنه ظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل اغراضه من الله وإنه أولى بالتقرب اليه من الله إذا أثره
 على ملك الملوك فجعله مقصود عبادة ، وأى استهزاء يزيد على رفع العبد فوق المولى (وتعظيم
 نفسه) أى وبإثبات تعظيمها (في القلوب على تعظيمه تعالى) أى تعظيم علام الغيوب
 وتوضيحه ان الرياء لو لم يكن فيه إلا أنه يركم ويسجد لغير الله لكان فيه كفاية ، فإنه إذا لم يقصد
 التقرب إلى الله تعالى فقد قصد غير الله ، ولعمري لو عظم غير الله بالسجود لكفر كفر اجليا ، الا
 ان الرياء هو الكفر الخفي ، لان المرأتى عظم في قلبه الناس ، فافترضت تلك العظمة ان يركم ويسجد
 فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجه ، فهما زال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم
 الخلق في الشهود كان ذلك قريبا من الشرك المعبود ، الا أنه ان قصد تعظيم نفسه في
 قلب من عظم عنده ، باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله ، فمن هذا كان شركا خفيا لا شركا
 جليا . وذلك غاية الجهل والنقصان ولا يقدم عليه الا من خدعه الشيطان وأوهم
 عنده ان العباد يملكون من ضره ونفعه ورزقه واجله ومصالح حاله ومنافع آماله أكثر
 مما يملكه الله تعالى ، فلذلك عدل بوجهه عن الله تعالى اليهم فاقبل بقلبه عليهم ليستميل
 بذلك قلوبهم اليه ، ولو وظه الله سبحانه اليهم في الدنيا والآخرة لكان ذلك أقل مكافأة
 له على صنعه ، فان العباد لهم عاجزون عن انفسهم لا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا
 ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا فكيف لغيرهم ، وهذا في الدنيا فكيف في العقب
 يوم لا يجزى والد عن ولده ولا ولود هو جاز عن والده شيئا ، بل تقول الانبياء فيه :
 نفسى نفسى ، فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل التقرب عند الله بالدرجات
 الفاخرة كل ما يرتقبه بطمعه السكاذب في الدنيا من الناس ، فلا ينبغي ان يشك في ان
 المرأتى بطاعة الله في سخط الله من حيث النقل والعقل ، وهذا معنى قوله (والاحتراز)
 أى وبإثبات المرأتى الاحتراز (عن مقت غيره) سبحانه (عليه) أى على الاحتراز .

مِنْ مَقَّتِهِ وَرَدَ الْعَمَلُ فَوَرَدَ «أَنْ لَا أَقْبَلَ إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا لِي، وَاللَّوْمُ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ فَوَرَدَ يُقَالُ عِنْدَ صُعودِهِمْ بِالْعَمَلِ رَدُّهُ إِلَى سَجِينٍ فَإِنَّهُ لَمْ يَرُدَّنِي، وَفِي الْقِيَامَةِ فَوَرَدَ فِي نَدَائِهِ فِيهَا يَا كَافِرُ يَا فَاجِرُ يَا غَادِرُ يَا خَاسِرُ، وَالْحَرَمَانُ عَنِ الْأَجْرِ فَوَرَدَ يُقَالُ النَّفْسُ الْأَجْرُ مَنْ كُنْتَ تَعْمَلُ لَهُ أَلَمْ يَوْسَعْ عَلَيْكَ فِي الْمَجَالِسِ أَلَمْ تَكُنْ رَئِيسَ الدُّنْيَا

(من مفتحه) تعالى ، فقد سأل رجل سعيد بن المسيب فقال : احذنا بصطنع المعروف ويجب ان يحمد ويؤجر ، قال له : اتعب ان يملكك الله ؟ قال لا ، قال : اذا عملت لله عملا فاخلصه (ورد العمل) اي ومن آفاته عدم القبول (فورد) اي في الحديث القدسي (اني لا اقبل الا ما كان خالصا لي) لم اجده بهذا اللفظ ، ولكن ورد معناه وهو ما رواه مالك من حديث ابي هريرة «يقول الله من عمل عملا اشرك فيه غيري فهو له ظهوا ما اغنى الاغنياء عن الشرك» ويؤيده قوله تعالى (انما يتقبل الله من المتقين) (واللوم) اي ومن آفاته الملامة (بين الملائكة فورد) في الحديث الانسي (يقال عند صعودهم بالعمل) المخلوط بالرياء (ردوه الى سجين) لقوله تعالى (ان كتاب الفجار لفي سجين) وهو موضع في اسفل سافلين مكان الشياطين ، وقيل هو كتاب اعمال المشركين (فانه لم يردني) اي بعمله خالصا له الدين. ولا بن المبارك في الزهد ، ومن طريقة ابن ابي الدنيا وابي الشيخ في حديث طويل «ان الله تعالى يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين» (وفي القيامة) اي ومن آفاته الملامة والندامة يوم القيامة (فورد في ندائه) اي المرائي (فيها) اي في القيامة (يا كافر) حقيقة اوحكا بكفران النعمة (يا فاجر) اي يافاسق بترك الاخلاص في الطاعة (يا غادر) اي يماكر للخلق اول الحق ايضا على زعمه الباطل (يا خاسر) اي الذي خسر الدنيا والآخرة ، والحديث رواه ابن ابي الدنيا : من رواية جبلة اليعصب عن صحابي لم يسم «ان المرائي ينادى يوم القيامة باربعة اسماء يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عملك وحبط اجرك اذهب فخذ اجرك ممن عملت له فلا اجر لك عندنا» (والحرمان عن الاجر) اي ومن آفاته حرمان ثواب العمل (فورد) اي (يقال) اي للمرائي يوم القيامة (التمس الاجر) اي اطلب الثواب (بمن كنتي

أَلَمْ يُرَخِّصْ بِعَمَلِكَ أَلَمْ تُكْرِمْ، وَالْعَذَابُ فُورِدَ أَهْلُ الرِّيَاءِ يُعَذَّبُونَ فِي النَّارِ
وَالْإِنْشُخْشُ بِاعْتِبَارِ نَفْسِهِ أَنْ لَا يُرِيدَ الثَّوَابَ أَصْلًا وَهُوَ فِي غَايَةِ الْمَقْتِ ثُمَّ مَا فِيهِ
إِرَادَتَانِ وَالرِّيَاءُ غَالِبٌ

تعمل له) من الخلق كما تقدم (الم يوسع عليك في المجالس الم تكن رئيس الدنيا
ألم يرخص بعملك الم تكرم) أى بالقيام والسلام وانواع من الاكرام، وقد روى عن
على ان الله عز وجل يقول للقرءاء يوم القيامة الم يكن يرخص عليكم السعر الم تكونوا
تبدون بالاسلام الم تقض لكم الحوائج، وفي الحديث لا اجر لكم قد استوفيت اجوركم
والمعنى وكان هذه الاشياء قصدك من اظهار الطاعة فقد جريت بها فى الدنيا فلم يبق
لك اجر فى العقبى كما قال تعالى : (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم
فيها وهم فيها لا ينجسون اولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا
فيها وباطل ما كانوا يعملون) (والعذاب) أى ومن اتقاه عذاب الآخرة (فورد
اهل الرياء يعذبون فى النار) لم اره بهذا اللفظ، وللتزمذى وابن ماجه من حديث
ابى هريرة استعملوا بالله من جب الحزن قيل وما هو؟ قال واد فى جهنم اعد للقرءاء
المرائين (والانش) مبتدأ أى الاغاظ والاشد فى الرياء (باعتبار نفسه) أى
نفس الرياء واصله، ولهذا الرياء اربع درجات (ان لا يريد الثواب اصلا) أى لا يكون
مراده الثواب قطعا كالذى يصلى بين الناس ولو انفرد كان لا يصلى بل ربما يصلى من
غير طهارة مع الناس فهذا مجرد قصده للرياء (وهو) أى المرائى (فى غاية المقت)
من الله وغضبه، وكذا من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب
ولو خلى بنفسه لما اداها وهذا غالبا لا يتصور الامن المنافق فالنفاق يبطل العمل من
اصله والرياء يوجب رده، والمن والاذى يحبطان الصدقة اصلا، وعند بعض المشايخ
ييطان اضعافها. واما الدائمة فتحبط العمل فى قولهم جميعا، والمعجب يذهب اضعافه،
والتهاون يخفف العمل فيذهب رزاقته (ثم ما فيه ارادتان) ارادة الاجر والرياء
(والرياء غالب) وقصد الاجر ضعيف بحيث لو كان فى الخلوة لكان لا يفعله، ولا يحمله
ذلك القصد على العمل، ولو لم يكن قصد الاجر لكان قصد الرياء يحمله على العمل،
كن يريد الصلاة لوجه الله تعالى ارادة ضعيفة لا تنهض عليها، فاتفق بجى جماعة عنده
فظهر داعية الرياء فى قلبه مع بناء ارادة وجه الله فانفضه عليها، ولو لم يكن الرياء ما كان.

وَهُوَ يَقْرَبُهُ ثُمَّ مَا اسْتَوِيَ فِيهِ فَاَلْمَرْجُو أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ وَلَا عَلَيْهِ لَكِنْ اِطْلَاقُ الْاِخْتِذِ فِي
الْاَدَلَةِ يَشْمَلُهُ ثُمَّ مَا تَرَجَّعَ فِيهِ قَصْدُ الثَّوَابِ فَاَلْمُظَنُّونُ فِيهِ النِّقْصَانُ لَا الْبُطْلَانُ أَوْ
الثَّوَابِ وَالْعِقَابُ بِحَسَبِ الْقَصْدَيْنِ، وَالْأَصْلُ أَنَّ الْقُرْبَ مِنْهُ تَعَالَى بِالْمِيلِ

ينهضه مجرد ارادته وجه الله، ولولم يكن ارادة وجه الله لكان ارادة الرياء تنهضه
(وهو يقربه) أي هذا النوع من الرياء يقرب الاخش وهو الاول الذي ليس فيه
ارادة الثواب اصلا، فهذا يقرب ما قبله في المقت، لكن لما فيه من شائبة قصد الثواب
لا يستقل بحمله على العمل ولا ينفى عنه المقت والاثم (ثم ما استويا) أي ثم الاخش
باعتبار نفس الرياء ما استويا الارادتان او القصدان (فيه) أي في ذلك العمل بحيث
لو كان كل واحد منهما خاليا عن الآخر لم يمتعه على العمل فلما اجتمعا انبعثت الرغبة،
او كان كل واحد منهما لو انفرد لاستقل بحمله على العمل، فهذا قد افسد مثل ما اصلاح
(فالمرجو) أي المأمول من فضل الله وكرمه (ان لا يكون له) أي لصاحب الارادتين
المستويين قبح وثواب (ولا عليه) ضر وعقاب، بل يسلم رأسا برأس او يكون
له من الثواب مثل ما عليه من العقاب، ويؤيده ما روى عن معاذ قال: لما اتل رسول
الله ﷺ (فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا) شق على القوم واشتد عليهم
فقال افلا فرجها عنكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال هي مثل الآية التي في الروم (وما
آتيتكم من ربوا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله) فقال عليه السلام «من عمل
رياء لا يكتب له ولا عليه» كذا في الجامع الكبير للسيوطي (لكن اطلاق الاختذ في
الادلة يشمله) أي ظواهر الاخبار من ادلة ذم الرياء يشمل هذا النوع فيحصل له
الاثم ويدل على انه لا يسلم (ثم) أي ثم الاخش باعتبار نفس قصد الرياء (ما ترجع
فيه قصد الثواب) بان يكون طلب الاجر غالبا ويكون اطلاع الناس مقويا ومرجحا
لنشأته، ولولم يكن لما كان يترك العبادة ولو قصد الرياء وحده لما أقدم (فالظنون)
أي الذي نظنه والعلم عند الله سبحانه (فيه) أي في هذا النوع (النقصان) أي
نقصان الثواب (لا البطلان) أي لانحكم على العمل ببطلانه بالكلية لان العبرة بالغلبة
في الاحكام الجزئية (او الثواب) أي على قدر ما اخلص في نيته (والعقاب) على
قدر الرياء (بحسب القصدين) أي المتقدمين (والاصل ان القرب منه تعالى بالميل

إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْبُعْدُ عَنْهُ تَعَالَى بِالذُّهُولِ وَمَا وَرَدَنَا اغْنَى الْاَغْنِيَاءَ عَنِ الشَّرِكِ وَنَحْوِهِ
فَمَحْمُولٌ عَلَى الْأَوَّلِ وَبِاعْتِبَارِ مَا بِهِ رِيَاءٌ بِأَصْلِ الْإِيمَانِ وَهُوَ أَغْلَظُ أَبْوَابِ الرِّيَاءِ
وَفِيهِ الْخُلُودُ فِي النَّارِ ثُمَّ بِأَصْلِ فَرَائِضٍ سِوَاهُ

إليه تعالى أي بسبب الأقبال عليه والحضور لديه (والبعد عنه تعالى بالذهول) أي الغفلة عنه لقوله تعالى (ولانقطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً) (وما ورد) أي في حديث (أنا اغني الاغنياء عن الشرك) وفي نسخة من الشركاء (ونحوه) أي مما يدل على البطلان (فمحمول على الاول) أي مما لا يريد الثواب اصلاً او على ما تساوى القصد ان أو كان قصد الرياء ارجح فان لفظة الشركة مطلقاً للتسوية (وباعتبار ما به رياء) أي والاختش من الرياء باعتبار ما يقع به الرياء من العبادات هو الرياء (بأصل الايمان) وقيل هو بدل من قوله به بعادة الجار ، وما قدرناه اولى بالاعتبار ، وذلك بان يظهر ظمى الشهادة باللسان من غير تصديق بالجنان ، لكنه يرأى احياناً لظاهر الامر في بعض الاركان (وهو اغلظ ابواب الرياء) كما يشير اليه قوله تعالى (يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً) مذهب بين ذلك (أي متحيرين هنالك) (لاالى هؤلاء) المسلمين (ولاالى هؤلاء) المشركين (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً) أي غلصاً ودليلاً ، فلم يكن مخلصاً بل يكون دائماً حقيراً ذليلاً وفيه الخلود في النار في دار البوار بل لما قال تعالى (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) وذلك لانهم جمعوا بين كفر الباطل ونفاق الظاهر فحال هؤلاء اشد من حال الكفار المجاهرين ولان ضررهم للمسلمين اكثر من ضرر المشركين . وكان النفاق في بدء الاسلام يكثر ممن يدخل في ظاهر الاسلام ويعمل ببعض الاحكام لغرض فاسد او عوض كاسد ، وذلك مما يقل في زماننا حيث لا باعث عليه هنالك ، ولكن يكثر نفاق من ينسل عن الدين باطنياً فيجحد الجمة والنار والدار الآخرة ميلاً الى قول الملاحدة ، او يعتقد على بساط الشرع والاحكام ميلاً الى اهل الاباحة او يعتقد كفرًا أو بدعة وهو بظاهر خلافه ، فهؤلاء من المنافقين المرائين المخلدن في النار وليس وراء هذا الرياء رياء (ثم) أي ثم الاختش بعده الرياء (بأصل فرائض) سواه أي غير الايمان وذلك بان يكون مال لرجل في يد غيره فيأمره باخراج الزكاة خوفاً من المذمة ، والله يعلم من باطنه انه لو كان في يده لما اخرجها ، او يدخل وقت

وَفِيهِ الْمَقْتُ ثُمَّ بِأَصْلِ السُّنَنِ وَالنَّوَافِلِ وَفِيهِ نَصْفُهُ لَا يَثَارُ رِضَاءٌ غَيْرُهُ تَعَالَى
عَلَى رِضَاهُ سُبْحَانَهُ دُونَ أَيِّ ثَارٍ الْاِحْتِرَازِ عَنْ مَقْتٍ غَيْرِهِ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ مِنْ مَقْتِهِ
تَعَالَى، ثُمَّ بِالْأَوْصَافِ

الصلاة وهو في جمع فصلي وعادته ترك الصلاة في الخلوة ، وكذا يحضر الجمعة ولولا
خوف المذمة لما كان يحضرها ، وكذلك يصوم رمضان وهو يشتهي خلوة من الخلق
ليفطر ، أو يصل رحمه أو يبر ، والديه لاعتن رغبة ولكن خوفا من المذمة ، أو يغزو
أو يهجم كذلك ﴿ وفيه المقت ﴾ أي اشد الغضب من جانب الرب الا انه ليس
بكافر عند اهل السنة والجماعة ، وذلك لانه رآه في الاركان ومعها اصل الايمان فيعتقد
ان الله لا معبود سواه ، ولو كلف ان يعبد غير الله أو يسجد لما عداه لم يفعل ، ولكنه
يترك العبادات للكسل الطارى في الاوقات وينشط عند اطلاع الناس وفق العادات ،
فتكون منزلته عند الخالق احب اليه من منزلته عند الخالق ، وخوفه من مذمة الناس
اعظم من خوفه من عقوبة الله ورغبته في محمدهم اشد من رغبته في مشيئة الله . وهذا
غاية الجهل بالرب وما اجدر صاحب هذا بالمقت الذي هو اشد الغضب ﴿ ثم ﴾ أي
ثم الانحش بعده الرياء ﴿ باصل السن ﴾ المؤلدة ﴿ والنوافل ﴾ المستحبة التي لو تركها
لا يعضى ، ولكنه يكسل عنها في الخلوة لفتور رغبته في ثوابها ، ولا يثار لذة الكسل على
ما يرجى من ثواب العمل ثم يبعثه الرياء على فعلها ، وذلك كحضور الجماعة في الصلاة
وعيادة المريض واتباع الجنائز وغسل الميت ، وكالتجهد بالليل وصيام يوم عاشوراء
ونحوه ، فقد يفعل المرائي هذه الجملة خوفا من المذمة أو طلبا للمحمدة ، ويعلم الله تعالى من
ضميره انه لو خلى بنفسه لما زاد على اداء فرائضه ، فهذا أيضا عظيم في نفسه لكن كما قال
﴿ وفيه ﴾ أي في هذا النوع من الرياء ﴿ نصفه ﴾ أي نصف المقت أو بعضه باختلاف تفاوت
أحواله في الرغبة بأعماله وذلك ﴿ لا يثار رضاء غيره تعالى على رضاء سبحانه دون ايثار
الاحتراز عن مقت غيره سبحانه عليه ﴾ أي على المرائي ﴿ من مقتته تعالى ﴾ فان الذي
قبله أثر حمد الخلق على حمد الخالق وهذا أيضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون
ذم الخالق ، فكان ذم الخلق أعظم عنده من عقاب الخالق ، وأما هذا فمفعول مفعول ذلك
لانه لم يذف عقاب الله على ترك النافلة لو تركها ولكنه عوقب على الشطر الاول فلذا عقابه
نصف عقابه فأمل ﴿ ثم بالآوصاف ﴾ أي ثم الانحش بعده الرياء بأوصاف العبادات

فَالْوَاجِبُ كَتَعْدِيلِ الْأَرْكَانِ ثُمَّ الْمُكْمَلُ كَتَطْوِيلِهَا وَتَحْسِينِ الْهَيْئَةِ ثُمَّ الزَّائِدُ
كَالْبُكُورِ فِي الْمَسْجِدِ وَقَصْدِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَبَاعْتِبَارِ مَالِهِ

لاباصولها من الفرائض المهمات (فبالواجب كتعديل الاركان) من الركوع
والسجود والقومة بتسكين الجوارح والأعضاء فيها حتى يطمئن ، فانه يرائي بفعل
ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه ان يخفف الركوع والسجود والقومة فان رآه
الناس احسن أفعالها وهد التعود بين السجدين وأمثالها ، فقد قال ابن مسعود : من
فعل ذلك فهي استهانة يستهين بهاربه ، يعني انه ليس يبالي باطلاع الله عليه في الخلوة كما
في الجلوة فاذا اطعم آدمي عليه احسن الصلاة ، ومن جلس بين يدي انسان متربعا أو
متكئا فدخل غلامه فاستوى في الجلسة وأحسن كان ذلك تقديم الغلام على السيد واستهانة
بالسيد لاحالة ، وهذا حال المرأى بتحسين الصلاة في الملا دون الخلا ، وكذا الذي
يعتاد إخراج الزكاة من الدنيا نير الرديئة فاذا اطعم عليه غيره أخرجهما من الجيد خوفا
من الملا ، وكذا الصائم يصوم صومه عن الغيبة فلا للعبادة الصوم خوفا من المذمة
فهذا أيضا من الرياء المحظور لان فيه تقديم الخلق على الخالق لكنه دون الرياء باصول
التطوعات كذا في الاحياء . والظاهر انه دون الرياء باصول العبادات من القروض ،
لان اصول التطوعات دون اصول الواجبات ، وكذا يجوز ترك التطوعات رأسا ولا
يجوز ترك الواجبات أصلا . نعم يترك الرأى تبطل العبادات ، بخلاف ترك الواجبات
فانه يوجب الاثم والنقصان في وصف العبادات (ثم المكمل) أي ثم الافحش بعده
الرياء بفعل مالا نقصان في تركه لكن فعله في حكم التكملة والتممة لعبادته فهو ما كان
وجوده خيرا من عدمه (كتطويلها) أي الصلاة بتطويل الركوع والسجود وهد القيام
وإطالة القراءة (وتحسين الهيئة) في رفع اليدين ووضعهما مع اظهار ترتيب النية المشعر
بتحسين الطوية وحفظ العين عن الالتفات واطراق الرأس في الحالات ليستدل بذلك
على غاية خشوعه ونهاية خضوعه . وكل ذلك مما لو خلى ونفسه لكان لا يقدم عليه بمقتضى
طبعه ومراعاة شرعه (ثم الزائد) أي بعده الرياء بزيادة خارجه عن نفس التواضع ايضا
(كالبكور في المسجد) أي كحضور الجماعة قبل القوم (وقصد الصف الاول)
وتوجهه الى يمين الامام وما يجري مجراه من الاحكام . وكل ذلك مما يرائي به الانام ،
ويعلم الملك العلم انه لو خلى بنفسه لكان لا يبالي ابن وقف ومتى حضر (وباعتبار ماله)

قَصْدُ الْمَعْصِيَةِ كَقَتْلِ الْوَقْفِ لِلْبِدْأَةِ ثُمَّ الْمُبَاحُ كِنَطَاحِ الشَّرِيفَةِ ثُمَّ التَّمْيِيزُ عَنِ
الْعَامَةِ وَقَدْ يَخْفَى كَالْفَرَجِ بِاطْلَاعِ الْغَيْرِ

أى والاحش باعتبار مايقع الرياء لاجله ماله فيه (قصد المعصية) وقيل انه بدل من
ضمير ماله ، والاولى ماقدرناء لحسن ماله ، وذلك بان يكون مقصوده التمكن من معصيته
(كقتل الوقف للمداينة) أى فالذى يراى بالعبادات ويظهر التقوى والورع بثررة
النوافل من الطاعات والامتناع عن أكل الشهوات ، وغرضه أن يعرف بتأدية الامانات
فيؤتى تولية القضايا أو الاوقاف أو الوصايا أو مال الايتام فأخذها ، أو يسلم اليه تفرقة
الزكاة والصداقات ليستأثر بما يقدر عليه منها فى الحاجات ، أو يودع الودائع فأخذها
ويجدها فى بعض الحالات ، وهؤلاء أبغض المرائين الى الله لانهم جعلوا طاعة ربهم
سلما الى معصيته واتخذوه آلة ومتجرا وبضاعة لهم فى فسقهم (ثم المباح) أى قصده
بالرياء (كنكاح الشريفة) او المرأة الجميلة فيكون غرضه بالرياء نيل حظ من حظوظ
الدنيا من مال أو جمال ، فيظهر الحزن بالبكاء ويشغل بالوذيظ فى الصباح والمساء لتبذل
له الاموال وترغب فى نكاحه النساء فهذا رياء محظور لانه طلب بطاعة الله متاع الحياة
الدنيا ولكنه دون الاول فان المطلوب بهذا مباح فى نفسه (ثم التمييز عن العامة)
بالمشى والزى وترك اكل اللحم ونحوه كى يعد من الخاصة كالزهاد والعباد فيما بين العباد من
أهل البلاد ، فيظهر عبادته لالقصد نيل حظ دنيوى من مال أو نكاح بل خيفة من
أن ينظر اليه بعين النقص ويعتقد انه من جملة العامة ، فالذى يمشى مستعجلا فى
طريق فيطلع عليه الناس فيحسن المشى ويترك النجاسة كيلا يقال انه من أهل اللهو
والسهو لا من أهل الوقار والسكون ، وكذلك الذى يسبق اليه الضحك أو يبدو
منه المزاح فيخاف أن ينظر اليه بعين الاحتقار لابعين الوقار فيتبع ذلك بالاستغفار
وتنفس الصعداء واظهار الحزن والبكاء ويقول : ما أعظم غفلة الآدمى عن نفسه ،
والله يعلم منه انه لو كان فى خلوة هنالك لما كان يشغل عليه ذلك (وقد يخفى) أى الرياء
فانه كما تقدم اخفى من ديبب النملة السوداء على الصخرة الصماء فى الليلة الظلماء (كالفرج
باطلاع الغير) على طاعته فرب عبد مخلص فى عمله لا يعتقد الرياء بل يذكره ويرده
عن نفسه ويتمم العمل كذلك ، ولكن اذا اطلع عليه الناس سره ذلك وارتاح له
وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة ، وهذا السرور يدل على رياء خفى فيه يترشح

والتعريض للأظهار وتحسين الأداء في الخلاء لئلا يخالف في الملاءم وللتزين بظهور
الحشوع في الأعضاء وتأثيره أنه إذا هجم بعد التمام بالفرح على الظهور أو
الأظهار لا يبطل لعدم بطلان الثواب المتقدم بالعمل الطارى وفيه الثواب والعقاب
وحمل ما ورد ما صمت ولا أفطرت فيمن قال صمت دأ بما على كراهة صوم الدهر

السرور منه (والتعريض للأظهار) يعني ثم إذا استشعر لذة السرور بالأطلاع
ولم يقابل ذلك بكرامته فيصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الحقي من الرياء فينقض
تقاضيا خفيا ان يتكلف سببا يطلع عليه بالتعريض والتقاء الكلام غرضا بالأظهار .
وقد حكى ان رجلا اضاف الثوري واصحابه ، فقال لاهله ماتوا الطبق الذي جشت به
في الحجة الاولى ، فظرفسيان وقال : مسكين قد افسد عليه هذا حجتيه (وتحسين الاداء
في الخلاء) وجعله عادة له (لئلا يخالف في الملاءم) ظنا منه انه يتخلص بهذا عن الرياء
ولم يعرف انه يتكرر منه الرياء في الخلاء والملاءم (وللتزين) كذا في النسخ ، والظاهر
ان يقول والتزين في الاعين اى عين اهل الملاءم (بظهور الحشوع في الاعضاء)
كأظهار التحول والصفار وخفض الصوت وبيس الشفتين وآثار الدمع وغلبة النعاس
الدال على طول التهجد ، والحاصل انه مهما ادرت النفس تفرقة بين ان يطلع على
عبادته انسان او بهيمة ففيه شعبة من الرياء ، وقد روى « لا يكمل ايمان احدكم حتى يكون
الخلق عنده فلا باع » (وتأثيره) اى الرياء في العمل بالاجباط والانبات (انه
إذا هجم) اى غلب الرياء (بعد التمام) اى تمام العمل الخالص (بالفرح) متعلق
بهجم اى بفرحه (على الظهور) من غير قصده (او الأظهار) بقوله (لا يبطل)
ثواب العمل المؤدى بالاخلاص (لعدم بطلان الثواب المتقدم بالعمل الطارى)
اى الحادث بعده (وفيه الثواب) على عمله الذى مضى (والعقاب) على مراااته
بطاعة الله بعد الفراغ منها (وحمل ماورد) اى في الحديث من نهي العمل تغليظا
(ما صمت ولا افطرت فيمن قال صمت) اى في حق من قال صمت (دائما)
والمحفوظ صمت الدهر يارسول الله ، ثم المعروف في مسلم من حديث ابي قتادة « قال
عمر : يارسول الله كيف بمن يصوم الدهر ؟ قال لا صام ولا افطر ، فهذا حمل (على
كراهة صوم الدهر) اى لاعلى ابطاله بالرياء لأظهار اعماله ولانه يكون في قوله نوع

لِدُخُولِ الْعِيدَيْنِ وَالتَّشْرِيقِ فِيهِ، وَمَا جَاءَ ذَلِكَ حَظُّكَ مِنْهَا فَيَمَنْ قَالَ قَرَأْتُ
الْبَارِحَةَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ عَلَى عَدَمِ خُلُوقِ الْقَلْبِ عَنْهُ حَالَةَ الْقِرَاءَةِ بِدَلَالَةِ الْإِظْهَارِ
وَإِذَا هَجَمَ فِي الْإِثْنَاءِ مُتَجَرِّدًا وَبَعَثَ عَلَى الْعَمَلِ وَخَتَمَ بِهِ كَمَا لَوْ تَذَكَّرَ ضَالَّةً
أَوْ حَدَّثَ نَضَارَةً فَاتَمَّ الْعَمَلُ لِحُضُورِ الْغَيْرِ عِنْدَهُ لَوْلَاهُ لَقَطَعَ يَبْطُلُ فِي عَمَلٍ ذِي
أَرْكَانٍ يَتَعَلَّقُ صَلَاحُ بَعْضِهَا بِبَعْضٍ كَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ

كذب (لِدُخُولِ الْعِيدَيْنِ) أي عيد الفطر والاضحى (والتشريق فيه) أي في قوله
صمت الدهر، وصوم هذه الأيام الخمسة حرام باتفاق الأئمة الأربعة. وأخرج ابن
جرير كما في الجامع الكبير «عن أم كلثوم قالت قيل لعائشة تصومين الدهر وقد نهي
عليه السلام عن صيام الدهر؟ قالت نعم سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن صيام الدهر
ولكن من أفطر يوم الفطر ويوم النحر فلم يصم الدهر» وقال بعضهم: إنما قال عليه
السلام زجراله عن اظهاره (وما جاء) أي وحمل ماورد عن ابن مسعود (ذلك)
أي اظهارك (حظك) ولفظ الاحياء حظله (منها) أي من القراءة (فيمَنْ قال
قرأت البارحة) أي الليلة المتقدمة (سورة البقرة دلي) أي حمل على عدم خلو
القلب عنه (أي عن الرياء) (حالة القراءة) لأنه هجم بعد تمامها (بدلالة الاظهار)
كيف ما كان، فيحتمل ان يكون ذلك من رسول الله ﷺ أو من ابن مسعود استدلالا
على ان قلبه عند العبادة لم يخل عن دقة الرياء وقصده لما ان ظهر منه التحدث به، اذ
يبعد ان يكون ما يطرؤ بعد العمل مبطلا لثواب العمل بالكلية. نعم يبطل كمال ثوابه
في القضية (واذا هجم) أي غلبه الرياء (في الاثناء) أي اثناء العبادة (متجردا)
عن الاخلاص في قصد الثواب (وبعث على العمل) أي على اتمامه (وختم) العمل
(به) أي بالرياء المتجرد عن قصد الثواب (لما لو تذكر ضالة) في اثناء الصلاة
(اوحث نضارة) أي فرجة ونزعة في اثنائها (فاتم العمل لحضور الغير عنده
لولا) وفي نسخة لولا هو أي ذلك الغير (لقطع) ذلك العمل وطلب الضالة
او تفرج على النضارة (يبطل) جواب اذا هجم، أي يبطل هذا الرياء ثواب العمل
لكن (في عمل ذي اركان) أي اجزاء (يتعلق صلاح بعضها ببعض كالصلاة والصوم
والحج) والظاهر ان الغر وكذلك لكن قال الطبري: اذا كان الباعث اول اعلام

فَوَرَدَ الْعَمَلُ كَالْوَعَامِ إِذَا طَلَبَ أَوَّلُهُ طَلَبَ آخِرُهُ - مَنْ رَأَى بِعَمَلِهِ سَاعَةً حُبِطَ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ «دُونَ غَيْرِهِ كَالصَّدَقَةِ وَالتَّلَاوَةِ أَذْكَلَّ جُزْءٍ مُنْفَرِدٍ وَالطَّارِيءُ لَا يُبْطِلُ الْمَاضِيَ وَإِذَا لَمْ يَتَجَرَّدْ بَلْ غَلَبَ كَغَلَبَةِ الْفَرَحِ بِاطِّلَاعِ الْغَيْرِ فَالْغَالِبُ فِيهِ الْفَسَادُ إِنْ انْقَضَى رُكْنٌ

للملة الله لا يضره ما عرض له بعد ذلك على ما نقله عنه السيوطي في حاشية البخاري «فورد العمل كالوعاء اذا طاب اوله طاب آخره» هكذا في الاحياء ، ورواه ابن ماجه من حديث معاوية بلفظ «اذا طاب اسفله طاب أعلاه» وعلى كل تقدير فظايره لا يوافق المدعى الا ان يراد مفهوم الحديث لما لا يخفى «من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذي كان قبله» كذا في الاحياء قال مخرجه : لم اجد بهذا اللفظ وللشيخين من حديث جندب «من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به» «دون غيره» اي بخلاف عمل ليس بذى اركان يتعاق صلاح بعضها ببعض «كالصدقة والتلاوة» وانما لم يبطل هذا النوع من العمل كله بالرياء «اذ كل جزء» من كل منهما «منفرد» اي من جزء آخر حيث انه مستقل بنفسه لاتعاق له بغيره . نحن بعض الصالحين قال : كنت ليلة وقت السحر في غرفة لي اقرأ سورة طه فلما ختمتها غفوت غفوة فرأيت شخصا نزل من السماء بيده صحيفة فنشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذا تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الكلمة واحدة فاني رأيت مكانها محو ولم ارتحتها شيئا ، فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة ولم ارها ثوابا ولم ارها اثبتت ، فقال الشخص صدقت قد قرأتها وكتبناها الا ان سمعنا مناديا ينادى من قبل العرش امحوها واسقطوا ثوابها فمحوناها ، قال فبكيت في منامي بكاء شديدا وقلت : لم فعلتم ذلك ؟ قالوا : مر رجل فرغت بها صوتك لاجله فذهب ثوابها . وهذا يدل على ان الرياء في الاوصاف يبطل لثواب العمل رأسا «والطاريء» اي الحادث من الرياء «لا يبطل الماضى» من العمل بل يبطل الباقي ، وفيه عاقبة لما روى عن ان الشخص اذا ذكر العمل السرى مرة ينقل الى العلانية ، واذا ذكره ثانيا ينقل الى الرياء «واذا لم يتجرد» الرياء عن الاخلاص قصد الثواب «بل غلب» الرياء عليه «كغلبة الفرح باطلاع الغير» اي بمشاهدة غيره اليه «فالغالب فيه» أي الظن الغالب في هذا النوع من العمل «الفساد انقضى» على حالة الرياء «ركن» من اركان ذلك العمل

وَلَمْ يَعَاوِدْهُ الْبَاعِثُ الْأَصْلِيُّ لِلصَّلَاةِ لِأَنَّا نَسْتَصْحِبُ نِيَّةَ الْبُدْءِ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَطْرَأَ مَا لَوْ قَارَنَ ابْتِدَاءَ الْمَنْعِ وَإِنْ اخْتَمَلَ الْجَوَازُ لِبَقَاءِ قَصْدِ الثَّوَابِ الْمَوْجُودِ حَالَ الْعَقْدِ

مع غلبه قصد الرياء (ولم يعاوده) أى العامل الرى أو المصلى (الباعث الاصلى للصلاة) وهو الاخلاص (لانا نستصحب نية البداءة) أى نعطى النية السابقة التى كانت خالصة اقصد المثوبة حكم استصحاب الحال، والمعنى نعمك عليها بالاخلاص الى تمام العمل فى المآل (بشرط ان لا يطرأ) أى لا يحدث بعد النية السابقة فى أثناء العمل من الرياء اللاحقة (ما) أى الرياء (لو قارن ابتداء المنع) الباعث الاصلى الذى هو الاخلاص (وان احتمل) أى ولو احتمل (الجواز) أى صحة العمل (لبقاء قصد الثواب الموجود حال العقد) من التحريمة المقررة بالنية . وتوضيحه ما فى الاحياء . اذا كان واراد الرياء بحيث لا يمنعه من قصد الاستتمام لاجل الثواب . كما لو حضر جماعة فى أثناء صلاته ففرح بحضورهم فاعتقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لاجل نظرهم ، وكان لولا حضورهم لسكان يتمها أيضا ، فهذا رياء قد اثر فى العمل وانتفض باعثا على الحركات ، فان غلب عليه حتى انتمحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغمورا فهذا أيضا يبنى ان يفسد العبادة مهما هى ركن من اركانها على هذا الوجه لانا نكتفى بالنية السابقة عند الاحرام بشرط ان لا يطرأ ما يغلبها ويغمرها ، ويحتمل ان يقال : لا يحبط العبادة نظرا الى حالة العقد والى بقاء أصل الثواب وان ضعف بهجوم قصد هو اغلب . والله أعلم بالصواب . وذهب الحارث المحاسبى الى الاحباط فى أمر اهون منه ، قال : اذا لم يرد الا مجرد السرور باطلاع الناس يعنى سرورا هو لحب المنزلة والجاه . قال : وقد اختلف الناس فى هذا فصارت فرقة الى انه يحبط لانه قد نقض العزم الاول وركن الى حمد المخلوقين ولم يتختم عمله بالاخلاص وانما يتم العمل بخاتمته ، ثم قال : ولا اقطع عليه بالحبط ان لم يزد فى العمل ولا آمن عليه ، وقد كنت اتقف فيه لاختلاف الناس فالأغلب على قلبي انه يحبط اذا ختم عمله بالرياء ، ثم قال : فان قيل فقد قال الحسن البصرى انما هما صورتان فان كانت الاولى لله لا تضره الثانية وقد روى «أن رجلا قال يا رسول الله أسر عىلى لاحب أن يطالع عليه فيطلع عليه فيسرقى قال : لك اجران اجر اليسر واجر العلانية . رواه البيهقى . والترمذى . وابن حبان . عن حديث أبى هريرة . ثم تكلم المحاسبى على الاثر والخبر فقال : اما الحسن فانه أراد بقوله أى لا تضره : أى لا يدمر العمل ولا تضره الخطرة

وَأَنْ اتَّصَلَ بِالْعَقْدِ مُتَجَرِّدًا وَأَتَمَّ عَلَيْهِ يُعِيدُ اتِّفَاقًا وَأَنْ رَجَعَ قَبْلَ التَّامِّ
فَكَذَلِكَ لَفَقْدِ الْإِنْعِقَادِ وَضَعْفِ الْقَوْلِ بِوُجُوبِ إِعَادَةِ الْأَفْعَالِ لِفَسَادِهَا دُونَ
التَّحْرِيمَةِ فَهِيَ عَقْدٌ، وَالرِّيَاءُ خَطَرَةٌ لَا تُخْرِجُهَا عَنِ الْإِنْعِقَادِ لِأَنَّ الْأَفْعَالَ
الْفَاسِدَةَ مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ زَائِدَةٌ فِيهَا قَبْطُهَا، وَبِوُجُوبِ الْإِسْتِغْفَارِ

وهو يريد الله ، ولم يقل إذا اعتقد الرياء بعد عقد الاخلاص لم يضره : وأما الحديث
فتكلم عليه بكلام طويل يرجع حاصله الى ثلاثة أوجه : احدها انه يحتمل انه أراد
بظهور عمله بعد الفراغ وليس في الحديث انه قبل الفراغ ، وثانيها انه أراد انه يسر به لا اقتداء
الباس به ونحوه من سرور محمود لا سرور بحسب حب المحمدة والمنزلة بدليل انه جمل
له به اجرا ، ولا ذاهب من الامة الى ان السرور بالمحمدة اجرا وغايته انه يعنى عنه
فكيف يكون للمخلص اجر وللمرائي اجران ، وثالثها انه قال : اكثر من يروى
هذا الحديث يرويه غير متصل الى أبي هريرة ، بل اكثرهم يوقفه على أبي صالح السمان
وفيه من يرفعه ، فالحكم بالعمومات الواردة اولى (وان اتصل) الرياء (بالعقد)
أى بالتحريمه وابتداء النية (متجردا) من قصد الثواب (واتم) العمل حتى سلم
(عليه) أى على الرياء المتجرد عن قصد الثواب (يعيد) ذلك العمل (اتفاقا) أى
وهو آتم اجماعا (وان رجع) المصلى عن الرياء الى الاخلاص وندم على ما قصده (قبل
التمام) أى تمام العمل (فكذلك) يعيد ذلك العمل اتفاقا (لفقد الانعقاد) على
الاخلاص (وضعف القول) أى وضعف قول القائل (بوجوب إعادة الافعال)
الصادرة عن الرياء (لفسادها) أى لبطان تلك الافعال (دون التحريم) أى من
غير وجوب اعادةها (فهى) أى التحريم (عقد) ، له ثبوت واستقرار (والرياء
خطرة لا تخرجها) أى التحريم (عن الانعقاد) والمعنى أن قول المصلى أصلى لله
تعالى عقديته على الاخلاص لله لا لاقرار باللسان عقد ثابت ، والرياء خطرة لا تبطل
العقد كما ان إقرار المنافق باللسان لا يبطل نفاقه بالجنان بل يثبت حكمه في الدنيا
فكذا هنا ، فقوله فى عقد الخ دليل وجوب الاعادة : وأما دليل القول الاول المضعف
لثاني فقوله (لان الافعال الفاسدة من الركوع والسجود) اذا لم تصح نهى (زائدة
فيها) أى في الصلاة (فبطلها) أى تلك الافعال الصلاة (و بوجوب الاستغفار)

قَلْبًا وَالْإِتْمَامِ مُخْلِصًا لاعتبار الحتم كما لو ختم بالرياء وابتدأ بالاخلاص
ووثوب العمل له تعالى والأل ككفر، وزوال عارض الرياء بالتوبة لأنه قاذح
في النية وحالة البداءة أولى بالرعاية

٢٢٣

أى ولضعف القول بوجوب الاستغفار (قلبا والاتمام) أى وبوجوب اتمام العمل
(مخلصا) أى متجردا عن الرياء (لا اعتبار الحتم) لتلليل لوجوب الاستغفار والاتمام
مخلصا أى لا اعتبار خاتمة العمل (كما لو ختم بالرياء وابتدأ بالاخلاص) لكان
يفسد عمله (وكون العمل) أى ويكون العمل أو لا اعتبار كون العمل (له تعالى)
لالتغير (والا) أى فلولم يثن العمل خالصا له بان صلى لغيره (للكفر) كما كفر
من يسجد للصنم ونحوه (وزوال عارض الرياء) أى وبزواله أو ولا اعتبار زواله
(بالتوبة لأنه) دليل لضعف وجوب الاستغفار، والمعنى لان الرياء (قاذح في
النية وحالة البداءة) أى الأولى (أولى بالرعاية) في الاخلاص من الحالة الثانية
لان المدار عليها في الافعال الباقية قد دفت ذلك فيطل العمل وتجب الاعادة، وتوضيحه
ما في الاحياء من أن الرياء الذى يقارن حال المقد بان يتبدى الصلاة على قصد الرياء فان
تم عليه حتى سلم فلا خلاف في انه يهوى ولا يعتمد بصلاته، وان ندم عليه في أثناء صلاته
واستغفر ورجع قبل التمام فحيما يلزمه ثلاثة أوجه: قالت فرقة: لم تتعقد صلاته مع
قصد الرياء فليستأنفه، وقالت فرقة يلزمه اعادة الافعال كالركوع والسجود وتفسد
أفعاله دون تحريم الصلاة لان التحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن
كونه نقدا، وقالت فرقة: لا يلزمه اعادة شيء بل يستغفر الله بقلبه ويتم العبادة على
الاخلاص والنظر إلى خاتمة العبادة كما لو ابتدأها بالاخلاص وختمها بالرياء لكان
يفسد عمله، وقالوا ان الصلاة والركوع والسجود لا تكون الا لله فان سجد لغير الله كان
كافرا، ولكن اقرن به عارض الرياء ثم زال بالندم والتوبة وصار الى حالة لا يبالى بمحمد
الناس وذمهم فتصح صلاته، قال ومذهب الفريقين الاخيرين خارج عن قياس الفقه جدا
خصوصا من قال يلزمه اعادة الركوع والسجود دون الافتتاح، لان الركوع والسجود
اذ لم يصحبا صارت افعالا زائدة في الصلاة فتبطل الصلاة، وكذا قول من يقول لو ختم
بالاخلاص صح نظرا الى الآخر فهو أيضا ضعيف لان الرياء يقدر في النية، وأولى
الأوقات بمراعاة أحكام النية حال الافتتاح، فالذى يستقيم على قياس الفقه هو ان يقال

وَأَنْ لَمْ يَتَجَرَّدَ فَفِيهَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادَ الصَّدَقَةُ يُثَابُ وَيُعَاقَبُ فُورِدَ (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) الْآيَةُ، وَفِي غَيْرِهِ كَالصَّلَاةِ لَا يَبْطُلُ النَّفْلُ حَتَّى يَصِحَّ الْإِقْتِدَاءُ وَلَا يَسْقُطُ الْفَرْضُ إِنْ لَمْ يَسْتَقِلَّ قَصْدُ الثَّوَابِ وَإِنْ اسْتَقِلَّ

إِنْ كَانَ بَاعَثَهُ مَجْرَدُ الرِّيَاءِ فِي ابْتِدَاءِ الْعَقْدِ دُونَ طَلَبِ الثَّوَابِ وَامْتِنَالِ الْأَمْرِ لَمْ يَنْعَقِدِ الْإِفْتِتَاحُ وَلَمْ يَصِحَّ مَا بَعْدَهُ ، وَذَلِكَ فِيمَنْ إِذَا خَلَا بِنَفْسِهِ لَمْ يَصِلْ فَهَذِهِ الصَّلَاةُ لِأَنِّي فِيهَا إِذْ لَنِيَّةٍ عِبَارَةٌ عَنْ إِجَابَةِ بَاعِثِ الدِّينِ وَهَذَا لَا يَبَاعِثُ وَلَا إِجَابَةٌ . وَأَمَّا إِذَا كَانَ بِحَيْثُ لَوْلَا النَّاسُ أَيْضًا لَكَانَ يَصِلُ إِلَّا أَنَّهُ ظَهَرَ لَهُ الرِّغْبَةُ فِي الْمَحْمَدَةِ أَيْضًا فَاجْتَمَعَ الْبَاعِثَانِ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ (وَأَنْ لَمْ يَتَجَرَّدَ) الرِّيَاءُ مِنْ قَصْدِ الثَّوَابِ (فَفِيهَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادُ) وَهُوَ الْعَمَلُ الَّذِي لَيْسَ بِلَذَى أَرْكَانَ (كَالصَّدَقَةِ) وَالْقِرَاءَةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ (يُثَابُ) عَلَى قَصْدِ الْإِخْلَاصِ حَيْثُ اطَّاعَ بِإِجَابَةِ بَاعِثِ الثَّوَابِ (وَيُعَاقَبُ) عَلَى قَصْدِ الرِّيَاءِ حَيْثُ عَصَى بِإِجَابَةِ بَاعِثِ الرِّيَاءِ وَعُدِلَ عَنْ طَرِيقِ الصَّوَابِ (فُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) أَيْ يَرِجُزُهُ فِي الدُّنْيَا أَوِ الْآخِرَى (الْآيَةُ) أَيْ (وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) فَلَهُ ثَوَابٌ بِقَدْرِ قَصْدِهِ الصَّحِيحِ وَعَلَيْهِ عِقَابٌ بِقَدْرِ قَصْدِهِ الْفَاسِدِ وَلَا يَحْطِ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ (وَفِي غَيْرِهِ) أَيْ وَفِي غَيْرِ مَا لَا يَقْبَلُ الْفَسَادُ وَهُوَ فِيمَا يَقْبَلُ الْفَسَادَ وَهُوَ عَمَلُ ذَوِ الْأَرْكَانِ (كَالصَّلَاةِ) فَانْهَاقِبِلُ الْفَسَادَ يَنْطَرِقُ خِلَالِ الْإِنِّيَّةِ فَتُفَرِّقُ بَيْنَ الْفَرْضِ وَالنَّفْلِ حَيْثُ قَالَ (لَا يَبْطُلُ النَّفْلُ حَتَّى يَصِحَّ الْإِقْتِدَاءُ) وَالْمَعْنَى أَنَّ حُكْمَهُ أَيْضًا حُكْمُ الصَّدَقَةِ فَقَدْ عَصَى مِنْ وَجْهِهِ وَاطَّاعَ مِنْ وَجْهِهِ ، إِذَا اجْتَمَعَ فِي قَلْبِهِ الْبَاعِثَانِ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ صَلَاتُهُ فَاسِدَةٌ وَالْإِقْتِدَاءُ بِهِ بَاطِلٌ ، حَتَّى أَنْ مِنْ صُلَى التَّرَاوِيجَ وَتَبَيَّنَ مِنْ قُرْآنِ حَالِهِ أَنَّ قَصْدَهُ الرِّيَاءَ بِإِظْهَارِ حَسَنِ الْقِرَاءَةِ وَلَوْلَا اجْتِمَاعُ النَّاسِ خَلْفَهُ وَخِلَا فِي الْبَيْتِ وَحْدَهُ لَمَّا صُلِيَ لَا يَصِحُّ الْإِقْتِدَاءُ بِهِ فَإِنَّ الْمَصِيرَ إِلَى هَذَا بَعِيدٌ جِدًّا بَلْ يَظُنُّ بِالْمُسْلِمِ أَنَّهُ يَقْصِدُ الثَّوَابَ أَيْضًا بِتَطَوُّعِهِ فَتُصَحِّحُ بِإِعْتِبَارِ ذَلِكَ الْقَصْدِ صَلَاتُهُ وَيَصِحُّ الْإِقْتِدَاءُ بِهِ (وَلَا يَسْقُطُ الْفَرْضُ أَنْ لَمْ يَسْتَقِلَّ قَصْدُ الثَّوَابِ) بَلْ أَقْرَبُ بِهِ قَصْدُ آخَرٍ هُوَ عَاصٍ بِهِ فَاجْتَمَعَ الْبَاعِثَانِ وَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ لَا يَسْتَقِلُّ وَأَمَّا يَحْصُلُ الْإِنْبِغَاتُ بِمَجْمُوعِهِمَا ، فَهَذَا لَا يَسْقُطُ الْوَاجِبُ عَنْهُ ، لِأَنَّ الْإِجَابَ لَمْ يَنْتَهِضْ بِإِثَابٍ فِي حَقِّهِ بِمَجْرَدِهِ وَاسْتِقْلَالِهِ (وَأَنْ اسْتَقِلَّ) أَيْ قَصْدُ الثَّوَابِ بِمَقْتَضَى ظَاهِرِ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ ، وَالْإِظْهَارُ أَنَّ اسْتَقْلَالَ كُلِّ مِنَ الْقَصْدَيْنِ الْبَاعِثَيْنِ حَتَّى لَوْ لَمْ يَكُنْ بَاعِثُ الرِّيَاءِ لِأَدَى الْفَرْضِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ بَاعِثُ

فَوَجَّهَانَ السُّقُوطُ بِالنِّبَةِ الْمُسْتَقَلَّةِ وَعَدَمُهُ لَأَنَّ الْوَاجِبَ هُوَ الْخَالِصُ وَأَنَّ تَأَنٍّ فِي
 الْمُبَادَرَةِ فِيهِ فُوتَ الْفَضِيلَةَ لِقَصْدِ الرِّيَاءِ أَمَّا الْمَغْلُوبُ الْغَيْرُ الْمُؤَثِّرُ مَثَلًا كَجُرْدِ
 الْفَرَحَةِ فَالْغَالِبُ فِيهِ الْجَوَازُ لَعَدَمِ اعْتِبَارِ غَيْرِ الْمُؤَثِّرِ وَاحْتِمَالِ أَنَّ الْوَاجِبَ هُوَ
 الْخَالِصُ وَالْمُخْلَطُ غَيْرُ مُؤَدٍّ وَمِنْ تَمَّ تَوَقُّفَ الْحَارِثِ الْمُحَاسِبِيِّ مَثَلًا إِلَى الْفَسَادِ
 وَقِيلَ بِالْفَسَادِ بِأَقْلٍ خَطَرَةٌ مُطْلَقًا

الفرض لانشأ صلاة التطوع لاجل الرياء ﴿فوجهان﴾ أي فقيه احتمالان أحدهما
 ﴿السقوط﴾ أي سقوط الفرض واعتباره للامتنال ﴿بالبينة المستقلة﴾ واقتراح
 غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه ، كما لو صلى في دار مقصوبة فانه وإن كان عاصيا
 بايقاع الصلاة في الدار المقصوبة فانه مطيع بامتنال الصلاة وسقط الفرض عن نفسه
 ﴿وعدمه﴾ أي وثانيهما نفى سقوط الفرض ﴿لأن الواجب﴾ في تأدية الفرض
 ﴿هو الخالص﴾ من الرياء لقوله تعالى: ﴿وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾
 وقد فات ذلك باتصال الرياء ﴿وإن تأن﴾ باعث الاختصاص مستقلا ثم تعارض
 الاحتمال في تعارض البواعث انما هو في اصل الصلاة وإن كان اتصال الرياء ﴿في
 المبادرة﴾ مثلا دون اصل الصلاة مثل من يبادر بالصلاة في اول الوقت لحضور الجماعة
 ليقولوا انه مبادر الى الخيرات ومسارع الى الطاعات والمبرات ، ولو خلا لآخر الى
 وسط الوقت أو آخره ، ولو لا الفرض لكان لا يبتدىء صلاة لاجل الرياء ، فهذا بما
 يقطع بصحة صلانه وسقوط الفرض عن ذمته ﴿ففيه فوت الفضيلة﴾ وهي تصحيح
 النية في المبادرة ﴿والمعصية لقصد الرياء﴾ في المبادرة ﴿أما المغلوب﴾ من الرياء
 ﴿الغير المؤثر﴾ أي اذا لم يبلغ اثره الى حيث يؤثر في العمل كالذي لم يحمله على تطويل
 الصلاة ﴿مثلا كمجرد الفرحة﴾ باطلاع الغير ﴿فالغالب﴾ من جهة الظن ﴿فيه﴾
 أي في ذلك الرياء المغلوب الغير المؤثر ﴿الجواز﴾ أي صحة العمل ﴿لعدم اعتبار
 غير المؤثر﴾ دفعا للحرج ﴿واحتمال ان الواجب﴾ على العبد ﴿هو الخالص﴾
 من العمل عن الرياء ﴿والمخلط﴾ بالرياء ﴿غير مؤدى﴾ حق الاداء ﴿ومن ثم
 توقف الحارث المحاسبي ماثلا الى الفساد﴾ أي فساد العمل بالرياء غير المغلوب كما
 قدمناه ﴿وقيل بالفساد بأقل خطرة﴾ فيما تأن من ارتكان العمل ﴿مطلقا﴾ أي

حَرَصَانِي تَصْفِيَةِ الْقَلْبِ وَالْمَسْأَلَةُ غَامِضَةٌ وَالْعِلْمُ عِنْدَهُ تَعَالَى، وَالْعِلَاجُ قَلْعُ حُبِّ الْجَاهِ
وَالْمَدْحِ وَكَرَاهَةِ النَّفْسِ وَالطَّمْعِ بِمَا سَبَقَ وَأَخْفَاءُ الْعَمَلِ مُتَكَلِّفًا وَذِكْرُ فَوَائِدِ

سواء بلغ اثره الى حيث يؤثر في العمل ام لا . وقيل مطلقا اى رياء كان او غيره
(حرصا) لطلبه الرب (في تصفية القلب) عما عداه سبحانه لاسيما جال العباد
هو مذهب الثورى والجند (والمسألة) أى مسألة الرياء (غامضة) اى مشكلة
من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه ، والذين خاضوا فيها وتصرفوا من
ارباب التصوف لم يلاحظوا قوايتين الفقه من صحة الصلاة وفسادها ، بل حملهم الحرص
على تصفية القلوب ومرادها ، وطلب الاخلاص على افساد العبادات بادن الحواطر
والارادات (والعلم عنده تعالى) في جميع الحالات والمقامات . وما يؤيد القول
بابطال الرياء في جميع الطاعات اطلاق قوله تعالى : (يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم
بالمن والاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس) الآية ، ورواية ابى داود من حديث ابى
هريرة : ان رجلا قال يا رسول الله رجل يتنقى الجهاد في سبيل الله وهو يتنقى عرضا
من عرض الدنيا ، فقال عليه السلام : لا اجر له ، وللنساءى من حديث ابى امامة باسناد
حسن : ارايت رجلا غزا يلتمس الاجر والذكر ماله ؟ فقال لاشئ له ، فاعادها ثلاث
مرات يقول له لاشئ له ثم قال ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وابتغى
به وجهه ، نعم قد يقال الحزم للاغلب والله تعالى اعلم (والعلاج) اى دواء داء
الرياء اربعة (قلع حب الجاه والمدح) اللذين هما سببه (وكراهة النهم والطمع)
فيما في ايدي الناس ، اى وقلع كراهتهما والطمع (بما سبق) ذكره من الاشياء .
وبما يشهد للرياء بهذه الاسباب وانها الباعثة للمرائى ما روى ابو موسى وان اعرابيا
سأل النبي عليه السلام فقال : يا رسول الله الرجل يقاتل حمية ، ومعناه انه يأقن ان
يقهر او يذم بانه مقهور مغلوب قال : والرجل يقاتل لذى مكاة ، وهذا هو طلب
لذة الجاه ، والرجل يقاتل للذكر ، وهذا هو طلب الحمد باللسان « فنال عليه السلام :
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا » متفق عليه . وعنه عليه السلام : « من غزا لا يبغي
الاعقالا فله مانوى » رواه النساءى وهذا اشارة الى الطمع (واخفاء العمل متكلفا)
اى يجتهدا مبالغا فيه بان يعود نفسه اخفاء العبادات بما يخفى السيئات (وذكر فوائد

الْإِخْلَاصِ وَآفَاتِ الرِّيَاءِ فَمَا أَقْبَحَ مِنْ لَا يَكْتَفِي بِنَظَرِهِ تَعَالَى عَلَى سَاعَةِ مِنَ الْعَمَلِ الْمَعْيُوبِ وَهُوَ تَعَالَى مَعَ جَلَالِهِ يَكْتَفِي بِنَظَرِهِ فُورِدَ . (لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) الْآيَةُ ، وَمَنْ بَاعَ عَمَلَهُ بِخَسِيسٍ فَإِنْ وَاَعْرَضَ عَنْ يَبِيعَهُ بِثَوَابِ الدَّارَيْنِ فُورِدَ (مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) وَذَكَرَ مَا وُورِدَ فِيهِ ، وَيَحْمَدُ الْفَرَحَةَ بِالظُّهُورِ عَلَى حُسْنِ لُطْفِهِ تَعَالَى

الاخلاص وآفات الرياء (ح) على ما تقدم .

والحاصل ان قوة المعرفة بحسب قوة الايمان ونور الايمان ، وضعف المعرفة بسبب حب الدنيا ، وحسب الغفلة ونسيان العقبي ، وقلة التفكير فيما عند المولى من الدرجات ، وعدم التأمل في آفات الدنيا وعظم نعيم الاخرى ، وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات فهو رأس كل خطيئة ومنبع السيئات ، فان حلالة حب الجاه والمنازلة ونعيم الدنيا الغانية هي التي تغمر القلب وتميله عن الرب ، وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة الباقية ، والاستبصار بنور الكتاب والسنة الثابتة ، وانوار العلوم النافعة واستمرار الاعمال الرافدة (فاقبح من لا يكتفى بنظره تعالى على ساعة من العمل المعيوب) عنده (وهو تعالى مع جلاله) اى جلالة قدره وعظمته شانه (يكتفى بنظره) اى ينظر عبده وتأمله في خالق سمانه وارضه ونزول امره (فورد) في التنزيل (الله الذى خالق سبع سموات ومن الارض مثامن يتنزل الامر بينهن) لتعلموا ان الله على كل شىء قدير (الآية) (وان الله قد احاط بكل شىء علما) (ومن) اى وما اقبح من (باع عمله بخسيس فان واعرض عن يبعه ثواب الدارين) من نفيس باق ليس له ثاب (فورد) في التنزيل (من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فليطلبهما من عنده فانه لا يوجد واحد منهما عند غيره (وذكر ماورد فيه) اى في الاخلاص من الفضيلة وفي ذم الرياء من الرذيلة ، ويكفى في ذلك قوله سبحانه : (فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) والاخبار في هذا الباب كثيرة والآثار شهيرة (ويحمد الفرحة بالظهور) اى بسبب ظهور الطاعة من غير قصد في اظهارها (على حسن لطفه تعالى) اى شكر

بِاخْفَاءِ الذُّنُوبِ وَظَهَارِ الطَّاعَاتِ، قُورِدَ (قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) أَوْ دَلَالَتِهِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ كَذَلِكَ قُورِدَ «مَاسْتَرُ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَاسْتَرَهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ» أَوَانَهُ يَقْتَدِي بِهِ فَيَضَاعِفُ الْأَجْرَ أَوَانِ الْمُطْلَعِينَ عَلَى عَمَلِهِ يَثَابُونَ بِمَحَبَّتِهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَيَعْرِفُ الْآخِرَ بِتَسْوِيَةِ مَدْحِهِ وَمَدْحِ صَالِحٍ غَيْرِهِ وَمِنْهُ مَا وَرَدَ «لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ» فِيمَنْ قَالَ أَخْفِ الْعَمَلَ فَإِذَا ظَهَرَ أَفْرَحَ

(بِاخْفَاءِ الذُّنُوبِ) أَيْ سَتْرِ السَّيِّئَاتِ (وَظَهَارِ الطَّاعَاتِ قُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (قَالَ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ) مِنَ الْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ (فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا) أَيْ لَا يَغْيِرْ مَا ذَكَرَ (هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) مِنْ حُطَامِ الدُّنْيَا الْفَانِيَةِ . وَفِي الدُّعَاءِ يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَلِيلَ وَسَتَرَ الْقَبِيحَ (أَوْ دَلَالَتِهِ) أَيْ أَوْ بِمُحَمَّدٍ الْفَرَحَ بِالظُّهُورِ عَلَى دَلَالَتِهِ (عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ كَذَلِكَ) مِنْ أَظْهَارِ الْحَسَنَاتِ وَسَتْرِ السَّيِّئَاتِ (فِي الْآخِرَةِ) أَيْ آخِرَ الْحَالَاتِ (قُورِدَ) فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ «مَاسْتَرُ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَاسْتَرَهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ» وَفِي مَعْنَاهُ انْتَدُوا *

لقد احسن الله فيما مضى . كذلك يحسن فيما بقي

فيكون الاول فرحا بالقبول في الحال من غير ملاحظة للاستقبال، والثاني التفات الى حال المآل وحسن المنال (أَوَانَهُ) أَيْ يُحَمَّدُ بِالْفَرَحَةِ أَوْ بِالظُّهُورِ عَلَى أَنَّ مَنْ ظَهَرَ عَمَلُهُ (يَقْتَدِي بِهِ فَيَضَاعِفُ الْأَجْرَ) بِسَبَبِ ظُهُورِهِ (أَوْ) أَيْ أَوْ يُحَمَّدُ بِالْفَرَحَةِ عَلَى (أَنَّ الْمُطْلَعِينَ عَلَى عَمَلِهِ يَثَابُونَ بِمَحَبَّتِهِ) أَيْ بِمَحَبَّةِ صَاحِبِ الْعَمَلِ (وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ) فِي مَقَامِ رِضَا قَضَى الْخَيْرِ «أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ» (وَيَعْرِفُ الْآخِرَ) وَهُوَ صَدَقَ دَعْوَى فَرَحِهِ بِإِثَابَةِ النَّاسِ أَوْ فَرَحِهِ بِاِقْتِدَائِهِمْ فِي عَمَلِهِ (بِتَسْوِيَةِ مَدْحِهِ وَمَدْحِ صَالِحٍ غَيْرِهِ) فَانَّهُ حَيْثُ دَلَّ عَلَى أَنَّ فَرَحَهُ عَمُودٌ لَا مَذْمُومٌ مُرَدُّودٌ (وَمِنْهُ) أَيْ وَهُوَ الْفَرَحُ بِالْمُحْمُودِ (مَا وَرَدَ لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ فِيمَنْ قَالَ) عَلَى طَرِيقِ السُّؤَالِ (أَخْفِ الْعَمَلَ) خَوْفًا مِنَ الرِّيَاءِ (فَإِذَا ظَهَرَ أَفْرَحَ) يُظْهِرُ الثَّنَاءَ وَالْمُطِيبِيهِ فِي شَمْسِ الْإِيمَانِ «عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ أَسْرَ الْعَمَلَ لَا أَحِبُّ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ فَيُطْلَعَ عَلَيْهِ فَيَسْرِقَنِي» فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السَّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ

وَالْأَظْهَارَ لِلتَّرْغِيبِ فُورِدَ «مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» وَبِهِ أَمْرُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ مَنْ يُقْتَدَى بِهِ وَيَبَالِغُ فِي الْإِحْتِرَازِ عَنِ الرِّيَاءِ وَيَعْرِفُ بِأَنَّهُ لَوْ قُدِّرَ اقْتِدَاءُ النَّاسِ بغيرِهِ وَعَرَفَانُهُ بِاسْتِوَاءِ أَجْرِ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ لِمَا رَغِبَ

من رواية أنى حريرة، وله ظه، قال قلت: يا رسول الله، بينا أنا في بيتي في مصلاى دخل علي رجل فأعجبني الحال التي رآني عليها، فقال عليه السلام: رحمك الله يا أبا هريرة لك أجران أجر السرو وأجر العلانية، والحديث في المشكاة (والأظهار) أى ويحمد أظهار العمل (للتغريب) أى لتغريب غيره فيه (فورد) فى صحيح مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي (من سنة حسنة) أى فعل بها كما في رواية: (فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة) وسبب وروده أن أنصار باجاء بصرة فتابع الناس بالعطية لما رواه البيهقي من حديث ابن عمر (عمل السر أفضل من عمل العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء) وله من حديث أنى الدرداء «ان عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا» وله من حديث عائشة «يفضل أويضا عاف الذكر الحنفى الذى لا تسمعه الحفظة على الذى تسمعه بسبعين ضعفا» (وبه) هـ أى وبالأظهار (أمر الأنبياء عليهم السلام) ويفهم منه أنه يحسن الأظهار (بشرط أن يكون) المظهر (عن يقتدى به) من العلماء والصلحاء لنتم فائدة الأظهار الذى دون الاسرار، قال الحسن: قد علم المسلمون ان السر احرز العاملين، ولكن فى الأظهار أيضا قد تكون فائدة فلذا اثنى الله على السر والعلانية فقال تعالى: (ان تبدوا الصدقات فنمأ هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) قلت وقد قال أيضا (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم) الآية قال على رضى الله عنه: تصدقت بدرهم في ليل وآخر في نهار وآخر سرا وآخر علانية عملا بالآية وما فيها علانية (ويبالغ) أى وبشرط أن يبالغ (فى الاحتراز عن الرياء) لىصل الى مقام أهل الاختصاص من الاخلاص، فربما يكون فيه رياء فى غاية الخفاء فيدعوه الى الأظهار بعدد الاقتداء فيهلك هنالك وهو لا يشعر بذلك (ويعرف) احترازه أو يعرف المظهر للتغريب دون الرياء (بأنه لو قدر) أى فرض (اقتداء الناس بغيره) من العلماء فى عمله حال ظهوره (وعرفانه) أى وقد مر معرفة هذا المظهر (باستواء أجر السر والعلانية) فضلا عن كون عمل السر أفضل (لما رغب) هـ

فِيهِ ، وَالذِّكْرُ بَعْدَهُ وَهُوَ لِمَنْ قَوِيَ بَاطِنُهُ وَتَمَّ اخْلَاصُهُ وَخَطَرُهُ أَصْعَبُ لِحِفَّةِ الْمُؤَنَةِ
وَزِيَادَةِ الْمُبَالِغَةِ وَلَذَّةِ النَّفْسِ وَأَخْفُ لَأَنَّ اللَّاحِقَ لَا يُبْطِلُ السَّابِقَ وَكَتْمَانَ
الْمَعَاصِي لِأَنَّ يُعْتَقَدَ فِيهِ الْعَمَلُ يَدْبُلُ لِلتَّحَامِي عَنِ الْهَتَكِ فَفِيهِ خَوْفُهُ فِي الْآخِرَةِ

المظهر (فيه) أى فى اظهار عمله ، لان غرضه حصل من عمل غيره ، فهما وجد
الثقل فى نفسه اورغب فى اظهار العمل مع وجود اظهاره من الغير فهو كاذب فى دعواه
طالب لمقتضى هواه (والذكر) أى ويحمد ذكر العمل (بعده) أى بعد فراغ
العمل ليقندى به كقول عثمان : ما تنفيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يمينى منذ بايعت
بها رسول الله ﷺ ، كذا فى الاحياء . ولانى يعلى الموصلى فى معجمه من رواية
انس عنه فى اثناء حديث « وان عثمان قال يا رسول الله ، فذكره بلفظ منذ بايعتك
قال هو ذاك يا عثمان ، او تحذنا بنعمة ربه (وهو) أى الذكر انما جاز (لمن قوى باطنه)
فى المعرفة بعدم الالتفات الى سوى الله (وتم اخلاصه) عن الرياء (وخطره)
اى خطر الذكر بعد العمل (اصعب) من خطر الظهور (لحفة المؤنة) اى الكلفة
فى ذكره ببعض الكلمة (وزيادة المبالغة) اى ولولايتها فى ذكر العمل بان يقول
ما نمت البارحة مع انه لا يخلو من نوع من النوم ولو بالناس (ولذة النفس) فى
اظهار الدعاوى (واخف) اى اهن على المظهر فى التأثر وان يطرق فى الذكر
بعد العمل (لان اللاحق) من ذكر العمل (لا يبطل السابق) من نفس العمل
مع الاخلاص (وكتمان المعاصى) اى ويحمد كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس
على العيوب (لا) اى لا يحمد (لان يعتقد فيه) اى فى الكاتم (العمل رياء
بل) يحمد ثمانية اشياء (للتحامى عن الهتك) اى للمحافظة على هتك ستره
وظهور امره من ذنبه خوفا من سقوط وقع المعاصى من النفس وجرتها عليها ، فان
النفس متى ألقت ظهور الذنوب زادتها كها واسترسلت فى شهواتها بارتكابها وما بالت
بعدم اجتنابها (فقيه) اى فى الهتك فى الدنيا (خوفه) اى خوف العبد او خوف
الهتك (فى الآخرة) اى فى القيامة بالكرة الآخرة عكس ما تقدم فى قوله

كما احسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقى

أَوْ لَأَنَّ السِّرَّ مَأْمُورٌ بِهِ فُورِدَ «مَنْ ارْتَكَبَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَاذُورَاتِ فَلَيْسَ سِتْرٌ بِسِتْرِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَيُعْرِفُ بِكَرَاهَةِ ظُهُورِهَا مِنَ الْغَيْرِ أَوْ لَثَلَا يَتَأَلَّمُ بِالذَّمِّ فَهُوَ مُبَاحٌ لَكُونِهِ جَلِيلًا وَالتَّرْكَ كَالْأَوْ لَأَنَّ النَّاسَ شُهَدَاؤُهُ فُورِدَ «مَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ثَلَاثًا أَوْ لَأَنَّ الذَّمَّ يَصِيرُ عَاصِيًا وَيُعْرِفُ بِتَسْوِيَةٍ

(أولان الستر) أي كتمان المعاصي (وأمور به) أي في باب استحبابه (فورِد) في حديث «من ستر الله عليه في الدنيا ستر الله عليه في الآخرة» باعتبار مفهومه وكذا (من ارتكب شيئا من هذه القاذورات) أي السيئات (فليستتر بستر الله تعالى عليه) رواه الحارث (ويعرف) صحة هذا المقام (بكرَاهَةِ ظُهُورِهَا) أي المعاصي (من الغير) ففي الخبر «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» (أو لثلا يتألم بالذم) أي يذم الناس فإن الذم يؤلم للقلب وتألم القلب بالذم ليس بحرام ولا الإنسان بعاص (فهو) أي التألم (مباح) لكونه جليلا أن الضرب يؤلم الجوارح بالطبع فإذا تألم القلب بالذم ربما يصير مانعا من الخضوع والخشوع في العبادة لفوات عقله بسبب الغضب الناشئ عن تألمه (والترك) أي ترك التألم (كأل) فإن ذل الصدق في أن تزول عنه رؤية الخلق فيستوى عنده ذامه ومادحه لعله أن الضار والنافع هو الله وأن العباد لهم عاجزون مقهورون تحت قدره وقضائه ، فللترمذي من حديث البراء وحسنه بلفظ «قام رجل فقال إن حمدي زين وإن ذمي شين فقال كذبت ذاك الله» ولا أحد من حديث الأقرع بن حابس وهو قائل ذلك دون قوله كذبت ورجاله ثقات (أولان الناس شهداؤه) أي شهداء الله تعالى كما قيل : السنة الخلق أقلام الحق (فورِد) في سند أحمد والصحاحين والنسائي عن أنس (من أثنتم) أيها الصحابة أو أيها الأمة (عليه خيرا) وجبت له الجنة ، ومن أثنتم عليه شرا وجبت له النار أنتم شهداء الله في الأرض ثلاثا أي قاله ثلاث مرات وهو المستفاد من قوله سبحانه (وكذلك جعلناكم أممًا وسطا) أي عدولا (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) (أولان الذام يصير عاصيا) أي بسبب ذمه ولو بالمعاصي أو بتجاوزة عن الحد في الذم فيلزم بما ليس فيه (ويعرف) تصحيح هذا المقام أو يعرف هذا السكتان (بتسوية

ذمه وذم غيره أو الخوف أن يقصد بسوء أو للحياء فهو من كرم الطبع وورد
«الحياء خير كله الحياء شعبة من الإيمان» أولان لا يقتدى به الغير وحب
محبة الناس لأن يعلم منه محبته تعالى فمن أحبه تعالى جعله محبوباً في قلوبهم
ثم الطاعة التي يلتذ بها العامة كالصلاة والصوم يترك بمحض الغيرة أن هجم الرياء
في الشروع

ذمه وذم غيره) يعني إذا تألم بذمه كذلك بذم غيره والفرق بين هذا التألم والذي قبله
أن هذا يوجد في الإنسان إذا ظهرت المعصية عن غيره أيضاً فإذا ظهرت منه ،
والذي قبله إنما يوجد في الشخص إذا ظهرت منه المعصية دون غيره (والخوف أن يقصد
بسوء) من محتسب وغيره وهذا وراه المذموم ، فإن الذم مذموم من حيث يشعر القلب بنقصانه
وإن كان بمن يؤمن شره ، وهذا يخاف شره من يطلع على ذنبه فيتغير عليه من جهة قلبه (أو
الحياء فهو من كرم الطبع) ولا يلزم منه الرياء (وورد الحياء خير كله) مسلم من
حديث عمران بن الحصين (الحياء شعبة من الإيمان) متفق عليه من حديث أبي هريرة
وفي الخبر « الحياء لا يأتي الا بخير » متفق عليه من حديث عمران بن الحصين . ويعرف
الكتان للحياء بعدم الكتان فيمن لا يستحي منه كالأجانب بخلاف باقي الأسباب فإن
صاحبها يحب الكتان في الأجانب والأقارب (أولان لا يقتدى به الغير) في معصيته
فينبغي أن يخفى العاصي معصيته من ولده وعبد أيضاً (وحب) أي ويحمد حب
(محبة الناس) فإن الظاهر أن يقال محبة الناس ليكون إضافة المصدر إلى المفعول فاعله والمفعول
مخدوف أي آياه ، لكنه قلب الكلام وقال محبة الناس بالإضافة إلى المفعول والناس فاعلها
(لأن يعلم منه) أي من حب الناس له (محبته تعالى) رياء (فمن أحبه تعالى جعله محبوباً
في قلوبهم) أي قلوب الخلق اجمعهم لقوله تعالى : (أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرحمن ودا) ولقوله عليه السلام « إذا أحب الله عبداً دعا جبريل فقال
إني أحب فلانا فأفحه فيحبه جبريل » ثم ينادي في السماء فيقول : إن الله يحب فلانا فأفحوه
فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض » الحديث وراه مسلم عن أبي هريرة
(ثم الطاعة التي يلتذ بها العامة كالصلاة والصوم) والصدقة (يترك بمحض الغيرة أن هجم
الرياء) متجردا عن باعث آخر أو عن الاخلاص (في الشروع) أي في ابتداء

حَتَّىٰ اَنْدَفَعَ الرِّيَاءُ وَيَشْرُعْ مُجَاهِدًا اِنْ هَجَمَ بِاعْتَانٍ وَيَتِمُّ كَذَلِكَ اِنْ هَجَمَ بَعْدَهُ
وَلَا يَتْرُكُ لِأَنَّهُ مُوَافَقُهُ الشَّيْطَانُ وَلِأَنَّ الْاَشْتِهَارَ بِاخْفَاتِهَا لِيُعْلَمَ اخْلَاصُهُ رِيَاءً
وَالْاِحْتِرَازَ عَنِ النُّسْبَةِ إِلَى الرِّيَاءِ رِيَاءً وَتَرَكَ النَّخْيَ التَّلَاوَةَ لِدُخُولِ شَخْصٍ لِمَا عُلِمَ أَنَّهُ
يَحْتَاجُ إِلَيْهِ بِالْاَشْتَغَالِ بِهِ لِكُونِهِ أَبْعَدَ مِنَ الرِّيَاءِ وَأَنْ زَادَ عَلَى الْمُعْتَادِ بِحُدُوثِ
النَّشَاطِ عِنْدَ رُؤْيَيْهِ مُتَعَبِدًا فَإِنْ كَانَ غِبْطَةً لَزُوالِ الْغَفْلَةِ وَالْكَسَلِ

شروعه في العمل (حتى اندفع الرياء) أى الى ان يتدفع الرياء ويطرأ باعث الاخلاص
(ويشروع) في العمل (مجاهدا) نفسه في دفع الرياء وتحصيل الاخلاص بالمعالجة
والدواء (ان هجم باعتان) في وقت الشروع (و يتم) أى مجاهدا (كذلك) أى
كما أتت في هجوم باعثن (ان هجم) باعث الرياء (بعده) أى بعد الشروع (ولا يترك)
أى رياء الشروع في العمل مع هجوم الرياء لوجهين (لأنه موافقة الشيطان) فإنه يجب
ترك العمل من أصله ، فإنه يدعوك أولا الى ترك العمل ، فإذا لم تجبه واشتغلت بالعمل
فيدعوك الى الرياء ، فإذا لم تجبه ودفعته بقى يقول لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مرء
وتعبك ضائع فأى فائدة لك في العمل الذى لا اخلاص فيه حتى يدلك على ترك العمل
بخوفك ، فإذا تركته حصلت غرضه ، بل يجب عليك حينئذ أن تعمل العمل وتطلب
الاخلاص من الله تعالى فإن الرياء قطرة الاخلاص (ولان الاشتهار باخفاتها) أى
الطاعة (ليعلم اخلاصه) يأو الاحتراز عن النسبة الى الرياء (يقال الفضيل: العمل لغير
الله شرك) وترك العمل لأجل الخلق رياء، و الاخلاص ان يخلصك الله منها (وترك النخى
التلاوة لدخول شخص) لم يكن ليجر داخفاء الطاعة بل (لما علم انه يحتاج اليه بالاشتغال به)
فبادر الى ترك التلاوة قبل دخوله (لكونه) أى التبادر (أبعد من الرياء) فرأى ان عدم
اشتغاله بالقرأة أبعد من الرياء ، وهو عازم على الترك للاشتغال به حتى يعود اليها بعد ذلك
والحاصل ان تركه لم يكن لهجوم الباعثن عند الشروع أو هجوم باعث الرياء بعد الشروع
(وان زاد) أى المصل مثل (على المعتاد) في ورده كية أو كيفية (بحدوث النشاط) في
العبادة (عند رؤيته متعبدا) أى عند رؤيته لمتعبدا آخر فان للصحة تأثيرا بليغا ولذا شرع الجمعة
والجماعة (فان كان) مازاد على المعتاد (غبطة) في العبادة (لزوال الغفلة والكسل

بِمُشَاهَدَتِهِ فَيَفْعَلُ الزِّيَادَةَ دَافِعًا وَسُوسَةً أَنَّهُ رِيَاءٌ مُخْلَافٌ مَاذَا كَانَ نَشَاطًا لَاسْتِمَالَةٍ
قَلْبِهِ وَيَعْرِفُ بِأَنَّهُ لَوْ رَأَى بِحَيْثُ لَمْ يَرَهُ رَغْبٌ فِيهِ أَمَّا مَا تَلْتَذُّ بِهِ الْعَامَّةُ فَالْأَعْلَى الْخِلَافَةُ
فَوَرَدَ «لِيَوْمٍ مِنْ أَمَامٍ عَادِلٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الرَّجُلِ وَحَدُهُ سِتِّينَ سَنَةً» وَخَطَرُهَا
أَعْظَمُ لِتَحْرِيكِهَا الْبَاطِنَ فِي مَحَبَّةِ الْجَاهِ وَالْإِفْضَاءِ إِلَى ارْتِكَابِ الذَّنْبِ لِنُفُوهِ

بِمُشَاهَدَتِهِ (أى المتعبد) (يفعل الزيادة) على العادة وأن ظن أنه رياء دافعا وسوسة انه رياء
(بمخلاف ما اذا كان نشاطا لاستمالة قلبه) أى قلب المتعبد الآخر فلا يفعل الزيادة لانه رياء
محض لا ثواب فيه بل عقاب عليه (ويعرف) هذا المقام وهو النشاط لاجل القبة (بانه)
أى بان العابد الذى يريد على المعتاد غبطة (لورأى) أى المشط المتعبد (بحيث لم يره)
المتعبد المنشط (رغب) (العابد) (فيه) أى فى العمل الرائد فانه حيث يصدق انه مخلص
وباعث الزيادة حصول الغبطة (اماما تلتذ به العامة) من الطاعة (فالا على الخلافة)
أى الامامة الكبرى (فورد) فى الطبرانى والبيهقى من حديث ابن عباس (ليوم
من امام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين سنة) وفي رواية عاماء وللأصفهاني
فى الترغيب والترهيب من حديث ابى سعيد الخدرى «أقرب الناس منى مجلسا يوم
القيمة امام عادل» (وخطرها) أى آفة الخلافة (اعظم لتحريكها) أى الخلافة
(الباطن فى محبة الجاه) وهو اعظم بلاء الدنيا فلاحده، والبزار وابن يعلى والطبرانى
من حديث ابى هريرة «ما من والى عشرة الا جاء يوم القيمة يده مغلولة الى عنقه
لا يفكها الا اذا غفر له» وفى الصحيحين من حديث معقل بن يسار «ما من عبد يستريحه
الله رعية لم يحطها بنصيحة الالم يرح رائحة الجنة» وعن الحسن أن رجلا ولاء النبى
عليه السلام فقال خرنى يا رسول الله قال اجلس رواه الطبرانى ورواه ايضا من حديث
ابن عمر بلفظ «الزم بيتك» وفى الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن سمره «لا تسأل
الامارة» وللبخارى من حديث ابى هريرة «انكم تحرصون على الامارة وانها حسرة
يوم القيمة وندامة فنعمت المرصعة وبئست الفاطمة» ورواه ابن حبان «فبئست
المرصعة وبئست الفاطمة» وفيهما من حديث ابى موسى «انا لآتولى امرنا من
سألتنا» (والإفضاء) أى اتصال الخلافة وانجرارها (الى ارتكاب الذنب لنفوه)
أى لزيادة الجاه، فان كل ما بنا جاهه وغلب على النفس حبه صارت الولاية محبوبة

وَمَنْ يَتَمَّ احْتِرَازَ عَنْهَا الْإِتْقِيَاءُ فَيَحْتَرِزُ عَنْهَا الضَّعِيفُ دُونَ الْقَوِي لَعَدَمِ تَأْثِيرِهَا فِيهِ الْإِذَا عِلْمُ الْقَوِي الْإِنْقِلَابَ عِنْدَ التَّقْلِيدِ فَالصَّحِيحُ فِيهِ الْإِحْتِرَازُ إِذِ النَّفْسُ خِدَاعَةٌ يَخَافُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْجَزْمِ بِالثَّبَاتِ فَعِنْدَ الْخَوْفِ أَوَّلَى وَالْإِمْتِنَاعُ أَهْوَنُ مِنَ الْعَزْمِ ثُمَّ الْقَضَاءُ ثُمَّ الْوَعْظُ وَالِدَّرْسُ وَالْفَتْوَى فِي الْفَضْلِ وَالْخَطَرِ وَاشْتِرَاطُ الْقُوَّةِ وَمُدَافَعَةُ السَّلَفِ فِيهَا مَشْهُورَةٌ ،

عنده فيحتاج الى حفظها ويوشك ان يتبع هواه فيمتنع من كل ما يقدح في جاهه وان كان حقاً (ومن ثم احتراز عنها) اى عن الخلافة (الاتقياء) من اكابر الامة لكن لا بد لاحد ان يقوم بامرها (فيحتراز عنها الضعيف) اى العاجز عن السياسة (ذو القوي) القادر على الرياسة (لعدم تأثيرها) اى تأثير الخلافة أو حجة الجاه (فيه) اى في القوي (الا اذا علم القوي) اى خافه (الانقلاب) عن حالة القوة الى حالة الضعف (عند التقليد) اى عند قبول الخلافة لما قد مناه من الخطر والآفة (فالصحيح) الاحوط (فيه) اى في هذا الحال من خوف الانقلاب (الاحتراز) اذ النفس خداعة يخاف عليها عند الجزم (اى عند عزمها وجزمها) بالثبات فعند الخوف (من عدم الثبات) اولى ان يخاف عليها (والامتناع) من المنصب (أهون من العزل) كما هو المشاهد في اهل العدل ويشير اليه ما في حديث البخاري ونعمت المرضعة وبشت الفاطمة (ثم القضاء) وخطره ايضا اذ من خطر الخلافة ، ولمسلم من حديث ابى ذر « لا تؤمرن على اثنين ولا ثلثين مال يقيم ولا صحاب السنن من حديث بريدة « القضاء ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة ورجل علم الحق ف قضى به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ، ورجل عرف الحق فجارى الحكم فهو في النار » ولهم من حديث ابى هريرة « من جعل قاضيا فقد ذبح بغير سكين » وفي رواية « من ولي القضاء » واستاده صحيح « ثم الوعظ » للناس (والدرس) للطلبة (والفتوى) لارباب الحاجة (في الفضل) لانها عبادات متعددة (والخطر) لاتساع الجاه فيها وعظم القدر بها الخطر ما فيها عظيم بقدرها (واشتراط القوة) بان يحول التعليم خالصا لوجه الله الكريم (ومدافعة السلف) مبتدأ (فيها) اى في المذكورات (مشهورة) قال بعضهم : كان السلف يندافسون اربعة اشياء : الامانة

وَتَعْرِفُ الْقُوَّةَ بِعَدَمِ كَرَاهَةِ ظُهُورِ آخِرِ يَتَقَلَّدُهُ فَإِنَّ عَدَمَ الْقُوَى الْكَامِلِ يَتَعَيَّنُ
أَقْوَى النَّاسِ مُجْتَنِبًا فِي الْإِحْتِرَازِ عَنْ آفَاتِهِ

(الباب الرابع عشر في التفويض وقصر الامل وذكر الموت والانتباه)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • الْخَطَرُ خَطَرٌ أَنْ خَطَرَ الْفَسَادَ وَيُحْتَاجُ فِيهِ إِلَى التَّفْوِيضِ

والوديعه ، والوصية ، والفتوى (وتعرف القوة) في كل منهم (بعدم كراهة ظهور آخر) أحسن منه علما وعملا (يتقلده) أي بالقيام في أمره (فان عدم القوى) في مقام التقوى (الكامل) في العلم بالفتوى (يتعين أقوى الناس مجتهدا) أي حال لونه مبالغا (في الاحتراز عن آفاته) أي آفات ما ذكر من الخلافة وغيرها في جميع حالاته وقاماته وبالجملة ما يتعاقب بالخلق من الطاعة والنفس فيه لذة فهو مثار الآفات ومنبع البليات ، فالأحب للقوى أن يعمل ويدفع الآفة بالعلم ، فان عجز فلينظر وليجتهد وليستف قلبه وليستخر ربه وليزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر ، وليفعل ما يدل عليه نور العلم بالشرع دون الميل إليه بالطبع اذ ما يجده اخف على قلبه وراعون إليه يكون في الاكثر اضر عليه ، لان النفس لا تشير الا بالشر قلنا تشير بمحض الخير ، وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفى وإثبات نظرا الى تعاليها ، بل هي موكلة الى اجتهد القلب المشحون بذكر الرب لينظر فيه لدينه وتحقيق يقينه ويدع ما يزيه الى ما لا يربه . ومن جرب آفات مناصب العلم وما يترتب عليها من الحرام والشبه علم انها بالولايات والحكومات اشبه ، وان الحذر منها في حق الضعيف اسلم . والله سبحانه أعلم •

(الباب الرابع عشر في التفويض وقصر الامل وذكر الموت والانتباه)

أي اليقظة من نوم الغفلة بالتوبة والاستقامة (بسم الله الرحمن الرحيم) وافوض أمري الى ربى الكريم (الخطر) وهو الاشراف على الهلاك ان لم يكن مقرونا بالخذر وفق القدر (خطر ان) أي نوعان أحدهما (خطر الفساد) بان لا يستيقن فيه الصلاح (ويحتاج فيه الى التفويض) أي التسليم الى امر الله وما قدره وقضاه فيما أراد من الصلاح والفساد ، فان المراد للعباد ثلاثة ، مراد يعلم بقينا انه شر وفساد كالنار والعذاب والحجاب ، وفي الافعال كالكفر والبدعة والمصيبة فلا سبيل لك الى ارادة ذلك . ومراد يعلم قطعا انه خير وصلاح كالجنة والايمان والطاعة والسنة فلك ارادتها بالحكم

وَهُوَ ارَادَةُ حَفَظِهِ تَعَالَى لِلتَّقْوَىٰ فِيهَا لَا أَمْنٌ فِيهِ مِنَ الْفَسَادِ قِيلَ هُوَ مَا يَكُونُ
دُونَهُ نَجَاةً وَيُمْكِنُ أَنْ يَجَامِعَهُ ذَنْبٌ فَيَخْتَصُّ بِالنَّوَافِلِ وَالْمُبَاهَاتِ وَقِيلَ مَا يُمْكِنُ
أَنْ يَعْتَرِضَ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ الْإِسْتِغَالُ بِهِ أَوَّلَىٰ، فَيَعْمُ الْفَرَضُ

لاموضع للتفويض فيه اذ لا خطر فيه ، ومراد لا يلم يقينا ان لك فيه صلاحا أم فسادا
فهذا موضع التفويض ، فليس لك ان تريد ما قطعنا الا بالاستثناء أو شرط الخير والصلاح ،
فان قيدت ارادتك بالاستثناء فهو تفويض وان أردت دون الاستثناء فهو مذموم
ومنهى عنه ، فوضع التفويض إذا كل مراد فيه الخطر وهو أن لا يستيقن صلاحك
فيه (وهو) أى التفويض (ارادة حفظه تعالى للتوفض فيها) أى فى عمل (لا امن
فيه من الفساد) وقال بعض المشايخ : هو ترك اختيار ما فيه مخاطرة الى المختار المدير
العالم بمصالح العباد من الصلاح والفساد ، وعبرة الشيخ السنجرى : هو ترك اختيارك
المخاطرة على المختار ليختار لك ما هو خير لك ، ويؤيده كلام الامام الشاذلى :
لا تختار فان تختار فاختار ان لا تختار فربك يخاف ما يشاء ويختار ، ومن هنا لما قيل لابي يزيد :
ما تريد . قال اريد ان لا اريد : وقال الشيخ ابو عمر : هو ترك الطمع أى من الحق ، والطمع
ارادة الشئ المخاطر بالحكم . وعن الشاذلى : اقطع طمعك عن الله ان يعطيك غير ما قسم
لك . فهذه عبارات القوم . وما ذكره المصنف هو اختيار الامام الغزالى بعينه وهو
ان التفويض ارادة ان يحفظ الله عليك مصالحك فيما لا تأمن الخطر فيه لاجلك
(قيل هو) أى العمل الذى لا أمن فيه من الفساد (ما يكون دونه نجاة) فالأيمان ليس
لغيره نجافوكذا الواجبات والمحرمات (ويمكن أن يجامعه ذنب) فالاستقامة التى
هى حمل النفس على طريق السلامة من اخلاق القرآن والسنة من غير الشك والشبهة
لا يجامعها ذنب اذ السنة لا يجامعها بدعة ، لان البدعة الذميمة هى التى تزاحم السنة
الكريمة (فيختص) التفويض (بالنوافل والمباحات) دون الواجبات والمحرمات
والمكروهات (وقيل) المراد بالعمل الذى لا أمن فيه من الفساد (ما) أى عمل (يمكن ان
يعترض عليه) أى يطرأ ويحدث على شروعه (ما يكون الاشتغال به أولى فيعم
الفرض) أى ونحوه . واكثر المشايخ واختار الامام فى منهاج العابدين : ان الفرض
ليس موضع التفويض وبه قال القشيرى حيث قال فى هذه المسألة : ان الذى افترض الله
عز وجل على عبده من الصلاة والصيام والحج ونحوها ففيها صلاح العبد لا محالة

اِذْ مِنْ قَصْدٍ اَدَاءَ صَلَاةٍ ضَاقَ وَقْتُهَا وَعِنْدَهُ غَرِيقٌ اَوْ حَرِيقٌ يُمْكِنُ اِنْقَاذُهُ فَهُوَ اَوَّلَى
وَلَا بُدَّ مِنْهُ لِاطْمِئْنَانِ الْقَلْبِ فِي الْحَالِ وَحُصُولِ الصَّلَاحِ فِي الْاِسْتِقْبَالِ فَلَا
يَفْعَلُ فِي الْمَفْوُضِ الْفَسَادَ فَوَرَدَ (وَأَفْوُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ - إِلَى - فَوَقَاهُ اللَّهُ) الْآيَةَ
وَأَمَّا الْأَصْلَحُ فَرَبَّمَا لَا يَفْعَلُ حَتَّى نَامَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ أَصْحَابِهِ

وصحت ارادتها بالحكم البتة انتهى، وقال بعضهم . ان الله عز وجل لا يأمر العبد بشيء
الا وفيه صلاح اذا تجرد عن العوارض ، ولا يضيق عليه فعلا فرضا بيت لا يعدل عن
ذلك الا وفيه صلاح له ، وانه ربما يسبب عنذرا لاجله يكون العدول عن احداث الفرائض
اولى من الاشتغال بالآخر ، فيكون العبد في ذلك معذورا بل مأجورا لكن لا يترك هذا
الفرض بل يفعل الفرض الذي هو اولى اولاً (اذ من قصد اداء صلاة ضاق وقتها
وعنده غريق او حريق) او اعنى اوصغير يريد ان يرتقى في بئر (يمكن انقاذه) اى
تخليصه بترك اداء الصلاة او بقطعها وتأخيرها (فهو اولى) من ادائها واتمامها
لان ذلك هو فرض الوقت الذى يوجب تركه المقتضى (ولا بد منه) اى من التفويض
لامرين (لاطمئنان القلب في الحال) فان الامور اذا كانت خطيرة مهمة لا يدري
صلاحها من فسادها فيكون مضطرب القلب متردد النفس في مرادها لا يدري يقع
في صلاح او فساد ، فاذا فرضت الامر الى الله وما قدره وقضاه علمت انك لا تقع الا في خير
وصلاح ونفع وفلاح فتكون آمنا من الخطر والآفة والمخافة مطمئن البال في الحال ،
وهذه الطمانينة والامن والراحة في القلب غنيمة عظيمة في المنال ، فكان يقول بعض
المشايخ في مجالسه كثيرا : دع التدبير الى من خلقك تسترح (وحصول الصلاح)
اى الخير والنفع (في الاستقبال) وذلك لان الامور بالعواقب مهمة ، فكم من
شر في صورة خير ، ولم من نفع في حاية ضر ، ولم من سم في طينة شهد ، وانت
جاهل بالعواقب واسرار المراتب . واما اذا فوضت الامر اليه وتوكلت عليه وسلمت
نفسك لديه وسألته ان يختار لك ما هو صلاحك (فلا يفعل) رب العباد (في المفوض)
اى في امر المفوض للمراد (الفساد) بل لم يلق الا الخير والرشاد ولا يقع الا الصلاح
والسداد (فورد) في التنزيل حكاية عن مؤمن آل فرعون (وافوض امرى الى
الله الى فوقه الله الآية) اى (ان ابصير بالعباد فوقه الله سيئات مامكروا وحق
بالآل فرعون سوء العذاب) فالمرجو المتيقن هو الصلاح (واما الاصلح) للعبد
(فربما لا يفعل) الله في المفوض (حتى نام عليه السلام مع اصحابه) الكرام

عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَلَهُ اخْتِيَارُ الْأَفْضَلِ كَقَوْلِ الْمَرِيضِ لِلطَّيِّبِ إَجْعَلْ دَوَائِي مَاءَ
السُّكَّرِ لَا مَاءَ الشَّعِيرِ إِذَا كَانَ الصَّلَاحُ فِيهِمَا مَعَ الرِّضَاءِ بِالْمَفْضُولِ إِنْ اخْتِيرَ لَهُ بِخِلَافِ
الْأَصْلَحِ فَهُوَ بِمَجْهُولٍ وَضَدَهُ الطَّمَعُ وَهُوَ مَحْمُودٌ

(عن صلاة الفجر) حين عرس عليه السلام وقت سحر في حال سفر، والحديث في
الصحيحين بطوله (وله) أي والمفروض (اختيار الأفضل) أي في طلبه من الله
بغير استثناء منه وهو لا يقدح في تفويضه الذي هو كمال تسليمه (كقول المريض)
المفروض (الطيب) الذي بمنزلة الحبيب (اجعل دوائي ماء السكر لا ماء الشعير إذا كان
الصلاح فيهما) بحسب التدبير (مع الرضاء بالمفضول) وهو ماء الشعير (ان
اختير له) أي اختار الطيب المفضول (له) للمريض بحسب التقدير، وانما قيد
بكونه مع الرضاء لانه لو لم يرض به لكان المفضول مكروها وكان الافضل حينئذ هو
الفاضل (بخلاف الاصالح فهو مجهول) أي لا يعرف احد من العباد جهة الصلاح
وجهة الفساد حتى يختار الاصالح فيما اراد. وتوضيحه ما في الاحياء فان قيل يهل
يجب ان يفعل بالمفوض ما هو الافضل فاعلم ان الاجاب مستحيل في حق الله تعالى،
ولا يجب لعباده عليه شيء، وقد يفعل بالعبد الاصالح دون الافضل لحكمة في فعله،
الآثرى انه قدر للنبي عليه السلام واصحابه ان ناموا طول الليل في بعض الاسفار حتى
قاتهم صلاة الفجر، والصلاة افضل من النوم، وربما يقدر للعبد الغنى والنعمة في
الدنيا وان كان الفقر افضل باعتبار العقي، ويقدر له الاشتغال بالاولاد والازواج
وان كان التجرد لعبادة الله افضل فانه بعباده خبير بصير، فالمقصود للعبد النجاة
من الهلاك لان الفضل والشرف مع الفساد والاهلاك - فان قيل فلما ذا كان للعبد ان
يختار الافضل وليس له ان يختار الاصالح؟ فاعلم ان الفرق بينهما ان العبد يعرف
الافضل من المفضول ولا يعرف الصلاح من الفساد ليريد به الحكم، ثم معنى اختياره
الافضل ان يريد من الله ان يجعل صلاحه فيما هو الافضل ويختار له ذلك ويقدره
هناك، لان للعبد تحكما في شيء لقوله تعالى (ليس لك من الامر شيء) فلهذه جملة
من دقائق هذا العلم واسراره وحقائقه وانوارده ولولا ان الحاجة مستهالة لما تعرضنا
بالايراد عليه، لانه يلاطم بحار علوم المكافحة ونحن في ساحل علوم المعاملة (وضده)
أي ضد التفويض (الطمع) من الحق بمعنى الرجاء (وهو) أي الطمع (محمود

إِنْ قِيدَ بِشَرْطِ الصَّلَاحِ أَوْ بَابِنِ الْخَطَرِ فَوَرَدَ . (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي
خَطِيئَتِي - إِنْ أَنْظَمْتُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا) وَالْأَفْذَمُومُ فَهُوَ سُكُونُ الْقَلْبِ
إِلَى مَنْفَعَةٍ مَشْكُوكَةٍ وَخَطَرٌ عَدَمُ الْكَوْنِ وَيُحْتَاجُ فِيهِ إِلَى قَصْرِ الْأَمَلِ وَهُوَ أَنْ
لَا يَرَادَ أَمْرٌ يَشْكُ فِي كَوْنِهِ إِلَّا بِالْإِسْتِثْنَاءِ بِذِكْرِ الْمَشِيئَةِ أَوْ الْعِلْمِ قَلْبًا فَوَرَدَ «إِذَا

ان قيد بشرط الصلاح) فيما لا امن فيه عن الفساد (اربابن) اى ان فارق المطموع
(الخطر) اى خطر الفساد (فورد) فى التنزيل حكاية عن ابراهيم (والذى
اطمع ان يغفر لى خطيئتي) يوم الدين ، وعن السحرة (اما نطمع ان يغفر لنا ربنا
خطايانا) ان كنا اول المؤمنين • وكذا قوله تعالى حكاية عن المؤمنين: (والمالنا
لأنؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) فالطمع
الوارد فى هذه الآيات مثال ما بين الخطر (والافذموم) اى وان لم يقيد بشرط
الصلاح اول بيان الخطر فالطمع مذموم ، فى الخبره ابا لم والطمع فانه فقر حاضر •
وقيل • صلاح الدين الورع وفساده الطمع (فهو) اى الطمع المذموم (سكون
القلب الى منفعة مشكوكه) وقيل هو ارادة الشيء المخاطر بالحكم وهذه الارادة تقابل
التفويض لا غير فاعلم ذلك • واما حصن التفويض فهو ذكر خطر الامور وامكان
الهلاك والفساد منها ، وحصن حصنه ذكر عجزك عن الاعتصام عن ضروب الخطر
والامتناع من الوقوع فيها لجهلك وغفلتك وضعفك ، فالمواظبة على هذين الذكرين
تحملك على تفويض الامور كلها الى الله تعالى والتحفظ عن الحكم فيها والامتناع عن
ارادتها الا بشرط صلاحها ، وهذا غاية التحقيق والله ولى التوفيق (وخطر عدم
الكون) بالرفع عطف على قوله فى اول الباب خطر الفساد ، اى الخطر خطر ان
خطر الفساد وخطر عدم الكون اى عدم وجود الامر (ويحتاج فيه) اى فى خطر
عدم الكون (الى قصر الامل) اى وتقريب الاجل وتكثير العمل (وهو) اى
قصر الامل (ان لا يراد امر يشك فى كونه) اى وجوده (الا بالاستثناء بذكر
المشيئة) اى يقيد ان شاء الله كما قال تعالى: (ولا تقولن لشيء ما فاعل ذلك غدا الا ان
يشاء الله) (اول العلم) اى اوبذكر علم الله فيقول: ان علم الله انى افضل ذلك الفعل
فافضل (قلبا) اى يكفى فى الذكر والعلم خطور القلب وحضور الجنان ، ولا يلزم
فيها النطق باللسان فى عالم البيان (فورد) فى قصر الامل خطا با لابن عمر (اذا

أَصْبَحْتَ . فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالصَّبَاحِ »
وَالْأَمَلُ هُوَ الْإِرَادَةُ بِالْحُكْمِ وَفِيهِ التَّفَاوُتُ مِنْ أَمَلِ الْبَقَاءِ أَبَدًا وَإِلَى الْهَرَمِ وَالسَّنَةِ
وَالْفَضْلِ وَالشَّهِيرِ

أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء (أى بادراكه) وإذا أمسيت فلا تحدث نفسك
بالصباح (وتماهيه) وخذ من حياتك لموتك ، ومن صحتك لسقمك ، فانك يا عبد الله
لا تدري ما اسمك غداً ، وصدر الحديث « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل
وعند نفسك من أصحاب القبور » رواه ابن حبان ورواه البخارى من قول ابن عمر ،
ولا بن أبي الدنيا من حديث دلى مرفوعاً قال « ان أشد ما أخاف عليكم خصلتان : اتباع
الهوى وطول الأمل ، فاما اتباع الهوى فانه يعدل عن الحق ، واما طول الأمل فانه يورث
الحب للدنيا ، ثم قال الا ان الله يهلى الدنيا من يحب ويغض ، واذا أحب عبداً أعطاه
الايان ، الا ان الدنيا أبناء للدين أبناء فكونوا أبناء الدين ولا تكونوا أبناء الدنيا الا ان الدنيا
قدارتها ، ولى ، الا ان الآخرة قد اظلت مقبلة ، الا وانكم في يوم عمل ليس فيه حساب ،
الا وانكم توشكون ان تكونوا في يوم حساب ليس فيه عمل » (والأمل) أى وضد
التفويض الأمل أيضاً (هو الإرادة) أى إرادة أمر يشك في كونه (بالحكم) أى
بالقطع بالالاستثناء وقيد المشيئة (وفيه) أى فى الأمل (التفاوت من أمل البقاء أبداً)
كما للكفار من الدهرية والى الالف كما قال تعالى (ومن الذين أشركوا يود أحدكم لو
يعمر ألف سنة) وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة وقلب الشيخ شاب على حب اثنين
طول الحياة وحب المال ، (والى الهرم) أى الكبر وهو حال الأكر (والسنة) وهو
قريب الى السنة فانه عليه السلام كان يدخر لعياله قوت سنة لكفاية حالهم من ماله
(والفصل) من الفصول الأربعة (والشهر) فلان أبى الدنيا والطبرانى وأبى نعيم
والبهقى عن أبى سعيد « اشترى أسامة بن زيد من زيد بن ثابت وليلة بمائة دينار الى شهر
فسمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تعجبون من أسامة اشترى الى شهر ، ان أسامة
لطويل الأمل ، والذى نفسى بيده ما طرفت عيناي الا ظننت ان جفى لا يلتقيان حتى
يقبض الله روحى ، ولا رفعت طرفى وظننت أنى واضعه حتى اقبض ، ولا لقمتم لقمة الا
ظننت أنى لا يسبغها حتى اغص بها من الموت ثم قال : يا بنى آدم ان كنتم تعلمون فعدوا
أنفسكم من الموت ، والذى نفسى بيده انما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين » ولا بن :

المبارك وابن أبي الدنيا والبرار من حديث ابن عباس « كان يخرج عليه السلام يريق الماء فيمسح بالتراب فاقول الماء منك قريب ، فيقول ما يدري لعل لأبلغه » وكان عليه السلام يقول في دعائه « اللهم اني أعوذ بك من دنيا تمنع خير الآخرة ، وأعوذ بك من حياة تمنع خير الممات ، وأعوذ بك من أمل يمنع خير العمل » ابن أبي الدنيا من رواية حوشب، وقال مطرف بن عبد الله: لو علمت متى أجلى لحشيت على ذهاب عقلي ، ولكن الله تعالى من على عباده بالغفلة عن الموت ولولا الغفلة ما تنبأوا بالعيش ولا قامت بينهم الاسواق . وقال بعضهم : لولا الحقى لخربت الدنيا ، وقال الثوري : الزهد في الدنيا بقصر الأمل ، ليس بأكل الغليظ ولبس العباء . وقيل للحسن : ألا تنسل قيصك . قال الأمر أعجل من ذلك ، ورأى وهب بن منبه في حجر منقور : ابن آدم انك لو رأيت ما بقي من أجلك لزهدت في طول أملك ، ولرغبت في زيادة عملك ، ولتصرت عن حرصك وجهلك انما يلقاك غدا ندملك ، لو قد زلت قدمك ، واسلك أهلك وحشمك ، وفارقك الوالد والقريب ، ورفضك الولد والنسب ، فلانك الى دنياك حائد ؛ ولا في حسناتك زائد ، فاعمل ليوم القيامة قبل الحسرة والندامة ، وعز داود الطائي : من خاف الوعيد قصر عليه البعيد ، ومن طال ألمه ضعف عمله ، وكل ما هو آت قريب وكل ما يشغلك عن ربك فهو مشؤم ، وان اهل الدنيا جميعا من اهل القبور ، انما يندون على ما يخفون ، ويفرحون بما يقدمون فاندم عليه اهل القبور فاهل الدنيا عليه يقتتلون ، وفيه يتنافسون وعليه عند ربهم يختصمون ، وروى ان معروف الكرخي أقام الصلاة فقال لاحمد بن أبي توبة تقدم فقال: ان صليت بكم هذه الصلاة لم أصل بكم غير ما فقال معروف : وانت تحدث نفسك أن تصل صلاة أخرى أعوذ بالله من طول الأمل فانه يمنع خير العمل . وكان الحسن يقول في موعظته: المبادرة فانما هي الانفاس لو حسبت انقطعت عنكم اعمالكم التي تتقربون بها الى الله تعالى عز وجل ، رحم الله عبد انظر لنفسه وبكى بعد ذنوبه ثم قرأ هذه الآية (انما تعد لهم عدا) يعني الانفاس آخر العد خروج نفسك عن نفسك ، واجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته اجتهدا شديدا ، فقيل له : لو امسكت ورقفت بنفسك بدض الرفق ، فقال الخيل: اذا ارسلت فقاربت رأس مجاريها أخرجت جميع ما عندها ، والذي بقي من عصى أقل من ذلك ، فلم يزل على ذلك حتى مات ، وكان يقول لامرأته : شدى رحلك فليس على جهنم معبر ، وقال ابن عمر « خرج عليه السلام والشمس على اطراف السعف ، وقال ما بقي من الدنيا الا مثل ما بقي من يومنا هذا الى ما مضى منه » ابن أبي الدنيا والترمذي وحسنه : وعن أنس قال عليه السلام « مثل الدنيا مثل ثوب شقي من أوله الى آخره فيقي معلقا بخيط

وَالْيَوْمِ وَالسَّاعَةِ وَيَظْهَرُ بِالْإِدْخَارِ وَالتَّاهِبِ، وَأَفَاتُهُ تَرْكُ الطَّاعَةِ وَالْعَكْسَلُ

في آخره فيوشك ذلك الخيط ان ينقطع » رواه ابن أبي الدنيا . ومرو داود الطائي فسأله رجل عن حديث فقال دعني انما بادر خروج روحى . وقال بعض المفسرين في قوله تعالى : (ولكنكم فتنتم أنفسكم) قال بالشهوات واللذات (وتربصتم) قال بالتوبة (وارتيبتم) قال شككتكم (حتى جاء امر الله) قال الموت (وغركم بالله الغرور) (واليوم) فمن عيسى عليه السلام : لا تهتموا برزق غد فإن يكن غد من آجالكم فستأتى فيه أرزاقكم ، وإن لم يكن من آجالكم إلا تهتموا لآجال غيركم . وهو يؤخذ من قوله تعالى (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) (والساعة) النجوى والغوى الشاملة للحظة والغضة . ويؤخذ هذا من قوله تعالى (إذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة) ومن قوله (ولن يؤخر الله نفسا) أى ولو نفسا (إذا جاء أجلها) وفى الأحياء : ومنهم من يكون الموت نصب عينه كأنه واقع به فهو ينتظره . وهذا الإنسان هو الذى يصلى صلاة مودع . وفيه ورد ما نقل عن معاذ لما سأله عليه السلام عن حقيقة إيمانه فقال « ما خاطوت خطوة الا ظننت انى لا تبعها اخرى » رواه ابو نعيم فى الحلية . وما نقل عن الاسود وهو الحبشى انه كان يصلى ليلا ويلتفت يمينا وشمالا ، فقال قائل ما هذا ؟ قال انتظر ملك الموت من أى جهة يأتينى ، يعنى وفى أى صفة يحضرنى ، وهل اكون من اصحاب النبين واصحاب الشمال ، وغوف الرجال من هذا الحال لامن انتهاء الآجال . وفى منهاج العابدين قال : اكثر علمائنا ان الامل ارادة الحياة للوقت المتراخى بالحكم ، وتصر الامل ترك الحكم فيه بان تقيده بالاستثناء بمشيئة الله وعلمه فى الذكر ، او بشرط الصلاح فى الارادة ، فاذا ان ذكرت حياتك بانى اعيش بعد نفس ثمان او ساعة ثانية او يوم ثمان بالحكم والقطع فانت امل ، وذلك معصية اذ هو حكم على الغيب ، وان قيده بالمشيئة والعلم من الله فقلت اعيش ان شاء الله وان علم الله انى اعيش بعد خرجت عن حكم الامل ؛ وكذلك ان اردت حياتك للوقت الثانى قطعافانت امل ، وان قدرت ارادتك بشرط الصلاح خرجت عن حكم الامل ووصفت بتقصير الامل حيث تركت الحكم فى ذكر البقاء وارادته ، والمراد بالذكر ذكر القلب . ثم المراد منه التوطين على ذلك وتثبيت القلب على ما هناك (ويظهر) هذا التفاوت (بالادخار) أى بوضع ذخيرة الارزاق (والتأهب) أى التنبؤ لاسباب المعاش فى الارفاق (وآفاته) أى آفات الامل ومضراته ستة (ترك الطاعة) رأسا (والعكس) فى العبادة . والملل

والتسوية والحرص ونسيان الآخرة والقسوة فورد (فطال عليهم الأمد فقصت قلوبهم ويلهم الأمل فسوف يعلمون) والسبب حب الدنيا والجهل بالحقائق وعلاج كل ماعرف في موضعه وذكر جلاء الموت فذكره يوجب التأهب له والتجافي عن دار الغرور فورد «نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة

(والتسوية) أي تأخير العمل بأن يقول سوف أعمل (والحرص) على الدنيا (ونسيان الآخرة) وما فيها من لقاء المولى (والقسوة) أي قساوة القلب ومنه قوله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) وقوله سبحانه (فويل للفاسية نلوهم من ذكر الله) ومن علامة القساوة عدم الرقة وقلة البكاء على الغفلة (فورد) في التنزيل (الم بأن الذين آمنوا ان تحشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل (فطال عليهم الأمد) أي زمان الاجل (فقصت قلوبهم) بسبب طول الأمل، وفي آية أخرى (ذرهم باطلا ويتمتعوا) (ويلهم الأمل) أي يشغلهم الأمل عما خلقوا له من العمل (فسوف يعلمون) غاية جهلهم في طول أمدهم وقصر حملهم وتوهم تأخير أجلهم (والسبب) أي سبب الأمل شيان (حب الدنيا) فانه يوجب كراهة مجيء الاجل (والجهل بالحقائق) أي حقائق ما يرد على الانسان من موت الفجاءة وقتل البقعة، ومن مقدمات الموت كالحى والصداع ونحوهما فانه لا يكون الاغفلة، قال تعالى (ولم نقرية اهلكناها فجاءها باسنا ياتا اوم قاتلون) أي اوم قاتلون أي مستريحون بالقيولة (وعلاج كل) من سببه (ما عرف في موضعه وذكر فجاءة الموت) أي ومن علاجه تصورها في الجنان وتقريرها باللسان (فذكره) أي الموت مطلقا (يوجب التأهب له) أي يقتضى التهؤ والاستعداد للموت قبل مجيئه (والتجافي) أي التباعدي عن دار الغرور (وهي الدنيا فانها غدارة مكاراة كما قال تعالى) فلا تفرسكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم باقة الغرور (أي الشيطان المانع عن سلوك سبيل العقبى) (فورد) في الحديث (نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة) والظاهر ان يقول في كل ساعة : اللهم بارك لي في الموت وفيما بعد الموت . ويحتدل ان يذكره في اليوم عشرين مرة وفي الليلة عشرين مرة أو في اليوم عشرة وفي الليل عشرة أو متفرقة، والمقصد

حِينَ قِيلَ هَلْ يَحْشُرُ مَعَ الشَّهَدَاءِ أَحَدٌ؟

منها الكثيرة (حين قيل هل يحشر مع الشهداء احد) والحديث تقدم . وقال المخرج لم اقف له على اسناد ، قلت روى الطبراني في الاوسط « عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ليس الشهداء الا من قتل في سبيل الله : قال يا عائشة ان شهداء امي اذن لقليل ، من قال في يوم خمسا وعشرين مرة : اللهم بارك لي في الموت وفيما بعد الموت ثم مات على فراشه اعطاه الله اجر شهيد » وفي السنن الاربعة عن ابي هريرة « اكثرُوا ذكرها ذم اللذات الموت » وفي رواية « اكثرُوا ذكر الموت يسليك عما سواه » وفي رواية « اكثرُوا ذكرها ذم اللذات فانه لا يكون في كثير الاثالة ولا في قليل الاجراء » وفي رواية « فانه لم يذكره احد في ضيق من العيش الا وسعه عليه ، ولا ذكره في سعة الا ضيقها عليه » وفي رواية « اكثرُوا ذكر الموت فانه يحص الذنوب ويزهد في الدنيا فان ذكر تموه عند الفنى هدمه ، وان ذكر تموه عند الفقر ارضاهم بعيشكم ، وللبيهقي في الشعب من حديث ام حبيبة الجنبية « لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما انظمت منها سمينا ، ولا ابن ابى الدنيا عن عطاء الخراساني مرسل انه عليه السلام مر بمجلس قد استعلاه الضحك فقال : « شربوا مجلسكم بذكر مكر اللذات قالوا وما مكر اللذات ؟ قال الموت » وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال « اكثرُوا من ذكرها ذم اللذات فوالذي نفسي بيده لو تعلمون ما اذلم اضحكتم قليلا وليكنتم كثيرا » رواه ابن ابى الدنيا من حديث ابن عمر ، وفيه ايماء الى قوله تعالى (فليضحكوا قليلا وليكثروا كثيرا) والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عمار بن يانر « كفى بالموت واعظا ، وفي رواية مرفقا ، قال ابن عمر أتيت النبي ﷺ عاشر عشرة ؛ فقال رجل من الانصار : من اكرس الناس واكرم الناس يا رسول الله ؟ قال « اكثرهم ذكرا للموت ، واشدهم استعدادا له اتركهم الا كياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة ، ابن ابى الدنيا بسند جيد . وقيل في تفسير قوله تعالى : (ايهم احسن عملا) ايهم اكثر ذكرا للموت واشدهم استعدادا قبل القوت . وقال بعضهم احذر الموت في هذه الدار قبل أن تصير الى دار تمنى فيها الموت ولا تجده . وقال كعب . من عرف الموت هانت عليه مصائب الدنيا وهمومها . وقالت صفية : إن امرأة شكت الى عائشة قساسة قلبها فقالت اكثرى من ذكر الموت يرق قلبك ففعلت فرق قلبها ، فجاءت تشكر عائشة رضي الله عنها ، وقال عبد الله بن ثعلبة تضحك

وَحَقُّهُ أَنْ يُذَكَّرَ رَغْبَةً إِلَى لِقَائِهِ تَعَالَى وَبَعَثًا لِلْخَوْفِ الْمَوْجِبِ سُرْعَةَ التَّوَكُّلِ
دُونَ التَّوَسُّلِ عَلَى فَوَاتِ الدُّنْيَا فَهُوَ مُبْعِدٌ عَنْ تَعَالَى فُورِدَ «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ
أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ»

ولعل كفاك قد خرجت من عند المقصود (وحقه) أي وحق ذكر الموت (أن يذكرك رغبة)
أي ميلا ومحبة (إلى لقاءه تعالى) في الجنة (وبعثًا) أي يحريضا وحشا (للخوف
الموجب سرعة التدارك) أي تلافي ما فات منه من الطاعات (دون التأسف) أي
الحسرة (على فوات الدنيا) أي من لذاتها وشهواتها (فهو) أي التأسف المذكور
(مبعد عنه تعالى) لقوله عليه السلام «من أسف على دنياه فاتته اقتراب من النار مسيرة
الف سنة» أخرجه الرازي في مشيخته عن ابن عمرو (فوردا) في الحديث (من أحب
لقاء الله أحب الله لقاءه) ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه (رواه الشيخان وغيرهما. وفي
رواية زيادة والموت دون لقاء الله. والمراد بلقاء الله المصير إلى دار الآخرة وطلب ما عند الله
من المراتب الفاخرة) وليس الغرض به الموت لأن كلا يكرهه، فمن ترك الدنيا وأبغضها
أحب لقاء الله، ومن اختارها وآثرها وركن إليها كره لقاء الله لأنه التماس وصل إليه بالموت.
وقوله والموت دون لقاء الله يبين لك أن الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض
المطلوب وهو الوصول إلى قرب المحبوب؛ فيجب أن يصبر عليه ويحتمل مشاقه لديه حتى يصل
إلى الفوز باللقاء كذا في النهاية. وفي شرح مسلم للتوحي: ليس معنى الحديث أن جهنم
لقاء الله سبب لحب الله لقاءهم، ولأن كراهتهم سبب لسكراهته، بل الغرض بيان
وصفهم بأنهم يحبون لقاء الله حين أحب الله لقاءهم. انتهى، وتوضيحه أن المحبة
صفة الله، ومحبة العبد ربه تابعة لها ومنعكسة منها ومتفرعة عليها كظهور عكس الماء
على الجدار. ويؤيده ما روى أنه عليه السلام قال «إذا أحب الله عبدا عشقه عليه»
وفي تقديمي بهم على محبوبه في القرآن إشارة إليه ودلالة عليه، فمعنى الحديث: من
أحب لقاء الله فهو سبب للاخبار بأن الله يحب لقاءه، إذا فاء الله جلالة محبته وإفاننا
بمزيد عنايته. كذا في شرح المشارق قالوا لصفة المحبين، والآخرة صفة من يخاف
عقاب الله على ذنوبه من المؤمنين أو صفة الكافرين، والمفهوم من ظاهر ما ذكر في
المصاييح أن الآخرة صفة الكفرة فقط حيث قال عليه السلام هذا الحديث، فقالت
عائشة: أنا لنكره الموت قال عليه السلام «ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت»

وَالْمُرَادُ بِالْحُبِّ الْعَارِفُ الْمُشْتَقُّ إِلَيْهِ فَلَمَوْتُ مَوْعِدُهُ وَبِالْكَارِهِ الرَّاغِبُ إِلَى الدُّنْيَا
بِخِلَافِ الْخَائِفِ هُجُومُهُ قَبْلَ تَمَامِ التَّوْبَةِ وَإِصْلَاحِ الزَّادِ فَهُوَ أَمَّا يَكْرَهُ فَوْتَ اللَّقَاءِ

بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما امامه فاحب لقاء الله واحب الله لقاءه ، وان الكافر اذا حضره الموت بشر بعذاب الله وعقوبته ، فليس شيء اكره اليه بما امامه فكره لقاء الله وكره الله لقاءه ، وفي القرآن يشير الى المقامين حيث قال تعالى : (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتدبر عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) الآيات . وقال عز وجل (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون) (والمراد بالحب) اى لقاء الله في الحديث انما هو (العارف) بذات الله وصفاته وبدائع مصنوعاته (المشتاق اليه) لزيادة ماله به (فالموت موعده) اذ لا يتصور لقاءه دونه ، وفى حديث مسلم « انكم لن تروه حتى تموتوا » وهذا يجمل جوابه تعالى لموسى عليه السلام (لئلا ترى) اى فى الدنيا بالعين الفانية وانما ترى فى العقبى بالعين الباقية ، وهذا يجمل قوله عليه السلام « تحفة المؤمن الموت » ابن ابي الدنيا والطبرانى والحالم من حديث عبد الله ابن عمر بسند حسن . وعلامة المحب العارف ان لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب بل يستبطنه بحبى الموت ويحب مجيئه ليتخلص من دار العاصين وينتقل الى جوار رب العالمين ، لما روى عن حذيفة انه لما حضرته الوفاة قال : حبيب جاء على فاقة لا افلح من ندم ، اللهم ان كنت تعلم ان الفقير احب الى من الغنى ، والسقيم احب الى من الصحة ، والموت احب الى من العيش ، فسهل على الموت حتى الفاك . فاذا التائب معذور فى كراهة الموت . وهذا مشكور فى حب الموت . واعلى منهما رتبة من فوض امره الى الله فصار لا يحب لنفسه موتا ولا حياة ، بل يكون احب الاشياء اليه حبه الى مولاه ، فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء الى مقام التسليم والرضاء وهو غاية المنتهى ، وهو معنى قول المصنف فيما يأتى (وبالكاره) اى والمراد بالكاره لقاء الله (الراغب الى الدنيا) مالا وجاها ومنا لا تاقدمنا (بخلاف الخائف هجومه) اى هجوم الموت ومآناه بغتة (قبل تمام التوبة) وتدارك اوقات الغفلة فى الحوبة (واصلاح الزاد) ليوم المعاد (فهو انما يكره فوت اللقاء) اى لانفس اللقاء ، وعلامة صدق هذا ان يكون دائم الاستعداد لاشغل له سوى اعداد الزاد للمعاد . قال

وَالْأَعْلَى تَرْكُ الْإِخْتِيَارِ وَالتَّفْوِيضُ، وَيُفْرَغُ الْقَلْبُ عَنْ غَيْرِ الْمَوْتِ وَيَتَفَكَّرُ دَائِمًا
تَفَكَّرَ الْعَازِمُ عَلَى السَّفَرِ

القمقاع بن حكيم : قد استعددت للموت منذ ثلاثين سنة ، فلو اتاني ما احببت تأخير
شيء منه . وقال الثوري : رأيت شيخا في مسجد الكوفة يقول : انا في هذا المسجد منذ
ثلاثين سنة انتظر الموت ، ان نزل بي او اتاني ما امرته بشيء ولا نهيته عن شيء ، ولا لي
على أحد شيء . ، ولا لي عند أحد شيء . (والاعلى) أى اعلى المراتب بالنسبة الى ما ذكر
من الموت وسائر المناقب (ترك الاختيار) أى في امر الافيا اراد الله منه ان يختاره
(والتفويض) بالرفع أى وتفويض امره وتسليمه الى المدبر المختار بقوله تعالى
(وربك يخلق ما يشاء ويختار) وفي الاخبار عن سيد الاختيار وسند الابرار «لا يمتنين
أحدكم الموت فان فعل ذلك لاحالة فليقل اللهم احيى ما كانت الحياة خيرا لي، وتوفى
اذا كانت الوفاة خيرا لي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ، واجعل الموت راحة
لي من كل شر» وانما كره بعض الانبياء والاولياء الموت فان الدنيا مزرعة الآخرة
وطول العمر في العبادة من ثل السعادة (ويفرغ القلب) أى وان يفرغ قلبه عن
غير الموت (أى استعداده قبل الموت) ويتفكر دائما تفكر العازم على السفر هائما
من خوف البحر والبر . ووضح طريق فيه ان يذكر موت اخوانه واقارانه الذين
مضوا قبله، ويتذكر مصراعهم تحت التراب، ويتفكر صورهم في مناصبهم ومقام حضورهم،
وكيف تبددت الآن اجزائهم في قبورهم ، وكيف ارموا لنساءهم وايموا بناتهم
وابنائهم ، وضيعوا اموالهم ، ونقضوا احوالهم وخلت منهم مجالسهم واخبارهم ،
ومساجدهم وآثارهم ، مع ما كان بهم من طول املهم للعيش والبقاء ، ونسيانهم للموت
والفناء ، وانخداعهم بمواساة الاسباب ، وزكونهم الى القوة والشباب ، وميلهم الى
الغفلة عما يراد بهم من الموت الذريع والهلاك السريع، وانه كيف كان يتردد، والآن
قد تهدمت رجلاه ومفاصله وعقبانه ، وكيف كان يتعلق وقد اكل اللود لسانه، وكيف
كان يضحك وقد اكل التراب اسنانه ، وانه كيف كان يدبر لنفسه ما لا يحتاج اليه الى
عشرين سنة ونحو ذلك من الاحوال والاهوال ، فعند ذلك ينظر الى نفسه انه مثلهم
في عاقبة امره . قال ابو البراء : اذا ذكرت الموتى فعد نفسك كآدم ، وقال ابن مسعود :
السعيد من وعظ بغيره . وقال عمر بن عبد العزيز الاترون انكم تجهزون غدا يا ورائحا

وَالْأَصْلُ فِيهِ الْإِتْبَاهُ وَهُوَ خِلَافُ الْغُرُورِ وَهُوَ سُكُونُ النَّفْسِ إِلَى مَا يُوَافِقُ الْهَوَى
وَالشَّبْهَةُ فُورِدَ (فَلَا تَغْرُنَكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرُّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) وَأَنَوَاعُهُ كَثِيرَةٌ

إلى الله عز وجل ، تضعونه وقد توسد التراب ، وخلف الاحباب ، وقطع الاسباب ،
وواجه الحساب ، ونظر ابن مطيع ذات يوم إلى داره فاعجبه حسنها فبكى ، ثم قال :
والله لولا الموت لكنت بكم مسرورا . (والأصل فيه) أى فى ذكر الموت (الاتباه)
أى استيقاظ القلب من نوم الغفلة (وهو) أى الاتباه (خلاف الغرور) أى
ضده ، ولذا قيل : الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا (وهو) أى الغرور (سكون النفس)
واطمانها ، وهى قوة فى الانسان مائلة إلى الشر والفساد كما قال تعالى (ان النفس
لامارة بالسوء الا ما رحم ربي) فن (الغرور ميلها إلى ما يوافق الهوى والشبهة) ويخالف
الهدى والسنة بان تكون ارادتها موافقة الطبع من غير داعية الشرع . واما اذا اجتمع
الهوى والهدى فهو نور على نور ، وسرور على سرور ، ولذا قال تعالى (ومن اضل
من اتبع هواه بغير هدى من الله) (فورد) فى النزول (فلان تغرنكم الحياة الدنيا)
فانها غدارة مكاره غرارة سحارة . فقيل : انها اسحر من هاروت وماروت (ولا يغرنكم
بالله الغرور) أى الشيطان المغرور . وفى الترتيب : تنفيه نفيه على ان من احب الدنيا
يجله الشيطان ومن تركها لم يقدر عليه بالطغيان ، بل قيل من اراد الدنيا لم يقدر على
هدايته جميع الانبياء ، ومن ترك الدنيا لم يقدر على اضلاله جميع الشياطين واهل الاغواء .
وقال عز وعلا (وغرنكم الاماني حتى جاء امر الله وقرنكم بالله الغرور) وفى الحديث
« حينذا نوم الاكياس وفطرم كيف يعيون سهر الحقى واجتهادهم ، وللقال ذرة من
صاحب تقوى ويقين افضل من ملء الارض من المغترين » كذا فى الاحياء ، وهو من
قول ابى الدرداء بنحوه فارواه ابن أبى الدنيا ؟ وللترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث
شداد بن اوس « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه
هو اما ويتنى على الله » (وانواعه) أى انواع الغرور (كثيرة) واكثرها كبيرة
لان الغرور عبارة عن بعض انواع الجهل ، اذ الجهل هو ان يعتقد الشئ ويراه على
خلاف ما هو به ، فالغرور هو الجهل الا ان كل جهل ليس بغرور ، بل يستدعى الغرور
مغرورا فيه مخصوصا ، ومغرورا به وهو الذى يغره ، فن اعتقد انه على خير اما فى
العاجل او فى الآجل عن شهوة فاسدة او شبهة كاسدة فهو مغرور . واكثر الناس يظنون

كَأَيَّارِ الدُّنْيَا لِكُونِهَا نَقْدًا حَاضِرَةً عَلَى الْآخِرَةِ لِكُونِهَا نَسِيبَةً لَّانَّ النِّسِيبَةَ الْكَثِيرَةَ رَاجِحَةٌ وَإِنْ شَكَّ فِيهِ وَالْمَرِيضُ يَتْرُكُ اللَّذَاتِ لِيَصِحَّ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَالتَّاجِرُ يُخَاطِرُ الْأَمْوَالَ لِيَرْبِحَ فِيهِ فَالْآخِرَةُ أَوْلَى لِلتَّيَقُّنِ بِهَا وَعَدَمِ نَسِيبَةِ الدُّنْيَا إِلَيْهَا شِدَّةٌ وَدَوَامًا

بأنفسهم آخِر الأَن غرور بعضهم اظهر ، وأشدها غرور الكفار و غرور العصاة والنجار (كأيثار الدنيا) اى اختيارها فانه من اقبح انواع الغرور . ثم ان اختيارهم الدنيا واغترارهم بها (لكونها نقدا حاضرة على الآخرة لكونها نسيبة) اى متأخرة غالبة وذلك جهل و غرور (لان نسيبة الكثيرة راجحة) على النقد القليل (وان شك فيه) اى فى حصول النسيبة الكثيرة وانما يرجع مع وجود الشك فيه (والمرضى يترك اللذات) التى هى نقد الحالات (ليصح) زمانا طويلا (فى المستقبل) من الاوقات (والتاجر يخاطر الامول) اى يوقعها فى الخطر من الاحوال كركوبه فى البحر وسفره فى البر وتحمله شدائد الاحوال (ليربح فيه) اى فى زمان الاستقبال (فالآخرة اولى) بالاختيار من الدنيا (للتيقن بها) اى بالآخرة (وعدم نسبة الدنيا اليها) اى الى العقبى (شدة ودواما) اى كية وكيفية ونظاما كما قال تعالى (والآخرة خير وابقى) بل قيل لو كانت الدنيا ذهابا فانها والآخرة خزا فابقا لكان العاقل اختار الآخرة ، فكيف والامر بالعكس . ولكن غرته الحياة الدنيا فان اليقين خير من الشك ، ولذات الدنيا يقين ولذات الآخرة شك ، فلا يترك اليقين بالشك . وهذا ونحوه اقيسة فاسدة تشبه قياس ابليس حيث قال (اما خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين) والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى (اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) وعلاج هذا الغرور اما بتصديق الايمان واما بتحقيق البرهان ، اما الاول فهو ان يصدق الله فى قوله (ما عندكم ينفذ وما عند الله باق) وقوله (وما عند الله خير وابقى) وقوله (والآخرة خير وابقى) وقوله (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) واما الثانى فيعلم بما تقدم والله اعلم . وفى هذا المقام قال على كرم الله وجهه لبعض الملحدين : ان كنت ماقلت حقا فقد تخلصت وتخلصنا ، وان كان ماقلناه حقا فقد تخلصنا وهلك . وما قال على هذا عن شك منه فى الآخرة ، ولكن ظلم الملحد على قدر عقله . فن شك فى الآخرة يجب عليه بحكم الحزم ان يقول الصبر اياما قليلا . وبهى منتهى العجب - قريب بالاضافة الى ما يقال من امر الآخرة ، فان كان ما قبل

فيه كذبا فإيفوتنى إلا التمتع أيام حياتى، وقد كنت فى العدم من الأزل إلى الآن لا اتعم
فاحسب انى بقيت فى العدم ، وان كان ما قيل صدقا فابقى فى النار ابد الآباد ، وهذا
لا يطاق فيه العباد ولذا قال أبو العلاء المجرى :

قال المنجم والطبيب كلاهما لا يحشر الاموات قلت اليكما

ان صح قولكما فلست بخاسر اوصح قولى فالحسار عليكما

ومن جملة غرور الكفار قول بعضهم فى انفسهم وبالسهم : ان كان الله من معاد
فنحن به احق من غيرنا ، ونحن اوفر حظا منه واسعد حالا كما اخبر الله عنه من حال
الرجلين المتحاورين اذ قال (وما ظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا
منها منقلباً) وجملة امرهما بما قيل فى التفسير : ان الكافر منهما بنى قصرا بالف دينار ،
واشترى بستانا بالف دينار ، وخرما بالف دينار ، وزوجة بالف دينار . وفى ذلك
كله يعظه المؤمن ويقول اشتريت قصرا وبستانا يخرب ويفنى ، الا اشتريت قصرا وبستانا
فى الجنة لا يفنى ، واشتريت خدما بالف دينار وزوجة بالف دينار الا اشتريت خدما
لا يموتون وازواجا من الخور العين لا يفنون ، وفى كل ذلك يرد عليه الكافر ويقول :
ما هناك شئ ، وما قيل من ذلك فهو اكاذيب ، وان كان ليكون لى فى الآخرة خير من
هذا ، وكذا وصف الله قول العاص بن وائل اذ يقول (لاوتين مالا ولدا) ورد
عليه بقوله (اطعم الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا) وروى « عن الحباب بن الارت
انه قال كان لى على العاص بن وائل دين فحُثت اقتاضاه فلم يقضى ، فقلت انى اخذه
فى الآخرة ، وقال اذا صرت الى الآخرة فان لى هناك ولدا ومالا فاقضيك منه ، فانزل
الله تعالى (افرايت الذى ~~كفر~~ باياتنا وقال لاوتين مالا ولدا) رواه الشيخان .
وقال عز وجل (ولئن اذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى وما ظن
الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لى عنده للحسنى) الاية ، وذلك انهم ينظرون
تارة الى نعم الله عليهم فى الدنيا فيقيسون عليها نعم الآخرة ، وتارة الى تأخر العذاب
صهم فيقيسون عليه عذاب الآخرة ويقولون فا اخبر الله عن بعضهم (لو لا يعذبنا
الله بما نقول) الآية ، واخرى ينظرون الى المؤمنين وهم قراء شعث غير فيزدرونهم
ويستحقرونهم ويقولون (اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) ويقولون (لو كان خيرا
ما سبقونا اليه) ولم يعرف هذا المغرور « ان الله يحى عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما
يحى احدكم مريضه الطعام والشراب وهو يحبه » كما رواه الترمذى وحسنه والحاكم
وصححه من حديث قتادة بن النعمان . وكان ارباب البصائر اذا قبلت عليهم الدنيا حزنوا

وَالْاعْتِمَادَ عَلَى بُحْرَدِ الْإِيمَانِ فَوَرَدَ (وَأَنِّي لَنَفَارِمْ تَابَ وَأَمَّنْ وَعَمِلَ صَالِحًا
ثُمَّ اهْتَدَى) (وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِرَ) السُّورَةُ، وَعَلَى أَنَّهُ تَعَالَى كَرِيمٌ

وقالوا ذنب عجبت عقوبته، وإذا أقبل الفقر قالوا مرحبا بشعار الصالحين. فالغرورون
إذا أقبلت عليهم الدنيا ظنوا أنها كرامة عند الله وإذا صرفت عنهم ظنوا أنها هوان
فما أخبر الله تعالى عنهم بقوله (فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه فيقول
ربي اكرم من كل منهما ، واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي اهانن لا) بين ان ذلك
غرور من كل منهما ، فقد قال الحسن كذبهما جميعا بقوله كلا ، يقول ليس هذا
بكر امتي ولا هذا بهواني ولكن الكريم من اكرمه بطاعتي غنيا كان أو فقيرا ، والمهان
من اهنته بمعصيتي غنيا كان أو فقيرا (والاعتقاد) بالجر ، اى وكالاتي (على
بمجرد الايمان) مع ترك العبادات وارتكاب المحظورات فانه من اعظم الغرور في الحالات
(فورد) في التنزيل (وَأَنِّي لَنَفَارِمْ تَابَ) عن الشرك والكفران (وَأَمَّنْ) بالقلب
واللسان (وعمل صالحا) لسائر الاعضاء والاركان من ارتكاب الحسنات واجتناب
السيئات (ثم اهتدى) بالاستقامة في الحالات الى الممات ، فالمغفرة مقيدة بهذه الطاعات.
وكقوله تعالى (ان رحمت الله قريب من المحسنين) في العبادات . وقيل للحسن قوم
يقولون: نحن نرجو الله ويضيعون العمل فقال : هيات هيات ، تلك امانيتهم ، من
رجا شيئا طلبه ، ومن خاف شيئا هربه (والعصر) اى اقسم بصلاة العصر التي هي
الصلاة الوسطى ، او بصبر المصطفى ، او بالدهر الذي هو منبع الخير والشر ، ومعدن
النفع والعصر (ان الانسان) اى جميع افراده (لني خسر) اى خسارة فيما عندهم
من تجارة (السورة) اى (الا الذين آمنوا) كالصديق (وعملوا الصالحات) كالفاروق
(وتواصوا بالحق) كذى النورين (وتواصوا بالصبر) كالمريض (وعلى) اى .
وكالاتي على (انه تعالى كريم) مع ترك الطاعات وارتكاب المهيات وطلب
الدنيا والشهوات ، فيغفر لني الآخرة بكرمه وفضله ويدخلني في الجنان . ومنشأ هذا
قوله تعالى (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) حيث لقنه بان يقول غرني ربي كرمك .
وقد قيل انه تعالى تآناه كريم رحيم متفضل بالثواب شديد العقاب ، فقد قال تعالى
(فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون
سيغفر لنا) وقد قال تعالى (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك امانيتهم)

فُورِدَ (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ الْإِمَّاسَعِي) وَفِيهِ الْعَكْسُ بِتَرْكِ التَّعْوِيلِ فِي الدُّنْيَا مَعَ وُورِدِ (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) وَالْعِلَاجُ الْعِلْمُ وَالتَّفَكُّرُ *

(فورد) في التزويل ما يدل على ذم الغرور بارتكاب المحظور (وان ليس للانسان) نفع في العقبي (الاماسعي) من خير في الدنيا (وان سعيه سوف يرى) قليلا او كثيرا (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) (وفي العكس) أي وفي هذا الاعتقاد عكس ما ينبغي في الاعتقاد (بترك التعويل) أي الاعتماد على المولى (في الدنيا) أي في امورها ومهمات (مع ورود ومن) وفي نسخة وورد من (يتوكل على الله فهو حسبه) وحاصله ان الغرور لم يعتمد على كرمه سبحانه في امر الدنيا مع ورود وعدا في باب التوكل من غير قيد مباشرة بسبب من اسباب السعي، ويعتمد في باب الآخرة على كرمه مع ان وعدا مقيد بالسعي والعمل، وتوضيحه انه يجتهد في امور الدنيا ويعتمد في امور الآخرة على كرم المولى مع انه كريم في الدنيا والآخرة، فانه لم يعتمد على المولى في الدين ان غير السعي مع انه سبحانه ما ظفه بكسبه ويترك العمل في الآخرة مع انه عز وجل ظفه به ولم يرض عنه بتركه؟ (والعلاج) أي علاج الغرور (العلم) بالكتاب والسنة وما يقربه من الله وما يبعده عنه، وتوضيحه ما في الاحياء من ان الغرور علاجه معرفة دلائل الكرامة والاهابة اما بالبصيرة واما بالتقليد، اما البصيرة فبان يعرف وجه كون الالتفات الى شهورات الدنيا مبعد عن الله، ووجه كون التباعد عنها مقربا الى الله يدرك بالالهام في منازل العارفين والاولياء، وشرحه من جملة علوم المكاشفة ولا يليق بعلوم المعاملة، واما معرفته بطريق التقليد والتصديق فهو ان يؤمن بكتاب الله ويصدق رسوله، وقد قال تعالى (أحسبون اننا ننهمهم به من حال وبيننا سازع لهم في الخيرات بل لا يشعرون) وقال (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) قيل في تفسيره: انهم كلما احدثوا ذنبا احدثنا لهم نعمة ليزيد غرورهم. وقال تعالى (فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم ملبسون) وقال تعالى (انما نألي لهم ليزدادوا اثما) وقال (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار الى غير ذلك مما ورد في الكتاب والاحبار (والتفكر) في احوال الماضين من الامة، والمراد بالتفكر احضار القلب العارف فاذا اجتمعت فيه واخذ وجبت على ترتيب مخصوص انتج ذلك العلم

(البَابُ الْخَامِسَ عَشَرَ فِي نَقْيِ الْخَوَاطِرِ وَالرِّيَاضَةِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْأَمُّ إِصْلَاحُ الْقَلْبِ لِنَظَرِهِ تَعَالَى إِلَيْهِ فَوَرَدَ أَنَّ
اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِهِ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَنِيَّاتِكُمْ وَتَعْلُقُ صَلَاحُ
الْجَسَدِ بِصَلَاحِهِ فَوَرَدَ أَنَّ فِي الْجَسَدِ لِمُضْغَةٍ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا وَهِيَ
الْقَلْبُ وَسَعَادَةُ الْآبِدِ بِسَلَامَتِهِ

ضروريا . وصورته من يعلم مثلا ان الاتقي بالايثار اولى ، ثم يعلم ان الآخرة خير
وابقى ، فينتج ان اختيار الآخرة اولى . بلغنا الله المقام الاسنى .

(البَابُ الْخَامِسَ عَشَرَ فِي نَقْيِ الْخَوَاطِرِ وَالرِّيَاضَةِ)

اى نقى الخواطر الدنية وتحصيل رياضة النفس الردية لتهذب بالاخلاق البهية
العلية والاحوال السنية السنية ، وتندرج فيه عجائب القلب من غرائب خلق الرب
(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) استعين به على كل خلق كريم (الاهم) فى امر الدين الانم
(اصلاح القلب) وحفظه عما يفسده ثمانية عشر وجها (لنظره تعالى اليه) واقباله
عليه ، لما انه يصالح بدنه وثوبه ليحسن نظر الخالق اليه (فورد) فى الحديث لما تقدم
(ان الله لا ينظر) اى نظر عناية ورعاية (الى صوركم واموالكم ولكن ينظر الى
قلوبكم ونياتكم) وفى رواية واعمالكم ، وفى اخرى واحوالكم ، ويشير اليه قوله تعالى
(انه علم بذات الصدور) فاذا كان القلب موضع نظر الرب كما يشير اليه حديث
(لا يسمنى ارضى ولا سمانى ولكن يسمنى قلب عبدى المؤمن) فواجبا بمن بهم بتنظيف
وجهه الذى هو منظر الخلق ولا يهتم بتطهير قلبه الذى هو منظر ربه (وتعلق صلاح
الجسد بصلاحه) اى لتوقفه ظاهرا على تحققة باطنا ، وكذا تعلق فساد الجسد بفساده
(فورد) فى الحديث كما تقدم (ان فى الجسد لمضغة) اى قطعة لحم مجوفة ثابته
مضغوطة (اذا صلحت) بضم اللام وتفتح (صاح الجسد كله) تمامه (واذا فسدت
فسد الجسد كله) (الا) للتنبيه (وهي) اى تلك المضغة (القلب) اى عمل
تعلقه وسريره ملكه ، فان القلب ملك مطاع ورئيس متبع والاعضاء ظمها له تبع ؛ فاذا
صلح المتبوع صالح المتبع ، واذا استقام الملك استقامت الرعية ، ولذا قيل : الناس على
دين ملوكهم : (وسعادة الابد) اى وسيادة السرمد (بسلاوته) اى بسلامة

فورد . (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) . وَكَوْنَهُ مَعْدِنِ
النَّفَاسِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ وَسَائِرِ الْفَضَائِلِ وَقَصْدِ الْعَدُوِّ إِلَيْهِ وَآوَرَدَهُ الْخَبِرُ

القلب من نحو الكفر والغل والحقد والحسد (فورد) في التذيل (يوم لا ينفع
مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) أى من كل خلق سقيم كالشرك والتفاق
والشفاق والاعراض الدنيوية والاعواض الدنية . وقيل هو مالا يخطر فيه الاشهرود
الرب (وكونه) أى ولكون القلب (معدن النفاس) ومنبع الفواضل المستوهة
(من العلم والمعرفة) أى علم الكتاب والسنة ومعرفة الرب التى هى اجل انواع النعمة
(وسائر الفضائل) المكتسبة من تحسين الاخلاق وتزيين السمائل *

والحاصل ان القلب خزينة نعم الرب فحق له ان يحفظ ويحرم عن الآفات ، ويكرم
ويجبل بضروب الكرامات . ثم اعلم ان شرف الانسان وفضله الذى فضله الله على سائر
خلقه باستعداده من بين عبادته لمعرفة الرب التى هى فى الدنيا جماله وغره وفى الآخرة كماله
وعدته وذخره ، وانما استعداد للمعرفة بقلبه وجنانه لا بعضو آخر من اركانه ، فالقلب
هو العالم بالله ، وهو العامل لله ، وهو الساعى المتقرب الى الله ، وهو المقرب اليه والمشهود
عليه والمكاشف بما عند الله ولديه ، وانما الجوارح اتباع وخدم وآلات للجوارح
يستخدمها القلب فى خدمة الرب استعمال الملك للعبيد ، واستخدام الراعى للرعية ،
والصانع للألة . والقلب هو المقبول عند الله اذا سلم من غير الله ، وهو المحبوب عن
الله اذا صار مستغرقا بغير الله ، وهو المطالب ، وهو المخاطب ، وهو المعائب ، وهو
المعاقب وهو الذى يسعد بالقرب من الله تعالى فيفعل اذا زكاه ، وهو الذى يخيب ويشقى
اذا دنسه ودساه ، وهو المطيع بالحقيقة لله تعالى ، وانما السارى الذى ينتشر على الجوارح
من العبادات أنواره ، وهو العاصى المتمرد على الله سبحانه ، وانما الطارى على الاعضاء من
الفواحش آثاره . وباطلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه ، اذ كل اناة
يرشح بما فيه وهو الذى اذا عرفه الانسان فقد عرف نفسه ، وإذا عرف نفسه فقد
عرف ربه ، وهو الذى اذا جهله الانسان فقد جهل نفسه ، واذا جهل نفسه فقد جهل ربه
ومن جهل قلبه فهو لغيره اجهل . فعرفة القلب وحقيقة أوصافه التى هى مظاهر الرب
أصل الدين وأساس طرق المجتهدين (وقصد العدو اليه) أى ولقصد الشيطان الذى هو
أكبر أعدائه دائما الى اغوائه (وآوَرَدَهُ) أى بقصد العدو الى القلب (الخبر) وهو

وَكثْرَةِ شَغْلِهِ فَهُوَ مُعْتَرِكُ الْعَقْلِ وَالْهَوَىٰ وَكَثْرَةِ الْعَوَاضِ لَوُرُودِ الْخَوَاطِرِ مَعَ الْعَجْزِ عَنِ الْمَنْعِ، وَسُرْعَةِ الْإِنْقِلَابِ

قوله عليه السلام « ان الشيطان للجاثم » وفي رواية « واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله تعالى خنس اى تأخر وعلاه واذا غفل التقم قلبه فحدهه ومناه » ابن ابي الدنيا وأبو يعلى وابن عدى (وكثرة شغله) أى ولكثرة اشتغال القلب واحواله وترتب ما عليها من أفعال الانسان وأفعاله (فهو) أى القلب (معترك العقل والهوى) أى موضع عراكهما وقاتلها ودلاهما ، فاذا برز خاطر الهوى داعيا الى الشر قابله خاطر العقل ودافعه داعيا الى الخير فتارة يغلب العقل ويمحو علم الهدى ، وأخرى يغلب الجهل فتترفع راية النفس والهوى فالجرب سجال . وقد قال الملك المتعال (وتلك الايام نداؤها بين الناس) وقد قيل :

فيوم علينا ويوم لنا • ويوم نساء ويوم نسر

وفي الحديث « رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر » ومنه قوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) (وكثرة العوارض) أى ولذثرة الامور الطارئة والاحوال السارية (لورود الخواطر) الدنية فى القلوب الفوارر الردية من حب الدنيا والرياسات . وحصول اللذات والشهوات والاهوات (مع العجز عن المنع) أى مع عجز السالك عن دفع وقوع ما هنالك ، فان الخواطر كالسهم لا تزال تقع فى القلب كالمنطل لا تزال تنزل عليه ليلا ونهارا لا تنقطع ولا انت تقدر على منعها فتمتنع ، وليس بمنزلة العين اتى هى بين الجفنين حتى تغمض وتستريح ، او اللسان الذى هو وراء الشفتين حتى تطبق وتضممت •

والحاصل ان الخواطر لا يقدر احد على منعها ولا على التحفظ عنها مع ان النفس مائلة اليها وهى محبوبة لديها (وسرعة الانقلاب) اى وسرعة تقلب القلب فى الطاعة والمعصية للرب ، وسعى بالقلب لتقلبه فى احواله ، ولذا كان عليه السلام يكثر فى دعائه « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » رواه الترمذى وحسنه من حديث انس والحالم من حديث جابر وقال صحيح على شرط مسلم . ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو « اللهم صرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك » وفي رواية « قالوا تخاف يا رسول الله قال وما يؤمننى والقلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء » وللنسائي

فورد أنه «مثل الدُفُورِ يَنْقَلِبُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ» وفيه الانشراح والانفساح عند عدم

النقصان والحجاب

في الكهري وابن ماجه والحالم وصححه على شرط الشيخين من حديث النواس بن سمعان «ما من قلب الا بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء أقامه وان شاء أزاعه» (فورد) من حديث أبي عبيدة بن الجراح كما رواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم والبيهقي في الشعب (انه) أي القلب (مثل الدفُور) وهو الطير الصغير المشهور بالقلب الكثير (ينقلب في كل ساعة) أي الى جهة ، فكذا القلب تارة يميل إلى طاعة ويقظة ، وأخرى إلى معصية وغفلة ، ولاحمد والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث المقداد بن الأسود ، مثل القلب في قلبه فالحذر اذا استجمعت غليانا «وفي رواية لها قلب المؤمن اشد قلبا من القدر في غليانه» والطبراني والبيهقي من حديث أبي موسى الأشعري باسناد حسن «مثل القلب كمثل ريشة بارض نلانة قلبها الرياح ظهرا لبطان» (وفيه) عطف بالمعنى على قوله لنظره لانه في قوة قولنا ولمافيه أي في القلب ، ومحلّه من الصدر (الانشراح) أي الانبساط والنشاط الموجب للصلاح والعلاج (والانفساح) أي الاتساع والافتتاح (عند عدم النقصان) أي نقصان القلب بارتكاب المخالفة ، بل يكونان عند كماله في اكتساب الموافقة ، فللحاكم في مستدرکه من حديث ابن مسعود انه عليه السلام سئل عن قوله تعالى (أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) «اهذا الشرح فقال : هو التوسعة . ان النور اذا قذف به في القلب اتسع له الصدر وانشرح» والمعنى اتسع القلب لتجلي الرب وحفظ السر الذي شاهده في القلب ، ولذا قيل : صدور الاحرار قبور الاسرار . ونعم ما قال بعض الابرار

من اطلعه على سرفتم به لم يأمنوه على الاسرار ما عاشا

(والحجاب) عن رب الارباب ، وهو أشد العذاب أو الحجاب عن الاكتساب ، فهو بالجر عطف على النقصان ، أي عند عدم حجاب الملائكة وقباب المناهي . ويجوز رفعه على الانفساح أي وفي القلب حجاب المعاصي والشهوات المترافئة الواردة على وجه القلب المانعة لعن شهادة تجليات الرب ، فان ذلك يمنع من صفاء القلب وجلاته فيمنع ظهور الحق بقدر ظلامه في اثباته ، وقد قال أبو سليمان الداراني : اذا اعتادت النفوس ترك

وَالْمُهْلِكَاتِ وَالْإِنصِرَافِ إِلَى الْعِلْمِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْأَمَانَةِ الَّتِي حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ

الآثام جالت في الملكوت ورجعت الى صاحبها بطريق الحكمة ، ويؤيده حديث «لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء» رواه أحمد من حديث أبي هريرة (والمهلكات) التي هي ضد المنجيات (والانصراف) أي عند الانصاف والاعتراف (الى العلم) أي علم الشريعة والطريقة ليعمل به ليصل الى مراتب الحقيقة ، أو المراد بالعلم هو التوحيد المقرون بوصف التفريد من معرفة ذات الحق وصفاته وقدرته في مصنوعاته والتوجه اليه وترك كل ما يشغل ليدعاه يرد عليه . وإنما زاد الانصراف الى العلم التوحيد لحصول الانشراح والانسحاق ، ولم يكتف في ذلك بعدم التقصان والحجاب والمهلكات لان المطيع القاهر لشهوته الماهر في استقامة حالاته من طاعته وعبادته وان كان قلبه صافيا عن لهواته وغفلاته فإنه لا يحصل له الانشراح والانسحاق ، بل ينكشف له ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الاعمال ان كان تفكره فيها أو من مصالح المعيشة والاحوال ان كان تفكره فيها . وأما الانشراح والانسحاق فلا يحصل الا إذا انصرف القلب الى العلم التوحيدي المتعاق بالذات والصفات بشرط عدم التقصان والحجاب والمهلكات (وهو) أي العلم المترتب عليه العمل (المراد بالأمانة التي حملها الانسان) أي قبلها بقابليته لتحمل التكليف الشرعية . من تصحيح العقائد الدينية الاصلية . وارتكاب الفرائض الفرعية . واجتناب الامور المنهية . وفي الأحياء : فيه اشارة الى ان للقلب خاصية تميز بها عن السموات والارضين والجبال . وتلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد : وقلب كل آدمي مستعد لحل الأمانة ومطبق لها في الأصل انتهى . ولا يخفى ان جميع الاجزاء من الارض والسماء له قابلية ذلك بل الواقع كذلك عند العارفين بما هنالك فاحقق في قوله سبحانه : (وامن شيء الا يسبح بحمده) وغير ذلك من الآيات والاحاديث الثابتات ان الاشياء كلها لها معرفة بصانعها . وكذا أهل السموات والارض والجبال من النساء والرجال . فالأظهر أن يقال ان الملائكة مظاهر الجمال فلا تتأق منهم المعصية وماية تضيء من العقوبة . والشياطين مظاهر الجلال فلا يتصور منهم الطاعة وما يترتب عليها من الرحمة ، فاراد الله سبحانه جمعا يكون لهم مرتبة الكمال بان يكون فيهم نصيب وحظ من الجمال والجلال وتقع فيهم قابلية للطاعة والرحمة والمعصية والعقوبة ، ولذا ورد : لو لم تذنبوا لجماعته

وَزِيَادَةُ الْيَقِينِ وَالْإِيمَانِ

بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ، وفي قوله تعالى (بنى عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم) ايماء الى ذلك وفي قوله (غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول) كذلك . ثم من أفراد هذا الانسان من يكون على الشان مع أنه خلق فيه داعية المصيان جاهد نفسه واطاع ربه وقام بحق الامانة في ميدان التيان ، ومنهم من ترك الطاعة وضيع الامانة بالخيانة من غاية الطغيان ، فصار المؤمن الكامل من الانسان اعلى مرتبة من ملائكة الرحمن ، والكافر منهم اخفض منزلة من جنس الشيطان كما يشير اليه قوله تعالى (ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار) فتعوذ بالله من دار البوار . وبما قررنا فيما حررنا انكشف وجه قوله سبحانه (انا عرضنا الامانة) اى حملها من غير الخيانة (على السموات والارض والجبال) اى ذواتها ارفأفها من سكانها ومتصرفاتها (فابن ان يحملنها واشفقن منها) لعدم استعدادهن لها ولكونهن ما خلقن لاجلها (وحملها الانسان) مع كونه ضعيف البنيان فكل ميسر لما خلق له (انه كان ظلوما) على نفسه بتحملة (جمولا) لعاقبة امره وتحمله . وهذا حكم عايه باعتبار اغلب افراده من لم يميز بين صلاح حاله وفساده فى ما آله كما اشار اليه بقوله (ليعذب الله المنافقين) الآية (وزيادة اليقين) اى وفى القلب مزية الايقان فى امر الدين (والايمان) اى وفيه الايمان الذى سبب الامان ، وباعث على الاسلام والاحسان فلهما درجات فيها مناقب ادناها التقليد فى العوام المؤمنين وأوسطها الخروج عن التقليد بنوع من استدلال التوحيد كما للمتكلمين ، واعلاها ، المشاهدة والمكاشفة فى المعارف ، ومثاله كمن اخبر صادق بوجود زيد فى الدار فصدقه من غير شهوده ، ثم سمع صوته فاستدل به على وجوده ، ثم رآه وشاهده ، فالمشاهدة نتيجة المجاهدة . ثم المشاهدة ايضا على مراتب ، كمن يشاهد السلطان جالسا على سريره من وراء الحائط او حجاب ستره ، ثم من يشاهده من داخل داره . ثم من قريب فى مزاره ، ثم من هو جالس فى مجلسه ، ثم من هو جالس قريبا منه بحيث يلاحظ صفحة وجهه وجميع ماخفى عن غيره ، وقس على هذا تفاوت درجات المشاهدة فى الامور الالهية السبحانية والعلوم التوحيدية الربانية الصمدانية ، كما يشير اليه قوله تعالى : (ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى) ثم اكثر العوام ايمانهم تقليد تبع لآبائهم

وَدَرَجَاتُ الْعِلْمِ وَالنُّورِ الْمَسْئُولُ فِي الدُّعَاءِ الْمَأْتُورِ وَالطَّبَعُ وَالرِّينُ عِنْدَ الْإِتِّصَافِ
بِالرُّذَائِلِ وَتَرَأَى كَيْمُ الظَّلَامِ وَالْإِحْتِجَابِ مِنْهُ تَعَالَى وَالْتَحْقِيقُ أَنَّهُ هُوَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ
الْعَارِفُ الْعَالِمُ الْمُخَاطَبُ الْمُطَالَبُ

فَانْهَمِ إِذَا بَلَّغُوا سَنَ التَّمْيِيزِ سَمِعُوا وَجُودَ اللَّهِ وَعِلْمَهُ وَارَادَتَهُ وَقُدْرَتَهُ وَبَعَثُوا الرُّسُولَ وَصَدَقَهُ
فَمَا جَاءَهُ ، وَكَمَا سَمِعُوهُ قَبْلَهُ وَثَبَتُوا عَلَيْهِ وَاطْمَأَنَّنُوا إِلَيْهِ ، وَهَذَا الْإِيمَانُ سَبَبُ النِّجَاتِ فِي
الْآخِرَةِ عِنْدَ جَهْدِ الْمُتَكَلِّمِينَ ، وَادْعُهُ مِنْ أَوَائِلِ رَتَبِ اصْحَابِ الْإِيمَانِ ، وَلَيْسَ وَانِ الْمَقْرَبِينَ
لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ كَشْفٌ وَبَصِيرَةٌ وَانْشِرَاحٌ صَدْرُ نُورِ الْيَقِينِ . وَقُلُوبُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
أَيْضًا مَطْمَئِنَةٌ بِمَا سَمِعُوا مِنْ آبَائِهِمْ الْأَنْهَمِ اعْتَقَدُوا مَا عَتَقَدُوهُ خَطَأً لِأَنَّهُ التَّيُّ الْيَهُمُ الْخَطَأُ ،
وَالْمُسْلِمُونَ اعْتَقَدُوا الْحَقَّ لِأَنَّهُ لَمْ يَلْقَ الْيَهُمَ ثَمَّةَ الْحَقِّ (وَرَدَجَاتُ
الْعِلْمِ) أَيْ فِيهِ مَرَاتِبُ الْعِلْمِ مِنْ عِلْمِ الْيَقِينِ وَعَيْنِ الْيَقِينِ وَحَقِّ الْيَقِينِ ، أَوِ الْمَرَادُ بِهَا عِلْمُ
الشَّرِيعَةِ الَّتِي هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْأَعْمَالِ الظَّوَاهِرِ ، وَعِلْمُ الطَّرِيقَةِ الَّتِي هِيَ مُطْلُوبَةٌ فِي الْإِخْلَاقِ
السَّرَائِرِ ، وَعِلْمُ الْحَقِيقَةِ الَّتِي هِيَ الْمَوَاضِعُ بَعْدَ تَحْصِيلِ الْمُسْكَاسِبِ مِنْ شَرَائِفِ الْمُنَاقِبِ
وَلَطَائِفِ الْمَرَاتِبِ (وَالزُّورِ) أَيْ فِيهِ النُّورُ (الْمَسْئُولُ فِي الدُّعَاءِ الْمَأْتُورِ) « اللَّهُمَّ
اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ » (وَالطَّبَعُ) أَيْ فِيهِ الْخُتْمُ قَالَ تَعَالَى (وَنُطْبِعْ عَلَى
قُلُوبِهِمْ) وَ (خُتِمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) (وَالرِّينُ) أَيْ فِيهِ السُّرَادُ الَّذِي يَعْلُو الْفُؤَادَ (عِنْدَ
الْإِتِّصَافِ بِالرُّذَائِلِ) وَالْخَلُوعُ عَنِ الْفَضَائِلِ (وَتَرَأَى كَيْمُ الظَّلَامِ) أَيْ وَتَكَاثَفَ الظُّلُمَاتُ
النَّاشِئَةُ عَنِ الظُّلْمِ وَسَائِرُ السَّيِّئَاتِ (وَالْإِحْتِجَابُ مِنْهُ تَعَالَى) بِعَدَمِ تَوْفِيقِ الْحَسَنَاتِ وَهُوَ
مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (كَلَّا بَلْ رَانَ) أَيْ غَلَبَ وَعَلَا (عَلَى قُلُوبِهِمْ) مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
كَلَّا أَنْهَمُ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمْ يَكْشُوبُونَ) أَيْ عَنْ رَحْمَتِهِ أَوْ رَوْيَتُهُ ، وَفِي الْحَدِيثِ « أَنَّ الْمُؤْمِنَ
إِذَا أَذِنَبَ كَانَتْ نَسْكَتُهُ سُودَاءَ فِي قَلْبِهِ فَإِنْ تَابَ وَنَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ صَعَلَ قَلْبُهُ مِنْهَا وَإِذَا
زَادَ زَادَتْ حَتَّى تَعْلُو قَلْبَهُ فَذَلِكُمُ الرَّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ
مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) أَخْرَجَهُ الْبَغْوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ بِإِسْنَادِهِ (وَالْتَحْقِيقُ) عِنْدَ أَهْلِ
التَّوْفِيقِ (أَنَّهُ) أَيْ الْقَلْبُ (هُوَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ الْعَارِفُ) أَيْ الْمَدْرَكُ لِلْجَوْنِيَّاتِ (الْعَالِمُ)
بِالْكَلِمَاتِ (الْمُخَاطَبُ) بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ (الْمُطَالَبُ) بِاكتِسَابِ الْمَأْمُورَاتِ وَاجْتِنَابِ
الْمَنْهِيَّاتِ لِتُرْتَبَ عَلَيْهِمَا الثُّوَابُ وَالْعِقَابُ فِي دَارِ الْجَزَاءِ وَالْحِسَابِ (فَهِيَ ثَقَلَتْ مُوَازِنَتُهُ
فَأَوَّلَتْكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ) وَمِنْ خَفَتْ مُوَازِنَتُهُ فَأَوَّلَتْكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ

يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْقَلْبِ لِتَلَقُّهُ بِهِ بِلَا وَاسِطَةٍ وَبَسَائِرِ الْخَوَاسِّ بِوَاسِطَتِهِ كَمَا يُطْلَقُ عَلَى الْمُضْغَةِ الْمَكِيفَةِ

خالدون) (يطاق عليه) أى على الانسان (اسم القلب) أى مجازا (لتعلقه) أى الانسان (به) أى القلب (بلا واسطة) أى من غير واسطة شئ آخر (وبسائر الخواس) أى ولتعلقه بباقيها (بواسطته) أى القلب (كما يطلق) أى القلب (على المضغة المكيفة) وهى قطعة لحم الصنوبرى الشكل المودع فى الجانب الأيسر من الصدر ، وهو لحم مخصوص فى باطنه تجويف ؛ وفى ذلك التجويف دم أسود وهو منبع الروح ومعدنه كذا فى الاحياء تبعاً للحكمة ، وهذا القلب وجوده لا يهائم بل هو موجود للبيت الهائم ، وأما قول سهل التستري : القلب هو العرش ، والصدر هو الكرسي فراده تشبيه القلب بالعرش والصدر بالكرسي ، وعن كعب الأحبار قال دخلت على عائشة فقالت : الانسان عيناه ماد ، ووأذناه قمع أى واع ، ولسانه ترجمان ، ويده جناحان وربلاؤه يريد والقلب ملك ، فإذا طاب الملك طاب جنوده ، فقالت هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول . وقال على رضى الله عنه فى تمثيل القلوب : ان الله تعالى فى أرضه آية وهى القلوب فأجيبها اليه أرقها وأصفها وأصلبها ثم فسره فقال : أصلها فى الدين وأصفها فى اليقين وأرقها على الاخوان يعنى المراقبين ، وهو إشارة الى قوله تعالى (أشداء على الكفار رحماء بينهم) وقوله تعالى (مثل نوره كمشكاة فيها مصباح) قال أبى بن كعب مثل نور المؤمن وقلبه ، وقوله (أو كظلمات فى بجمرجى) مثل قلب المنافق الفاسق ، وقال زيد بن أسلم فى قوله تعالى : (فى لوح محفوظ) هو قلب المؤمن وفى الحديث «إذا أراد الله بعبد خيراً جعل له واءظام قلبه» الدليل من حديث أم سلمة باسناد جيد ، ولاحمد والطبرانى فى الصغير من حديث أبى سعيد «القلوب أربعة : قلب أحرد فيه سراج يزهى فذلك قلب المؤمن ، وقلب منكوس فذلك قلب الكافر ، وقلب أغلف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق ، وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة يمدّها الماء الطيب ، ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها القبرح والصديد ، فأى المادتين غلبت عليه حكم له بها» وفى رواية ذهبت به ، وفى الحديث القدسي والكلام الانسى «لم يسئنى أرضى وسئائى ووئسنى قلب عبدى المؤمن اللين الوداع ، كذا فى الاحياء . وقال مخرجه لم ارله اصلاً ، وتعبه بعض الحفاظ بأنه ربواه عبد الله بن

احمد في الزهد عن وهب بن منبه بلفظ « ان الله فتح السموات لحز قيل حتى نظر الى العرش فقال حز قيل : سبحانك ما اعظم شأنك يارب . فقال الله : ان السموات والارض ضعفن عن ان يسعني ووسعني قلب عبدى المؤمن الودع اللين » انتهى ولا يخفى ان هذا من الآثار فلا ينافي ما تناه المخرج من الاخبار . وفي الخبر : قيل من خير الناس فقال كل مؤمن محرم القلب ، فقيل وما محرم القلب ؟ فقال هو التقى التقى الذي لا غش فيه ولا بغى ولا غدر ولا حسد ، رواه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو باسناد صحيح وفي الاحياء عن عمر رضى الله عنه : رأى قلبى ربى اذا كان قد رفع الحجاب بالتقوى ومن ارتفع الحجاب بينه وبين قلبه تجلى صورة الملك والمملوك في قلبه فيرى جنة عرض بعضها السموات والارض اما جعلتها كبر سعة من السموات والارض ، لان السموات والارض عبارة عن عالم الملك والشهادة ، وهو وان كان واسع الاطراف متباعدة الاكتناف فهو متناه على الجملة ، واما عالم المملوك وهو الاسرار الغائبة عن مشاهدة الابصار المخصوص بادراك البصائر فلانهاية له ، نعم الذى يلوح للقلب فيه مقدار متناه ولكنه في نفسه وبلاضافة الى علم الله تعالى لانهاية له . وجملة عالم الملك والمملوك اذا اخذت دفعة واحدة تسمى الحضرة الربوبية محيطة بكل الموجودات اذ ليس في الوجود شئ سوى الله تعالى وافعاله ومملكته وعبده من افعاله فما يتجلى من ذلك للقلب هو الجنة بعينها عند قوم ، وهو سبب استحقاق الجنة عند اهل الحق ، ويكون سعة ملذكة في الجنة بحسب سعة معرفته ، وبمقدار ما يتجلى له من الله تعالى وصفاته وافعاله من مصنوعاته ؛ وانما مراد الطاعات واعمال الجوارح كلها تصفية القلب وتزكيتة وجلاؤه وقد افلح من زكاه ومراده بتزكيتة حصول نور الايمان فيه اعنى اشراق نور المعرفة ، وفي الاحياء ان القلب لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعلق عجيب وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان ، وهي المدركة للعالمات العارفة من الانسان ، وهو مخاطب والمطالب والمعائب ، ولها علاقة مع القلب الجسماني ، وقد تحيرت عقول اكثر الخلق في ادراك وجه علاقته . وان تعلقها به يضاهى تعلق الاعراض بالاجسام والاصواف بالموصوفات انتهى . ومن هنا قيل معنى قوله : من عرف نفسه فقد عرف ربه ، تعجيز . وفيه تنبيه على ان ليس لاحد من الانسان ان يعرف حقيقة نفسه مع انه بها بائال انسه هذا وفي اطلاق القلب على الانسان لم يظهر وجه في ميدان التبيان ، بل المغايرة بينهما ظاهرة عند الاعيان لقوله تعالى : (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) الآية ، فالصحيح ان القلب آلة لمعرفة الرب كما يشير

وَأَسْمُ النَّفْسِ فَقَسَمَهَا التَّنْزِيلُ إِلَى مُطْمَئِنَّةٍ

إليه قوله تعالى (انهم يسير وافي الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها) والفرق بين القلب والنفس والعقل ان القلب يفرق بين الحق والباطل ثم يتقلب في قبول احدهما ويتردد في خاطرهما ، ويترتب عليهما صلاح الجسد وفساده ، والنفس غالباً مائلة الى الشهوات والذات كما يشير اليه قوله سبحانه (وفيها ما تشبهه الانفس) من المأكولات والمشروبات والمشمومات والمسموعات وسائر الملهذوات ثم النفس المذمومة هي التي لا تفرق بين المباحات والمحظورات ، ومنه قوله سبحانه (وامام من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) - (وأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى) والقل الجزئي مشترك بين الحيوان والصيدان وسائر الانسان ، والقل الكلي وهو المميز بين الخير والشر في العاقبة دنوباً او اخروياً ، وقيل بين خير الخيرين وشر الشرين ، فهذا عقل المطبوع وهو لا ينفع بدون عقل المشروح ، ولذا ترى الحكماء حجبوا بعقولهم الناقصة وان ادعوا كما لها عن متابعة الانبياء زعماء منهم ان الرسل ارسلوا للعامة وانهم من الخاصة فصاروا اجمل من كل جاهل ، فان المقلد قبل ايمانه وقا بتقليده في درجات جنانه ، والحكيم بعقله تنزل في درجات نيرانه ﴿ واسم النفس ﴾ اي ويطلق على الانسان اسم النفس لقوله تعالى (خلقكم من نفس واحدة) فالنفس جسم كثيف ، والروح جسم لطيف له سريان شريف في سائر الاعضاء ، لطيف لطافة سريان الهواء في البدن ، وقوله (كل نفس ذائقة الموت) و (علمت نفس ما حضرت) و (كالزبد في اللبن) ، والدهن في الجوز واللوز ، وماء الورد في الورد . والقلب داخل النفس وهو الطيف وأضوء من النفس والسرور ورحماني آلاء للنفس فانها تنجز عن العمل بدونه ولا تنفذ فائدة مالم يكن السر عنده والحاصل ان النفس هنا عبارة عن الهيكل الانساني المركب من الجسد الجسماني والروح الرباني الذي المراد من نفس واحدة آدم عليه السلام ﴿ قسمها ﴾ اي النفس ﴿ التنزيل ﴾ اي القرآن بعد اطلاقه النفس على آدم ونحوه وما يتعاق به من الاجزاء ﴿ الى مطمئنة ﴾ حيث قال تعالى (يا ايها النفس المطمئنة) أي يذكر الله سبحانه وهي النفس المؤمنة ولذا قال (ارجعي الى ربك راضية مرضية) الآية وهو يحتمل أن يراد بها الهيكل المركب الانساني فالمراد بقوله (فادخلي في عبادي وادخلي جنتي) اي مع عبادي الصالحين

وَلَوْامَةٌ. وَأَمَارَةٌ كَمَا تَطْلُقُ عَلَى مَا يَجْمَعُ الرِّذَائِلَ فَسَمَّاها الشَّارِعُ أَعْدَى الْأَعْدَاءِ
وَأَسْمُ الرُّوحِ قَوْرَدَ (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي)

كقوله تعالى حكاية عن الانبياء والمرسلين (توفنا مسلمين) (والحقنا بالصالحين) وأدخلنا الجنة آمنين ويشير إليه قوله سبحانه (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا يذكرون الله تطمئن القلوب) ويحتمل أن يراد بها الروح المجرد عن الجسد فالمراد بقوله (فادخلني في عبادي) أي في اجسادهم وعلى كل تقدير أريد بالنفس الجسدية (ولوامة) حيث قال (ولا أقسم بالنفس اللوامة) أي كثيرة الملامة لنفسها لاسيما يوم القيامة إن كانت عملت خيرا قالت هلا زدت ، وإن عملت شرا قالت ليتني لم أفعل ، وهو قول الفراء ، فهي شاملة للنفس البرية والفاجرة . وقيل تلوم على الخير والشر والنفع والضر ، وهو قول سعيد بن جبير وعكرمة . وقال الحسن : هي النفس المأثمة ، فإن المؤمن والله ماتراه الا يلوم نفسه ما اردت بكلامي ؟ ما اردت باكلتي ؟ وإن الفاجر يعضى عليه الدهر لا يحاسب نفسه ولا يعاتبها . وقال مقاتل هي النفس الكافرة فإن الكافر يلوم نفسه في العقبي على ما فرط في أمر الله في الدنيا ، وهو يحتمل الاحتمالين السابقين (وامارة) حيث قال تعالى (إن النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي) أي الامدة رحمة تربي في ، أو الا من رحم ربي به ، ولا يخفى انه لا يصح اطلاق النفس بهذا الوصف على الانسان المعروف . وفي بعض النسخ هنا زيادة ومأثمته وهي نسخة مهمة اذ لم يعرف في آية منزلة (كما تطلق) أي النفس (على ما يجمع الرذائل) من سوء السمائل (فسمماها الشارع أعدى الأعداء) فما أخرجه البيهقي عن ابن عباس يستد ضعيف « أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك » وهذا الاستعمال هو الغالب على الصوفية ، فهم يريدون بالنفس الجامع للصفات المذمومة من الانسان ، فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها (وأسم الروح) أي ويطلق عليه اسم الروح ايضا بانفراده ، وفيه البحث الذي تقدم والله أعلم ، فإن الارواح ضد الاشباح والانسان عبارة عن المركب منهما ، واستدل له بقوله (فوردد) في التنزيل (قل الروح من أمر ربي) ليس فيه دلالة على انه يطلق الروح ويراد به الانسان ، فإن كل موجود ذي كمية ومقدار فهو من عالم الخلق ، وكل موجود منزه عن الكمية والمقدار فهو من عالم الامر ، كذا قيل . والصواب ان كل ما خلق الله بالتدريج فهو من عالم الخلق ، وكل ما خلقه بمجرد الامر وهو يتعلق الارادة ، او بلفظ كن على

كَأَيُّطْلُقُهُ الْأَطْبَاءُ عَلَى الْجِسْمِ الْمَكَيَّفِ، وَأَسْمُ الْعَقْلِ فُورَدَ وَأَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ
وَقَالَ لَهُ أَقْبِلْ، الْحَدِيثَ

اختلاف فيه فهو من عالم الامر كما قال تعالى (إذا قضى أمرا) فاما يقول له كن فيكون
وقال عز وجل (انزبكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة ايام) الى ان قال
(الاله الخالق والامر تبارك الله رب العالمين) (كأي يطلقه) أى الروح (الاطباء) من
الحكماء (على الجسم المكيف) والصواب التوقف في سر الروح وامره اذ لم يتكلم فيه رسول
الله ﷺ على ما قاله ابن مسعود كما في الصحيحين ، وما لم يتكلم فيه فليس لغيره ان يتكلم
فيه ، وقد قال تعالى (وما او تيتم من العلم) أى به وبغيره (الا قليلا) لان علم جميع
الخلق بالإضافة الى علم الحق كقطرة من البحر . والمراد به العلم بأنه ما بوجوده الحياة وبفقد
المات ، والاقرب في تعريفه ما قيل من انه جسم لطيف روحاني رباني منبعه تجويف قلب
جسماني ، وينتشر بواسطة العروق الضواري الى اجزاء البدن ، ثم جريانه في البدن
وفيضان انوار الحياة والحس والسمع والبصر والشم منه على اعضائه يضاهي فيضان
النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فانه لا ينتهي الى جزء من البيت الا ويستنير به ،
فالحياء مثاله النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثاله السراج ، وسريان الروح
وحرقاتها في الباطن مثاله مثال حرقات السراج في جوانب البيت بتحريك محركه ، واما
قوله تعالى (نفخت فيه من روحي) فالمراد به اضافة تشريف لان الروح من جملة
مخلوقاته ، وقد ثبت ان الارواح خلقت قبل الاجساد بالقياس . واول الارواح روح
عائم الانبياء ، وكذا قوله (وروح منه) أى من عنده او من امره ، وانما اطلق الروح
على جبريل الالين لتجرد روحه لان الملائكة كلهم ارواح ، متجردة ، ولتخصه به ؛ ول
القرآن المسمى بالروح فانه سبب احياء الروح كما قال تعالى (يبقى الروح من امره
على من يشاء من عباده) وقال (او من كان ميتا فاحييناه) وسمى جبريل ايضا بالروح
المقدس أى المنزه عن النقصان في تبليغ امر الحق الى رسل الانسان ، والله المستعان
(واسم العقل) أى ويطلق عليه اسم العقل وفيه النظر السابق وما ذكره من الاستدلال
بغير المطابق حيث قال (فوردا اول ما خلق الله العقل وقال له اقبل الحديث) أى
د فاقبل وقال ادبر فادبر ثم قال الله عز وجل وعزني وجلالي ما خلقت خلقا اكرم على
منك بك آخذ وبك اعطى وبك اثيب وبك اعاقب ، الحديث كذا في الاحياء ، وقال

كَمَا يُطْلَقُ عَلَى الصِّفَةِ الْمُكَيَّفَةِ

مخرجه رواه الطبرائي في الكبير والاولسط من حديث ابى امامة وابونعيم من حديث عائشة باسنادين ضعيفين انتهى . وقال ابن تيمية وتبعه الزركشى انه كذب موضوع باتفاق أهل العلم ، وتعبه الحافظ السيوطى بمارواه عبد الله ابن الامام احمد في زوائد الزهد عن الحسن مرفوعا مرسل بسند جيد بلفظ لا خاق الله العقل الخ . وفي الحديث دليل على ان العقل غير العلم ، فان العلم عرض لا يتصور ان يكون اول مخلوق بل لابد ان يكون المحل مخلوقا قبله او معه ، ولانه لا يمكن الخطاب معه (كما يطلق) اى العقل (على الصفة المكيفة) اى الوصف الذى يتميز الانسان به عن سائر البهائم من جنس الحيوان ، وهو الذى استعد به لقبول العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية المكرية ، وهو الذى اراده الحارث بن اسد المحاسبى حيث قال في حد العقل : انه غريزة يتبها بها ذك العلوم النظرية ، وكأ انه نور يقذف في القلب ليستعد به لادراك الاشياء وهذا هو الصواب في تعريفه ، ونظيره ان الحياة غريزة يتبها الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية ، ثم العقل كالمرآة التى تفارق غيرها من الاجسام والاكوان في حكاية الصور والالوان لصفة اختصت بها في تلك الحالة وهى الصفاة وبها اتصفت بالآلة ، فمن ابن عباس مرفوعا لكل شىء آلة وعدة وان الله المومن العقل ، رواه ابن المحبر . وكذلك العين تفارق الجبهة في هيئات وصفات بها استعدت للرؤية ، فنسبة هذه الغريزة التى هى العقل الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة في سياقها الى انكشاف العلوم بها كنسبة نور الشمس الى البصر ، وعن على رضى الله عنه :

رأيت العقل عقليين * فطبوع ومسموع

ولا ينفع مسموع * اذا لم يك مطبوع

فما لا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع

فالاول هو المراد بقوله عليه السلام «ما خلق الله خلقا هو اكرم عليه من العقل» كما اخرجه الترمذى الحكيم في النوادر من رواية الحسن عن عدة من الصحابة والآخر هو المراد بقوله عليه السلام لعل «اذا اكتسب الناس من انواع البر يقرىوا بها الى ربنا عز وجل فاكتسب أنت انواع العقل تسبقهم بالزلفة والقربة» رواه أبو نعيم في الحلية ، وهو المراد أيضا بقوله عليه السلام «لا يلدوا الا ذرياء» اذا اريدت عقلا ازيدت

من ربك قربا فقال بأني أنت وأمي فكيف لي بذلك؟ فقال اجتنب محارم الله وأد فرائض الله تكن عاقلا واعمل بالصالحات من الأعمال تزدد في عاجل الدنيا ورفعوا كرامة وتل بها من ربك القرب والعز، رواه الترمذي الحكيم وغيره وقال ابن المسيب «أن عمرو بن كعب وأبا هريرة دخلا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله من أعلم الناس؟ فقال العاقل : قالوا من أعبد الناس؟ فقال العاقل قالوا فمن أفضل الناس؟ قال العاقل قالوا ليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال عليه السلام: (وان كل ذلك لسا متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للبتين) ان العاقل هو المتقى وان كان في الدنيا خسيسا دنيا رواه ابن المحبر، وله من حديث أنس من حديث ابن سلام سأل النبي عليه السلام في حديث طويل في آخره، وصف عظم العرش وان الملائكة قالت : يا ربنا هل خاقت خلقا أعظم من العرش؟ قال نعم العقل، قالوا وما بلغ من قدره؟ قال هيأت لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل؟ قالوا لا قال تعالى فاني خلقت العقل أصنافا شتى كمدد الرمل فمن الناس من أعطى حشية ومن الناس من أعطى حشيتين ومنهم من أعطى الثلاث ومنهم الأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك » ورواه الترمذي الحكيم في نوادر مختصرا، ولهذا انقسم الناس الى بليد لا يفهم بالفهم الا بعد تعب طويل في التعليم والى ذكي يفهم بالرمز والاشارة من غير حاجة الى العبارة والى كامل تتبع من نفسه حقائق الأمور ودقائقها بدون التعليم (يكادز يتهاىضى ولو لم تمسه نار) وذلك مثل الانبياء عليهم السلام وبعض اتباعهم من الاولياء الكرام ويعبر عن الاول بالوحي وعن الثاني بالالهام هذا وقد قال عليه السلام «يا ايها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتهم عنه ، واعلموا أنه مجدكم عند ربكم ، واعلموا أن العاقل من أطاع الله وان كان دميم المنظر حقير الخطر دنى الميزة رث الهيمه ، وان الجاهل من عصى الله وان كان جميل المنظر عظيم الخطر شريف الميزة حسن الهيمه نصوحا فطورا قافلا فردة والخنازير أعقل عند الله من عصاه ولا تغتروا بتعظيم أهل الدنيا ياكم وياهم فانهم من الخاسرين » رواه داود بن المحبر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحارث بن أبي أسامة عن داود . عن أنس قال أتني قوم على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال عليه السلام كيف عقل الرجل فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة وأصناف الخير وتسألنا عن عقله فقال عليه السلام «ان الاحق يصيب بحمقه أكثر من فجور الفاجر ، وانما يرتفع العباد غدا في الدنيا جات زاني

من ربه على قدر عقولهم» رواه ابن المحبر بنماه والحكيم الترمذى مختصرا. وعن عمر مرفوعا «ما اكتسب رجل مثل فضل ثقل يهدى صاحبه الى هدى أو يردده عن ردى و. اتم ايمان عبدا ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» ابن المحبر، وعنه الحارث بن أبى أسامة وعن أبى سعيد مرفوعا «لكل شيء دعامة أى عماد ودعامة المؤمن عقله، فبقدر عقله تكون عبادته أما سمعتم قول الفقار فى النار: (لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير» ابن المحبر وعنه الحارث. وقال عليه السلام «ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم» ، ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم له عقله، فعند ذلك تتم له ايمانه وأطاع ربه وعصى عدوه ابليس» ابن المحبر من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده به. والحديث عند الترمذى مختصرا دون قوله ولا يتم من حديث عائشة وصححه «وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله باى شيء يتفاضل الناس فى الدنيا؟ فقال بالعقل قلت ففى الآخرة قال بالعقل قلت اليس انما يجوزون باعمالهم؟ فقال هل عملوا الا بقدر ما اعطاهم الله من العقل، فبقدر ما اعطوا من العقل كانت اعمالهم، وبقدر ما عملوا يجوزون» ابن المحبر والحكيم الترمذى نحوه. وقال عليه السلام «اتمكم قليلا اشدتم الله خوفا واحسنكم فيما امر به ونهى عنه نظرا وان كان اقلكم تطورا» ابن المحبر من حديث أبى قتادة. وفى الاحياء: اما العلوم الدينية فهى المأخوذة من الانبياء عليهم السلام بطريق التقليد، وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله وسنة رسوله وفهم معانيهما بعد سماع مبانيهما، وبه كمال صفة القلب فى معرفة الرب، وبه سلامته عن الاعراض والاغراض والادواء والامراض. فالعلوم العقلية غير كافية فى سلامة القلب وان كان محتاجا اليها فى معرفة الرب. فالداعى الى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل، والمذتنفى بمجرد العقل عن انوار القرآن والسنة مغرور. فايك ان تكون من احد الفريقين، وكن جامعا بين الاصلين فان العلوم العقلية كالاغذية، والعلوم الشرعية كالادوية، والشخص المريض يتضرر بالغذاء مهما فاته الدواء، وكذلك امراض القلب لا يمكن علاجها الا بالادوية المستفادة من الشريعة المصطفوية، وهى وظائف العبادات والاعمال التى رتبها الانبياء عليهم السلام لاصلاح القلوب، فمن لا يداوى قلبه المريض بمعالجة العبادات الشرعية والتفى بالعلوم العقلية استضر بها كما يستضر المريض بالغذاء. ثم قال: والعلوم العقلية تنقسم الى دينية واخرى، والدينية كعلم الطب والحساب والهندسة والنجوم وسائر الحرف والصناعات، والاخرى كعلم احوال القلب وآفات الاعمال والعلم بالله وصفاته وافعاله، وهما علمان متباينان، يعنى ان من صرف عنايته الى احدهما حتى تعمق فيه تصيرت بصيرته عن الآخر.

ثُمَّ الْخَوَاطِرُ تَارَتْ حَدُوثُ فِي الْقَلْبِ تَبَعَتْ عَلَى الْأَفْعَالِ وَالتَّرُوكِ فَإِنْ نَفَعَ فِي الْآخِرَةِ فَخَيْرٌ وَالْإِعَانَةُ عَلَيْهِ تَوْفِيقٌ وَإِنْ ضَرَّ فَشَرٌّ وَالْإِعَانَةُ خُذْلَانٌ وَالْفَارَقُ الشَّرْعُ، ثُمَّ الْفَارَقُ عَمَلُ الصُّلَحَاءِ فَلَا مُوَافَقَ خَيْرَ وَالْمُخَالَفَ شَرًّا وَلَوْ بِرُخْصَةٍ أَوْ شُبْهَةٍ ثُمَّ النَّفْسُ فَمَا تَنَفَّرَتْ عَنْهُ نَفَرَةٌ طَبَعَ لِأَخْشِيَةِ خَيْرٍ

ضرورة على الأكثر، ولذا ترى الألباس في علوم الدنيا جهالا في أمور الآخرة، والاكياس في دقائق علوم الآخرة جهالا في أكثر علوم الدنيا، لأن قوة العقل لا تنفي بالأمرين جميعا في الغالب فيكون أحدهما مانعا من الكمال في الثاني، ولذا قال عليه السلام: «أثر أهل الجنة البلبه» رواه الدارمي من حديث انس . وقال الحسن: «أدركنا أقواما لو رأيتهم لقاتم مجانين ولورأوكم لقالوا شياطين . وقال تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) فالدنيا والآخرة لا يجتمعان فهما ضرطان إذا أرصيت إحداهما أسخطت الأخرى . ومن هنا قال عليه السلام « من أحب آخرته أضر بدنياء ومن أحب دنياء أضر بآخرته فأتروا ما يبق على ما يبق » (ثم الخواطر آثار تحدث في القلب) وهي التي تعرض فيه من الأذكار والأفكار (تبعث على الأفعال) أي تارة (والتروك) أي وعليها تارة، فإن الخواطر هي المحركات للارادات، فبذلك الأفعال الحاطر يحرك الرغبة، والرغبة تحرك العزم، والعزم يحرك النية، والنية تحرك الاعضاء، والخواطر المحركة تنقسم الى قسمين (فان نفع) أي الحاطر وما يخطر فيه أو الفعل أو الترك (في الآخرة خير) محض (والإعانة عليه توفيق) أي لطف وهداية من الله سبحانه (وإن ضرر) ذلك في الآخرة (فشر والإعانة) أي عليه كافي نسخة (خذلان) أي ترك نصرة منه وإغراء، فالإعانة الثانية وقعت بطريق المشاطلة (والفارق) بين الخير والشر (الشرع) ولا عبرة بالطبع (ثم الفارق عمل الصلحاء) أي من العلماء (فالموافق خير والمخالف شر ولو) كان (برخصة أو شبهة) لانه لا ينفع في الآخرة إذا التقدير ولو كان ذلك الموافق برخصة والمخالف بشبهة. والرخصة ما يستباح بعذر مع قيام دليل الحرمة كتناول المضطر مال الغير وترك الخائف على نفسه الأمر بالمعروف، وحكمه أن الأخذ بالعزيمة أولى (ثم) الفارق (النفوس) فما تنفرت عنه نفرة طبع لأخشيته (أي مخافة من مخالفة غير الله) (خير) وقيل نفرة

وَمَا مَالَتْ إِلَيْهِ مِيلَ طَبَعٍ لَارْجَاءَ شَرٍّ ثُمَّ مِنَ الْمَلِكِ إلهَامٌ وَلَيْسَ سِوَى الْخَيْرِ وَمَنِ
الشَّيْطَانِ وَسِوَاكَ وَهُوَ شَرٌّ وَقَدْ يَكُونُ خَيْرًا كَمَا يَدْعُوهُ إِلَى الْمَفْضُولِ بِالشَّغْلِ
عَنِ الْفَاضِلِ وَالْجَرُّ إِلَى ذَنْبٍ لَا يَفِي خَيْرُهُ كَالْعَجَبِ فَوَرَدَ « إِنَّ الْقَلْبَ مَفْتُونٌ
بِمَلِكٍ أَوْ شَيْطَانٍ يَدْعُوَانِهِ »

الطبع كنفرة الشخص عن البزاق والمخاط ونحوهما، ونفرة الخشية كنفرة عن الخيرات
المأذية، فاذا خطر له أن يطوى ميلا إلى ثلاثة أيام في الصوم ولكن يجد في نفسه نفرة
وكرامة من هذا العمل فهذا الخاطر خير لأنه لا يهلك بجوع ثلاثة أيام غالبا (وما مالت
إليه ميل طبع لارجاء) من الله سبحانه (شر) مثلا خطر الخاطر أن يخرج من
البيت ويتفرج على المكان الفلاني ولا يخطر منه نية خير يرجو ثوابه مثل زيارة أخ
في الله أو عيادة مريض بل خرج لمجرد الخاطر فهو شر لما ورد من حديث من حسن
إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (ثم) الخاطر الصادر (من الملك إلهام وليس)
ذلك الخاطر (سوى الخير) لأنه مرشد ناصح هنالك لم يرسل الا ذلك (ومن الشيطان
وسواس وهو شر) محض غالبا (وقد يكون) الوسواس (خيرا) في الصورة
وقصده منه شر (كما يدعو إلى المفضل بالشغل) أي بسبب اشتغاله بالمفضل بمنما
(عن الفاضل) كن يلقى في قلبه خاطر العبادة من الفعل ليشغله عن العلم الذي هو
أفضل منها مع الجهل (والجر) عطف على الشغل أي ولما يدعو إلى خير بسبب
جره (إلى ذنب لا يفي خيره) أي لا يعدل نفعه بشره وضرره (كالعجب) أو
غيره من طلب جاه ونحوه (فورد إن القلب مفتون) أي تمتحن (بملك أو شيطان
يدعوانه) أي إلى خير وشر، والحديث لم أجد له أصلا، فالملك عبارة عن خلق
خلق الله تعالى شأنه إفاضة الخير وإفادة العلم، والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد
ذلك، وهو الوعد بالشر والامر بالفحشاء والتخويف عند الهم بالخير بالفقر، لما
قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا)
فنسب فعل الملك إلى نفسه تفضلا ونظرا إلى الحقيقة من غير الوساطة، فإن رؤية
الاسباب نوع من الحجاب ومن هذا الباب قوله تعالى (وتقلب أقدارهم) وأبصارهم
وقوله (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) وورده القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن.

وَمِنْهُ ابْتِدَاءُ خَاطِرٍ مُطَاقٍ

ان شاء أن يقيمه أقامه وان شاء أن يزيغه أزاعه، قال تعالى حكاية عن الراسخين في العلم حيث يقولون (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا) الآية وقال عليه السلام « في القلب لمثان لمة من الملك إبعاد بالخير وتصديق بالحق، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله سبحانه وتعالى فليحمد الله، و لمة من العدو إبعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهى عن الخير، فمن وجد ذلك فليستهذ بالله من الشيطان الرجيم ثم تلا: الشيطان يعدم الفقر، الآية. رواه الترمذي وحسنه من حديث أبي سعيد. وقال الحسن: إنما هما همان يجولان في القلب هم، من الله سبحانه وهم من العدو، فرحم الله عبدا وقف عندهم فما كان من الله أمضاه وما كان من عدوه جاهدته ونهاه. ولتجاذب القلب بين هذين المثلطين ورد « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » أى بين صفتي الجمال والجلال، أو تمثيل بسرعة تقلب القلب وتردده بالشئ المأخوذ بين الأصبعين المتحركين ولما كان قلب لا يخلو عن شهوة وغضب وحرص وطمع وطول أمل الى غير ذلك من الصفات البشرية المتشعبة عن الهوى النفسية لا جرم لا يخلو قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالسوسة، ولذا قال عليه السلام « ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا الا أن الله اعانتى عليه فأسلم فلا يأمرنى الا بالخير » رواه مسلم عن ابن مسعود .

ثم القلب الخالى عن الهوى لا يدخله الشيطان ولذا قال تعالى (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) وكل من اتبع هواه فهو عبد الهوى لاعبد الله قال تعالى (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) وقال جرير بن عبد الله : شكوت الى العلاء بن زياد ما وجد فى قلبى من الوسواس فقال : إنما مثل ذلك مثل البيت الذى يمر به اللصوص فان كان فيه شئ عاجزه والامضوا وتركوه ، ومن هنا قيل : المفلس فى امان الله . وقال عثمان ابن ابي العاص : يا رسول الله ان الشيطان حال بينى وبين صلاتى وقراءتى ، فقال ذلك شيطان يقال له خنزير فاذا أحسست به فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا، قال ففعلت ذلك فأذهب الله عني » رواه مسلم . ولا بن ماجه والترمذي من حديث أبي بن كعب « ان للوضوء شيطانا يقال له الوطمان فاستعينوا بالله منه » والحاصل أنه لا خلاص من الشيطان الا بالالتجاء الى الرحمن والتبرى من الحول والقوة للانسان، و اظهار العجز فى ميدان البيان بذكر الله فانه هو المستعان ، وذلك لا يقدر عليه الا المتقون كما يشير اليه قوله سبحانه (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) (ومنه) أى من الوارد من عنده تعالى (ابتداء خاطر مطلق) .

وَهُوَ أَمَّا خَيْرٌ أَعْتَنَّا وَإِمَّا شَرٌّ ابْتَلَاءٌ وَمِنَ النَّفْسِ هَوًى وَلَيْسَ الْهَوَى سِوَى الشَّرِّ
وَقِيلَ كَالْوَسْوَسةِ وَقِيلَ إِلَّا أَدَا كَأَنَّهُ مُطْمَئِنَّةٌ فَلَيْسَ سِوَى الْخَيْرِ وَهَذَا هُوَ الْخَامِسُ
الْمُسَمَّى بِخَاطِرِ الْقَلْبِ

وانما قال ابتداء لان حدوث الخواطر جميعها في قلب العبد من الله حقيقة،
لكن اذا حدثت عقيب دعوة الملك تنسب اليه وتسمى الهاما ، واذا حدثت عقيب
دعوة الشيطان تنسب اليه وتسمى وسوسة ، واذا حدثت موافقا للطبع يقال له هوى
النفس وتنسب اليه ، واذا حدثت من الله في القلب ابتداء بلا واسطة الملك والشيطان
ولاموافقا لطبع الانسان يسمى خاطرا مطلقا غير مقيد بالواسطة والرابطة (وهو
اما خير اعتناء) اي عناية ورعاية لعبده (واما شر ابتلاء) اي امتحانا لعبده (ومن
النفس هوى) اي والوارد منها يسمى هوى وهو ضد هدى (وليس الهوى سوى
الشر) كما ان الهدى ليس سوى الخير (وقيل كالوسوسة) اي من الشيطان يدهو
الى الشر غالبا وقد يدعو الى الخير ليسير ليجره به الى الشر الكثير ، وذلك لما قال
احمد بن ارقم البلخي : نازعتني نفسي بالخروج الى الغزو فقلت سبحانه الله ان الله تعالى
يقول (ان النفس لامارة بالسوء) وهذه تأمرني بالخير لا يكون هذا ابدا ، ولكنها
استوحشت فارادت لقاء الناس لتتروح اليهم ، وتتسامع الناس فيستقبلونها بالتعظيم
والتكريم ؛ فقلت لها : لا انزلك العمران ولا انزلك على ذى معرفة فاجابت ، فاسات
الظن بها فقلت الله اصدق ، فقلت اقاتل العدو حاسرا اي بلا سلاح فتكونين اول
قتيل فاجابت ، فاسأت الظن بها ، فقد أشياء مما ارادها فاجابت الى كل ذلك ، فقلت
يارب نهيى لها فاني متهمها ومصدق لك ، فكوشفت كأنها تقول : يا احد تقتلني كل
كل يوم يمنعك اياى من شهواتى مرات ويمخاقتك لى كرات . وما يشعر بذلك احد ،
فان قاتلت فقتلت مرة واحدة نجوت منك ، وتتسامع فيقال استشهد احد ويكون لى
شرف وذكر ، ففعدت ولم اخرج الى الغزو فى ذلك العام . فانظر الى خدام النفس وغرورها
ترانى الناس بعد الموت بعمل لم يكن بعد . ولقد صدق القائل :

توق نفسك لا تأمن غوائلها فالنفس شر من السبعين شيطانا

(وقيل الا اذا كانت) النفس (مطمئنة) بذكر الله (فليس) خاطرها
(سوى الخير وهذا هو الخامس) من الخواطر (المسمى بخاطر القلب)

(٢ - ١٩ ج ٢ شرح عين العلم)

فورد «استفت قلبك أما الفرق ففي الخير يعرف الخاطر بكونه مصمما ومحدثا عقيب الطاعة إجابة فورد (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) وطاريأ في الأصول والأعمال الباطنة فلا سبيل لغيره تعالى إليها وتنبيهها فورد «اللهم نبهنا عن نومة الغافلين والالهام بكونه مترددا ومبتدئا وطاريأ في الفروع والأعمال الظاهرة وحثا على الطاعة فورد (ويفعلون ما يؤمرون) والوسوسة

لقوله تعالى (الا يذكر الله تطمئن القلوب) يعني ولا تميل ايذا الى الذنوب والعيوب (فورد استفت قلبك) تمامه وان افتاك المفتون، فالخطاب للمتمنى فان قلبه لا يخطئ، ومن هنا قيل بحكي قلبي عن ربى (اما الفرق) بين الخواطر في الخير والشر (ففي الخير يعرف الخاطر) المطلق الذي يرد من الله (بكونه مصمما) اى ثابتا على حالة واحدة دائما (ومحدثا) اى وبكونه واقعا (عقيب الطاعة اثابة) اى جزاءه الراما (فورد) في التنزيل (والذين جاهدوا فينا) بالطاعة (لنهدينهم سبلنا) الباقية الموصلة الى قربنا وصلنا . ففي الخير « من عمل بما علم أورثه الله علم ما لا يعلم » وهو معنى قوله سبحانه (والذين اهتموا باذا هم هدى وآتاهم تقواهم) وقوله (وامان اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) اى الطريقة السهلة الموصلة الى الحالة الاخرى في الدنيا والعقوى (وطاريأ) عطف على مصمما اى عارضا (في الأصول) اى الاعتقادات (والأعمال) اى العبادات (الباطنة فلا سبيل لغيره تعالى إليها) فهو عليم بذات الصدور وخفايا الامور (وتنبيهها) عطف على اثابة اى للتنبيه عن نوم الغفلة في مقام الاثابة على فعل الطاعة، ولا يبعد ان يعطف على مصمما بذكر المصدر واردة الفاعل اى متنبها على الغفلات عن عمل الخيرات (فورد) في الدعاء (اللهم نبهنا عن نومة الغافلين) لم ارله اصلا (والالهام) الملكى يعرف (بكونه) اى الخاطر (مترددا) بين الفعل وتركه غير قوى في حكمه ، وقيل مترددا اى يجرى مرة ويذهب اخرى (ومبتدئا) اى لا محدثا بعد عمل عبادة ونحوه (وطاريأ) اى عارضا (في الفروع) العملية والعملية (والأعمال الظاهرة) الاخرى وقيد الأعمال بالظاهرة لان الملك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد في قول اكثرهم (وحثا على الطاعة) في الامور الدينية (فورد) في التنزيل (لا يعصون الله ما امرهم) (ويفعلون) اى الملائكة (ما يؤمرون) لانهم جبلوا على الطاعة (والوسوسة) من

يَكُونُهَا مَعَ عَجَلَةٍ وَنَشَاطٍ دُونَ خَشْيَةٍ عَلَى أَتَمَامِهِ وَأَدَائِهِ عَلَى وَجْهِهِ وَقَبُولِهِ تَعَالَى
 أَيَّاهُ وَبَصِيرَةٍ أَنَّهُ خَيْرٌ أَوْ شَرٌّ وَفِي الشَّرِّ يَعْرِفُ الْخَاطِرُ بِكَوْنِهِ مُصَمِّمًا وَمُخَدِّعًا عَقِيبَ
 الذَّنْبِ عُقُوبَةً فَوْرَدَ (بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) وَالْهَوَى يَكُونُهَا
 مُطَالَبَةً لِلشَّهْوَةِ فَوْرَدَ (مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ)

الخواطر تعرف (بكونها مع عجلة) لأمع بأن لقوله تعالى (وكان الإنسان عجولا) وفي الحديث
 «العجلة من الشيطان والالانة من الله» رواه الترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد
 وقال عز وجل (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى بك وأهلك وحيه) (ونشاط) أي فرح
 وانبساط وهو خفة تحصل للإنسان للأقدام على العمل من غير بصيرة وتصور مشوبة
 (دون خشية) أي من غير مخافة (على أتمامه) أي أتمام العمل انتهاء (وادائه على وجهه)
 أي وجه العمل وحقه ابتداء (وقبوله تعالى أياه) أي العمل وصاحبه اذ لا عبرة للمساواة
 (وبصيرة) أي ودون بصيرة (أنه) أي ذلك العمل (خير) يرجي عليه الثواب (أو
 شر) يخاف عليه العقاب وقيل: المراد بالبصيرة بصارة العاقبة بأن تبصر وتحقق وتتيقن أنه
 خير ورشد، ويجب لزومه مع قطع النظر عن قصد الثواب، والله اعلم بالصواب *

والحاصل أنك إن وجدت نفسك في ذلك الفعل الذي خطر بقلبك مع نشاط لأمع
 خشية، ومع عجلة لأمع تان، ومع أمن لأمع خوف، ومع عي عن العاقبة لأمع
 بصيرة فاعلم أنه من الشيطان. وإن وجدت نفسك مع ضد ذلك بأن تكون مع خشية
 لأمع نشاط، ومع تأن لأمع عجلة، ومع خوف لأمع أمن، ومع بصيرة لأمع عي
 فاعلم أنه من الله تعالى أو من الملك. وهذا الفرق في الخواطر في الخير كله (وفي الشر
 يعرف الخاطر) المطلق الذي هو من الله سبحانه (بكونه مصمما) أي قويا (ومخدئا)
 واقعا (عقيب الذنب عقوبة) أي للعقوبة على المعصية (فورد) في التنزيل (بل ران)
 أي غلب وعلا (على قلوبهم ما كانوا يكسبون) من السيئات الواقعة بعضها عقيب
 بعض عقوبة لم حتى أسودت قلوبهم حيث تراكت ذنوبهم، ومنه قوله تعالى (وإما
 من يخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) أي الطريقة العسرى الموصلة
 إلى مثلها في الدنيا والأخرى (والهوى) أي ويعرف خاطر هوى النفس (بكونها
 مطالبة للشهوة) أي للذة التي فيها الشهوة (فورد) في التنزيل (ما تشتهي أنفسكم) حيث

وَمَصْرَةٌ عَلَى مَعِينٍ فَالْنَفْسُ لَا تَسْكُنُ دُونَ قَضَاءِ الشَّهْوَةِ وَالْوَسْوَسَةُ بِكُونِهَا مُبْتَدَأَةٌ فِي الْأَكْثَرِ وَمُتَرَدِّدَةٌ فَالشَّيْطَانُ كَلْبٌ إِذَا طُرِدَ مِنْ جَانِبٍ دَخَلَ مِنْ آخَرٍ، وَبَاعِثَةٌ عَلَى غَيْرِ مَعِينٍ فَعَرَضُهُ نَفْسُ الْإِغْوَاءِ، وَمُسْوَلَةٌ لِمَعْصِيَةِ فُورَدٍ (الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ)

نسب الاشتباه الى النفس التي هي منبع الهوى (ومصره على معين) اي وبكونها مصممة على شهوة معينة على وجه معين وطريق معين لا عدول عنه بوجه اصلا وقطعا (فالنفس لا تسكن دون قضاء الشهوة) اي من غير غرضها التي تريده كما قيل :
تريد النفس ان تلقى منهاها ويا بني الله الاما يريد

(والوسوسة) تعرف (بكونها مبتدأة) اي ليست شغب طاعة ولا معصية (في الاكثر) اي اكثر الاحوال او اكثر الوسوس (ومتريدة) فتارة تدعو الى معصية واخرى الى اخرى فهي غير مصممة على حالة واحدة (فالشيطان طيب) اذا ثبت (اذا طرد من جانب دخل من آخر) اي جانب آخر لما يشير اليه قوله تعالى (فيما افوتنا لا قعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم) والمراد طرق المعاصي جميعها ، فمن ابن مسعود : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الله ، ثم خط خطوطا عن يمين الخط وشمالة وقال هذه سبل الشيطان على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا : وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، (وباعثة) اي وبكونها محرزة (على غير معين) من انواع المعاصي (فعرضه نفس الاغواء) من اي جهة كان من الاعمال والاحوال (ومبولة) اي وبكونها مزينة ومسهلة (لمعصية) من المعاصي غير متعين (فوردي) في التنزيل (الشيطان سول لهم) اي زين لهم سوء اعمالهم (واملى لهم) اي امهلهم ببطء آجالهم ، او التي في نلوهم ما يندمون عليه في ما آثمهم . قال الحسن : بلغنا ان ابليس قال سولت لامة محمد المعاصي فقطعوا ظهري بالاستغفار ، فسولت لهم ذنوبا بالاستغفرون الله عز وجل منها وهي الالهواء ، وقد صدق المعبرون فانهم لا يعلمون ان ذلك من الاسباب التي تجر الى المعاصي فكيف يستحقرون

وَمَنْدَفَعَةً بِذِكْرِهِ تَعَالَى فُورَدَفِيهِ «إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ خَسَّ وَإِذَا غَفَلَ وَسَّوَسَ

منها؟ ومن عظيم حيل الشيطان انه يشغل الانسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب الاصولية والفروعية، والخصومات الدنيوية. وقال عبدالله بن مسعود: قعد قوم يذكرون الله عز وجل، فاناهم الشيطان ليقمهم من مجلسهم فيفرق بينهم لم يستطع، فاني رفته اخرى يتحدثون بحديث الدنيا فافسد بينهم، فقاموا يقتتلون وليس اياهم يريد مقام الذين يذكرون الله واشتغلوا بهم يفصلون بينهم، فتفرقوا عن مجلسهم ذلك مراد الشيطان منهم (ومندفعة) اي ويكونها مندفعة (بذكره تعالى) ولو لم يذكر خفي (فوردي) في الحديث (فيه) اي في حق الشيطان (اذا ذكر) العبد (الله خسس) اي تأخر الشيطان (واذا غفل وسوس) قال مجاهد في معنى في قوله تعالى (من شئ الوساوس الخناس) قال هو منبسط على قلب الانسان فاذا ذكر الله خسس وانقبض واذا غفل انبسط على قلبه، فالتطارد بين ذكر الله وسوسة الشيطان كالتطارد بين النور والظلام وبين الليل والنهار. ولتطاردهما قال تعالى (استحوذ عليهم الشيطان فانسبهم ذكر الله) وعن انس قال عليه السلام «ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خسس وان نسي الله التقم قلبه» ابن ابي الدنيا وابو يعلى وابن عدى. هذا وكما ان الشهوات ممتزجة بلحم الادي ودمه فسلطنة الشيطان ايضا سارية في لحمه ودمه ولذا قال عليه السلام «ان الشيطان ليحرق من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع» وذلك لان الجوع يكسر الشهوة ويجري الشيطان الشهوة المانعة عن الطاعات، وفيه تنبيه على انه لا يتخلص احد من الشيطان مادام حيا، نعم له سبيل الى دفعه وتضعيف قوته، كما قال عليه السلام «ان المؤمن ينفض شيطانه كما ينفض احدكم بعبه في السفر» اي يزيله ويضعفه، رواه احمد بن حنبل في حديث ابي هريرة. وقال ابن مسعود: شيطان المؤمن مزول، وقال فيس قال لي شيطاني دخلت فيك وانا مثل الجزور وانا الآن مثل العصفور، فقلت ولم ذلك؟ قال تذيبني بكتاب الله عز وجل. وقال ابو هريرة: التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر، فاذا شيطان الكافر سمع دمين كاس، واذا شيطان المؤمن مزول اشمع اغبر عار، فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن مالك؟ فقال انا مع رجل اذا اكل سمي الله فاظلم جاثما، واذا شرب سمي الله فاظلم عطشا، واذا ادمن سمي الله فاظلم اشمع، واذا لبس سمي الله فاظلم عريانا، فقال شيطان الكافر لكني مع رجل

وَقِيلَ يَتَعَذَّرُ الْبَيِّنُ الْإِبْرَاقُ التَّقْوَى وَالْمَعْرِفَةَ

لا يفعل شيئا مما ذكرت ، فانا اشاركه في طعامه وشرابه ولباسه . وفي الساق من حديث سيرة باسناد صحيح « ان الشيطان قد لا ين آدم في طريقه ، فقد له في طريق الاسلام فقال اتسلم وتذر دينك ودين آبائك فعصاه واسلم ، ثم قد له بطريق الهجرة فقال انهاجر وتذر ارضك وسماك فعصاه وهاجر ، ثم قد له بطريق الجهاد فقال له اتجاهد وهو جهاد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتكبح نساؤك ويقسم مالك فعصاه وجاهد ، فقال عليه السلام : فن فعل ذلك ومات كان حقا على الله ان يدخله الجنة ، واذا عرف هذا فينبغي للعبد ان يشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالبحث عن اصله ونسله ومحلّه ، فقد قال تعالى (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير) وقال عز وعلا (الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم) (وقيل يتعذر التمييز) بين الخواطر بشئ من الاشياء (الابنور التقوى والمعرفة) بصفات المولى كما قال تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسمهم طائف من الشيطان تذكروا) أى رجعوا الى نور العلم (فاذا هم مبصرون) أى انكشف لهم الاشكال وانحل لهم العقال وتبين لهم غامض الاحوال وأما من لم يرض نفسه بالتقوى فيميل طبعه الى اذعان الهوى لتلبسه بمتابعة الهدى ويكثر فيه غلظه ويعجل هلاكه وهو لا يشعر به ، وفي مثلهم قال تعالى (وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) قيل هي اعمال ظنوها حسنتا فاذا هي سيئات : وفي الاحياء ينبغى ان يعلم ان الخواطر تنقسم الى ما يعلم قطعاً أنه داع الى الشر فلا يخفى كونه وسوسة ، وإلى ما يعلم أنه داع الى الخير فلا شك في كونه الهاما ، وإلى ما يترد فيه ولا يدري انه من لمة الملك او من لمة الشيطان . فان من مكائد الشيطان ان يعرض الشر في معرض الخير والتميز في ذلك غامض ، واكثر العباد به يهلكون ، فان الشيطان لا يقدر على دعائهم الى صريح الشر فيصور الشر لهم بصورة الخير . ولذا روى : ان ابليس تمثل لعيسى عليه السلام فقال له قل لا اله الا الله فقال كلمة حق ولا اقولها بقولك . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « كان راهب في بنى اسرائيل فاخذ الشيطان جارية فغنىها وألقى في قلوب امهائها ان دواها عند الراهب ، فأتى بها الى الراهب فأتى ان يقبلها ، فلم ير الا وابه حتى قبلها فكانت عنده ليعالجها ، فأتاه الشيطان فوسوس اليه وزين له مقاربتها ، فلم يزل به حتى وقع عليها فخلبت منه ، فوسوس اليه وقال : الآن تفتضح

وَاخْتَلَفَ فِي الْأَخْذِ بِالْخَوَاطِرِ وَالتَّحْقِيقِ

ياتيك أهلها فاقتلها فان اتوك قتل ماتت ، فقتلها ودفنها ، فأتى الشيطان أهلها فوسوس اليهم والقي في قلوبهم انه احبها ثم قتلها ودفنها ، فاتاه أهلها فسالوه فقال ماتت ، فالتقى اليهم الشيطان انها مدفونة عنده ففتشوا عليها فوجدوها مقتولة فاخذوه ، فاتاه الشيطان فقال انا الذى اخذتها وانا الذى القيت في قلوب أهلها فاطمنى اخلصك منهم ، قال بما ذا قال اسجدلى سجدتين فسجد له سجدتين ، فقال له الشيطان اتى برى منك ، فهو الذى قال الله تعالى : مثل الشيطان اذا قال للانسان كفر فلما كفر قال اتى برى منك » الآية والحديث رواه ابن ابى الدنيا في مكائد الشيطان ، وابن مردويه في تفسيره من حديث عبيد بن رفاعه مرسلا ، وللحالم نحوه . وقفا على بن ابى طالب وقال صحيح الاسناد ، ووصله مطين في مسنده من حديث على ، وذكره البغوى في تفسيره عن ابن عباس ، وذكر ان الراهب اسمه برصيصا ، وتعلل بعد قتلها بان جنبا اخذها وراح بها ولم يقدر على دفعه عنها القصة بطولها ، فانظر الآن الى حيل الشيطان واضطرارة الراهب الى هذه الكبائر ، وكل ذلك لطاعته في قبول الجارية للمعالجة ، وهو امرين في المخالطة وربما يظن صاحبه انه خير وحسنه وملاطفة في المرافقة وحسن عشرة في المخالفة ، فيحسن ذلك في قلبه ، ويخفى الهوى في نفسه ، فيقدم اليه كالراغب في الخير لديه فيخرج الامر بعد ذلك عن اختياره هنالك ، ويجر البعض الى البعض بحيث لا يجد محيصا للخلاص عن الامر المذكور فتغذبا لله من تضييع اوائل الامور ، واليه الاشارة بقوله عليه السلام « من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه » متفق عليه من حديث النعمان ابن بشير (واختلف في الاخذ) أى في المؤاخظة (بالخواطر) فبعضهم قال بعدم الاخذ مطلقا ، وأستدل بقوله عليه السلام « يقول الله تعالى إذا هم عبدى بسيسة فلا تكتبوها » وبعضهم بالاخذ مطلقا وأستدل بقوله تعالى (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) (والتحقيق) التفصيل فان اول ما يرد على القلب الخاطر ، كالموخطر له مثلا صورة امرأة واما وراء ظهره في الطريق بحيث لو التفت اليها ليرأها ويسمى حديث النفس ، والثاني هيجان النفس في الرغبة الى النظر وهو حركة الشهوة التي في الطبع وهذا يتولد من الخاطر الاول ويسمى ميل الطبع ، والثالث حكم القلب بان هذا ينبغي ان ينظر اليها فان الطبع اذا لم تتبع الهمة والنية ما لم تندفع الصوارف ، فانه قد يمنعه حياء أو خوف

عدمه فيما لا اختيار له كحديث النفس وميل الطبع لامتناع التكليف فيه وورد
عني عما حدثت به نفوسنا . وأما هو في العزم والهم فورد (وإن تبدوا ما في أنفسكم
أو تخفوه يحاسبكم به الله)

من الله تعالى عن الالتفات ، وعدم هذه الصوارف بما يكون تأمل وهو على كل حال
من جهة العقل ويسمى هذا اعتقاد أو هو يتبع الخواطر والميل ، والرابع تصميم العزم وجزم
النية ، وقيل الإرادة ميل الباطن نحو المطلوب والقصد قراره في القلب على نهج
المرغوب والعزم بحيث لا يمكن زواله والجزم بحيث يوجب العمل في ما له فاذا عرفت
هذا فالتحقيق عند أهل التدقيق وأرباب التوفيق (عدمه) أى عدم الأخذ بمعنى
المواخظة (فيما لا اختيار له كحديث النفس) مما يخطر ببالها ويذهب بسرعة زوالها
(وميل الطبع) أى الجلي الذى لا اختيار لصاحبه فى الميل اليه ، وأنت عرفت أن
حديث النفس وميل الطبع متغايران . وقيل عطف تفسيرى وهو خاطر فعل الذى
ما نجر الى العزم والهم (لامتناع التكليف فيه) أى فيما لا اختيار فيه فانه تكليف
مالا يطاق وقد قال تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) (وورد) فى الحديث (عني
عما حدثت به نفوسنا) وهو معنى حديث الصحاح الست عن أنس بن مالك « أن الله تجاوز
لامتى عما حدثت به انفسها ما لم يتكلم به أو يعمل به » وعن أنس بن مالك « قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم » يقول الله اذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فكتبوا
عليه سيئة فان تركها من أجلى فكتبوها حسنة ، واذا هم بحسنة ولم يعملها فكتبوها
حسنة فان عملها فكتبوها عشرة » رواه الشيخان (وانما هو) أى الأخذ والمواخظة (فى
الجزم) أى حكم القلب بان هذا ينبغي أن يفعل (والهم) أى المصمم فهو عطف
تفسيرى وهو قصد الفعل بعد الخطور ولكن ما افضى الى مباشرة الفعل لما منع من الشرع
أو العقل أو غيرهما ، فانه قد يكون الفاسق محروما وفقه مجزوما ، أو الثانى اخص
من الاول فتأمل (فورد) فى التنزيل (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به
الله) أى ان تظاهروا ما فيها من العزم والهم على المعصية أو تخفوه بحسابكم به كما قال :
(فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) ولما نزلت الآية جاء ما من من الصحابة إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا قلنا ما لا نطيق ، أن احدا منا ليحدث نفسه بما لا يحب ان يثبت

أَنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْآيَةَ . أَمَّا يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ ، وَوَقَعَ الْإِجْمَاعُ عَلَى الْأَخْذِ
بِالْكِبَرِ وَالْعُجْبِ وَالرَّيَاءِ إِلَّا أَنْ يَتَّبَعَ بَعْدَ الْعَزْمِ لَهُ تَعَالَى فَيَمْحُوهُ لِرُجْحَانِ
تَأْثِيرِ الْإِمْتِنَاعِ فِي تَنْوِيرِ الْبَاطِنِ لِأَنَّهُ يَخَالِفُ الطَّبْعَ عَلَى تَأْثِيرِ الْقَصْدِ فِي تَسْوِيدِهِ
لأنه يوافقهُ

في قلبه ثم يحاسب بذلك ، فقال عليه السلام « لعلمكم تقولون كما قالت بنو اسرائيل
سمعنا وعصينا قولوا سمعنا وأطعنا » فانزل الله الفرج بقوله (لا يكلف الله نفسا الا
وسعها) رواه مسلم من حديث أبي هريرة . وابن عباس . فظهر به ان كل ما لا يدخل تحت
الوسع من اعمال القلوب لا يؤخذ به ، قال تعالى (ان السمع والبصر الآيات) أي (والفؤاد
كل اولئك كان عنه مشغولا) وقال تعالى (ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتبها فانه آثم
قلبه) وقال (لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم)
(انما يحشر الناس على نياتهم) رواه ابن ماجه من حديث جابر دون قوله انما ، وله من
حديث أبي هريرة « انما يبعث الناس على نياتهم » واسنادها حسن وفي الاحياء ونحن
نعلم أن من عزم ليلا على ان يصبح ويقتل مسلما او يزني فأت تلك الليلة مات . مصرا
ويبعث على نيته . والدليل القاطع فيه حديث « اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل
والمقتول في النار . قالوا يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال لانه اراد قتل
صاحبه » رواه الشيخان (ووقع الاجماع على الاخذ) أي المؤاخضة (بالكبر والعجب
والرياء) وخص الثلاثة بالذكر لكونها من اعمال الباطن ولتناسبتها بالخواطر (الا ان يمتنع)
عن العمل السوء (بعد العزم) أي القصد والجزم على الفعل (له) أي يكون امتناعه
لاجله (تعالى) رجاء أو خوفا (فيمحوه) أي فيمحوه الله سبحانه الاخذ بها والمعقوبة
عليها (لرجحان تأثير الامتناع) عن العمل لاجله تعالى (في تنوير الباطن لانه) أي
الامتناع (يخالف الطبع) ويوافق الشرع فيترجح (على تأثير القصد) أي قصد المعصية
والعزم عليها فيكون مؤثرا (في تسويده) أي تسويد الباطن وتغييره (لانه يوافق)
أي لان قصد المعصية يوافق الطبع ولا يلامم الشرع *

وحاصله الامتناع من حيث انه يخالف الطبع يحتاج الى جد شديد وسعى أكيد
وما كان جده أشد وسعيه أهم كان تأثيره أكمل وأتم فثبت بهذا ان تأثير الامتناع
في تنوير الباطن أشد من تأثير قصد المعصية في تسويد الباطن لانه لا يحتاج الى سعى

وَوَرَدَ فِيهِ «إِنْ تَرَكَهَا كُتِبَ عَلَيْهَا حَسَنَةٌ» ثُمَّ الْوَاجِبُ الْإِحْتِرَازُ عَنِ الشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ
عَدُوٌّ كَمَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ وَلِأَنَّ الْعَابِدَ يَغَايِظُهُ فَتَشْتَدُّ مَعَادَاتُهُ أَيَّاهُ

بليغ، ولما كان جده واجتهاده أقل كان التأثير أنقص فتأمل، وفي الخبر «أفضل الطاعات أحمرها» أي أشقها وأصعبها (وورد) في الخبر (فيه) أي في الامتناع (ان تركها) أي العبد السيئة (فاكتبوها حسنة) وقد تقدم، ولابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان هكذا مرسلًا قال ثابت: لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال إبليس لشياطينه لقد حدث أمر فانظروا ما هو، فانطلقوا ثم جاؤهم فقالوا ما ندري، قال إبليس أنا أتيتكم بالخبر فذهب ثم جاء فقال بعث محمد صلى الله عليه وسلم، قال فجعل يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي عليه السلام فيصرفون خائفين فيقولون ما صبحنا قوماً قط مثل هؤلاء ليس لنا نصيب منهم ثم يقومون إلى صلاتهم فينمحي أثر ذلك فقال إبليس رويداً بهم عسى الله أن يفتح لهم الدنيا فهناك تصيرون حاجتكم منهم، وبما يدل على أن حديث النفس لا يؤاخذ به ما روى عن عثمان بن مظعون حيث قال «يا رسول الله إن نفسي تحدثني أن أطلق خولة قال مهلا إن من سئتي النكاح، قال نفسي تحدثني أن أجيب نفسي، قال مهلا خصاء أمي ذروب الصيام، قال نفسي تحدثني أن أترهب، قال مهلا رهبانية أمي الجهاد والحج، قال نفسي تحدثني أن أترك اللحم، قال مهلا فاني أحبه ولو أصبته لاكلته ولو سألت الله لأطعمني، رواه الترمذي الحكيم في نوادر الاصول عن سعيد بن المسيب مرسلًا (ثم الواجب الاحتراز) أي الاحتراس (عن الشيطان) وما فيه من الوسواس (لأنه عدو كما نطق به القرآن) حيث قال (أن الشيطان لكم عدو مبين) وقال (أن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً) الآية (ولان العابد) العالم (يغايظه) أي يغالبه في غيظه لاجل كونه في سبيل الله (فتشتد معاداته) أي الشيطان (أياه) أي ذلك العابد، ولذا ورد «لفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد» ثم من عداوته للانعام أمره لهم بالانكسار ووعده الامان من عذاب الله وعدم حسابه والياس من ثوابه من غير شبهة فضلاً عن حجة، ويخوفهم بالفقر في اعطاء الزكاة ويحشمهم على الانفاق في المحرمات، ويخيل لهم حصر اللذات في الشهوات والهوات، ويدعوهم له ازواج وجوار ذات جمال ومزينة ومعطرة في غاية كمال الى زنا من ليس لها ذلك في الاحوال، ويامر الامراء بالظلم في اموال الاغنياء واوقاف الايتام والفقراء مع

وَالطَّرِيقُ الْإِسْتِعَاذَةُ لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِهَا «وَلَاَنَّ الْكَلْبَ أَنْ حَارِبْتَهُ تَعَبْتَ وَرَبَّمَا غُلِبْتَ فَالْجُوعُ إِلَى رَبِّهِ أَوَّلَى» وَالْمُجَاهَدَةُ بِالرَّدِّ

وفورها لهم ، ويقتل النفس بآدى خيال مع تمكنهم من الدفع فى الحال والاستقبال ، وله ابواب فيها اطناب (والطريق) أى طريق الاحتراز خمسة (الاستعاذة) منه به تعالى (لأنه) أى العبد والاستعاذة (مأْمُورٌ بِهَا) فى قوله تعالى (واما ننزعك من الشيطان نزعاً فاستعذ بالله) الآيات وسائر الآيات والاخبار الواردة ، وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح : اللهم انك سلطت علينا عدواً من غير انفسنا بصيراً بعبودنا معلماً على عوراتنا يرانا هو وقيله من حيث لا نراه ، اللهم فآيسه منا كما آيسته من رحمتك ، وقطه منا كما قطته من عفوك ، وابعد بيننا وبينه كما البعدت بينه وبين جنتك انك على كل شئ قدير ، وعن عبد الرحمن بن ابى لى قال : كان شيطان يأتى النبى صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار فيقوم بين يديه وهو يصلى فيقرأ ويتعوذ فلا يذهب ، فانه جبريل عليه السلام فقال : قل : أعوذ بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ذرأ وبرأ فى الارض ومن شر ما يخرج منها ، وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ، ومن فتن الليل والنهار ، وطوارق الليل والنهار الاطارقا يطرق بخير يارحم ، فقال ذلك فطفت شعلته وخر على وجهه ، رواه ابن أبى الدنيا فى مكائده الشيطان هكذا مرسل ، ولما لك فى الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مرسل ووصله ابن عبد البر فى التمهيد من رواية يحيى عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارعة عن عياش الشامى عن ابن مسعود ، ورواه احمد والبخارى من حديث عبد الرحمن بن حبيب (ولأن الكلب ان حاربته تعبت وربما غلبت فالرجوع الى ربه أولى) فى الخلاص عن البلوى . ومثل الشيطان بالكلب الجائع يقرب منك ، فاذا لم يكن بين يديك لحم أو خبز فانه ينزجر بان تقول له اخساً فجرد الصوت يدفعه ، وان كان بين يديك شئ من ذلك وهو جائع فانه يهجم عليك ولا يندفع بمجرد الكلام ، فالقلب الخال عن قوت الشيطان يندفع عنه بمجرد الذكر ؛ فأما الشهوة اذا غلبت على القلب رفعت حقيقة الذكر الى حواشى القلب فلم يتمكن الذكر من سويدها فيستقر الشيطان فى سويدها القلب . ومثل بعضهم الشيطان بالكلب التركى فانه لا يخلص لاحد منه لا بالسيف ولا بالفرار ولا باعطاء اللحم وغيره وانما ينجيه منه همة صاحبه من داخل خيمته فيفتري غضب كلبه ونهمته (والمجاهدة) مع الشيطان (بالرد) أى برد الوسوسة

وَقَلَعَ الْمُهْلَكَاتِ فَهُوَ أَمَّا سُلْطٌ لِلْإِمْتِحَانِ وَأَدَامَةٌ ذِكْرُهُ تَعَالَى لِسَانًا وَقَلْبًا لَمَّا سَبَقَ

ودفعها في الحالة الآتية ﴿وقلع المهلكات﴾ أي وأزالها من أصلها، وهي الحسد والحرص والغضب والشهوة وحب التزين في الثياب والاثاث والدار والشبع من الطعام ولو لم يكن من الحرام، والطمع في الانام واخذ كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة من الدراهم والدنانير وسائر اصناف الاوال، وخوف الفقر والبخل والتعصب للمذاهب والترصد للمناصب والتفكر في ذات الله وسوء الظن بالمسلمين، ونحو ذلك من الحالات الكاسدة والمقامات الفاسدة ﴿فهو﴾ أي الشيطان ﴿انما ساطع﴾ على الانسان ﴿للالمتحان﴾ في ميدان الطاعة والعصيان لحيث يكرم المرء أو يهان ﴿وادامة ذكره تعالى لسانا﴾ خفية أو جهرًا ﴿وقلبا﴾ فهو أفضل وأكثر تأثيرًا والجمع بينهما أكل ﴿لما سبق﴾ من ان العبد اذا ذكر الله خفس الشيطان وتأخر. وفي الخبر «ما سلك عمر لجا - أي طريقا - الاسلك الشيطان في غير لجة، رواه الشيخان من حديث سعد بن أبي وقاص . قال في الاحياء: وهذا لان قلبه هذا كان مطهرًا عن رمعي الشيطان وقوته وهي الشهوات، فمهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرد الذكر كما اندفع عن عمر كان محالًا، كمن طمع في أن يشرب الدواء قبل الاحتماء والمعدة مشغولة بغليظ الاطعمة، ويطمع في أن ينفعه الدواء كما نفع الذي يشربه بعد الاحتماء وتخلية المعدة . فالذكر دواء والتقوى احتماء، فاذا نزل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر اندفع الشيطان عنه كما تندفع العلة بتزول الدواء في معدة خالية عن الاطعمة، فان قلت الحديث قد ورد مطلقا بان الذكر يطرد الشيطان، قلنا ان هذه صوميات الشرع مخصوصة بشروط يعرفها علماء الدين . فانظر الى نفسك فليس الخبر كالمعاينة وتأمل ان منتهى ذكرك وعبادتك وصلاتك لله، فراقب قلبك اذا كنت في صلاتك كيف يجاذبه الشيطان الى الاسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين، وكيف يجر بك في أودية الدنيا ومهالكها حتى انك لا تذكر ما نسيته من فضول الدنيا الا في صلاتك فلا تزدحم الشياطين على قلبك الا اذا صليت، والصلاة يحك القلوب فيها مساويها ومحاسنها . فالصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا فلا جرم لا تطرد عنك الشيطان، بل ربما يزيد عليك الوسواس في ذلك الزمان كما أن الدواء قبل الاحتماء ربما يزيد عليك الضرر في الداء، فان شئت الخلاص من الشيطان فقدم الاحتماء بالتقوى ثم ارفده بدواء الذكر كما يشير اليه قوله تعالى: (ان الذين اتقوا اذا مسهم

وَالِاسْتِخْفَافِ بِدَعْوَتِهِ فَالْكَلْبُ اِنْ اَعْرَضَتْ عَنْهُ سَكَتَ وَ اِنْ اَسْتَمَلَتْ مَعَهُ تَعَبَكَ
وَمَعْرِفَةُ مَكَائِدِهِ فَالْأَلْسُنُ اِنْ عَلِمَ أَحْسَاسَ صَاحِبِ الدَّارِ فَرَّ وَهِيَ كَالنَّعَمِ عَنِ الْعَمَلِ
وَالْتَسْوِيفِ وَالْعَجَلَةِ وَالرَّيَاءِ وَالْعُجْبِ وَرَجَاءِ الْإِظْهَارِ مِنْهُ تَعَالَى وَعَدَمِ الْحَاجَةِ
إِلَى الْعَمَلِ بِنَاءً عَلَى قِسْمَةِ الْأَزَلِ فِي السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ وَالرَّدِّ بِالْحَاجَةِ لِلزُّوْدِ
وَهُجُومِ الْأَجَلِ وَرُجْحَانِ

طائفة من الشيطان تذكرها فإذا هم مبصرون (فالشرط في الذكر تقدم التقوى
أو نال الحضور في ذكر المولى، ومن هنا ورد من صلى ركعتين لم يحدث فيها بشيء
من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه) وقد قال وهب بن منبه : اتق الله ولا تسب الشيطان
في العلانية وانت صديقه في السر أى مطيع له في الباطن . وقال بعضهم : يا عجباً لمن
يعصى المحسن بعد معرفته بأحسانه ويطيع الدين بعد معرفته بطفائه . وعن بعض
الحكماء الشيطان يأتى ابن آدم من قبل المعاصى ، فان امتنع اتاه من قبل النصيحة
حتى يلقيه في البدعة ، فان أبى أمره بالتحرج والشدة حتى يحرم ما ليس بحرام ، فان
أبى شككه في وضوئه وصلاته حتى يخرج من العلم ، فان أبى خفف عليه أعمال البر
حتى يراه الناس صابراً غافياً فيبذل قلبه اليهم ويعجب بنفسه وبه يهاك وعنده يشتد
لجأه فانه آخر درجته ويعلم أنه لو جاوزها فأتته من الجنة (والاستخفاف بدعوته)
أى الاستحقار وعدم الاعتبار بدعوة الشيطان (فالكلب ان أعرضت عنه سكت)
عذلك (وان استغفلت معه) بالدفع (اتعبك) بالعواء (ومعرفة مكائده) الآتى بيانها
(فالألسن ان علم أحساس صاحب الدار فر) أى شرد واضطر الى الفرار ولم يتمكن
من القرار (وهى) أى المكائد السبعة (كالمنع عن العمل) من أصله (والتسويق) أى
التأخير عن محله (والعجلة) فى فعله (والرياء) فى قصده (والعجب) بعد فراغه
(ورجاء الاظهار منه تعالى) للخلق بعدم الاكتفاء بنظر الحق وهو من الرياء الخفى
(وعدم الحاجة الى العمل بناء على قسمة الأزل فى السعادة والشقاوة) وهذا لف
فى العبارة ونشر بالإشارة فى قوله (والرّد) أى رد المكائد المذكورة (بالحاجة)
الى العمل (للزود) أى لزاد المعاد فى يوم التناد ، فقد قال تعالى (وتزودوا فان
خير الزاد التقوى) (وهجوم الأجل) أى يحيطه بفترة قبل حصول العمل (ورجحان

الْقَلِيلَ النَّامَ عَلَى الْكَثِيرِ النَّاقِصَ وَكِفَايَةَ رُؤْيَيْهِ تَعَالَى وَالتَّفْوِضَ إِلَيْهِ فِي الْأَظْهَارِ
وَالْإخْفَاءِ وَفَرْضِيَّةِ امْتِثَالِهِ وَحَقِّيَّةِ وَعْدِهِ الْأَدْنَى مِمَّا لِقُصَارُ عَلَى التَّكْذِيبِ وَتَرْكُ
الْجِدَالِ ثُمَّ الْاسْتِمْرَارُ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ ثُمَّ الزِّيَادَةُ فِي ضِدِّهِ فَقِيهِ غَضَابِهِ وَأَخْتَلَفَ
فِي أَمَنِ الْأَقْوِيَاءِ

القليل من العمل (التام) اى الكامل بالتانى (على الكثير) من العمل (الناقص)
بالعجلة (وكفاية رؤيته تعالى) لقوله سبحانه (الم يعلم بان الله يرى) وقوله عز
وجل (اليس الله بكاف عبده) (وذكر منه التفويض اليه) اى التسليم بين يديه
(فى الاظهار والاختفاء) فى العبادة ، بل يذبح ان يميل الى الاختفاء لانه أبعد من
الرباء . وفى الخبر : افضل امتى الاقبياء الاختفاء (وفرضية امتثاله) اى امتثال
امره على عبده ، ثم ان كنت شقيا فانا محتاج الى العمل لكلا الوم نفسى يوم القيامة
فانى لو ادخلت النار وانا مطيع احب الى من ان ادخلها واما عاص لحقفة العذاب ، وان
كنت سعيدا فانا محتاج الى زيادة الثواب (وحقية وعده الادنى) اى الاقرب بالاثابة
على الطاعة والاجابة (ثم) الافضل (للاقتصار على التكذيب) اى تكذيب الشيطان
فما يوسوسه (وترك الجدال) فانه يردد قلب العبد ويشوشه . ولان المجادلة شاغلة عن
العبادة الكاملة (ثم الاستمرار على ما كان عليه) من العبادة والاستقرار من غير تكذيب
ولاجدال لان التكذيب ايضا شاغل بالجدال وان كان قليلا فان المقصود الاعلى
هو الحضور مع المولى (ثم الزيادة) اى زيادة الاجتهاد (فى ضده) اى اضداد ما ذكر
من المكائدا وفى ضد كيد الشيطان (فقيه غضابه) اى اغضاب الشيطان وارضاء الرحمن
كما حكى عن ابراهيم بن ادم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان فخوفه بان
هذه بادية مهلكة هاربة ولا زاد معك ولا سبب ولا روية ، فعزم على نفسه ان يقطع
البادية على تجرده ذلك ، وان لا يقطعها حتى يصل الى ألف ركعة تحت كل ميل من اميالها
هنالك ؛ وقام بما عزم عليه من المهمة وفى عليه فى البادية اثنتى عشرة سنة . ويروى عن
الفصيل بن غزوان انه قيل له : ان فلا تاذرك بسوء ، فقال : والله لا غيظن من امره
قيل من امره ؟ قال الشيطان ، ثم قال : اللهم اغفر له ان لا غيظن بان اطيع الله فيه . ومهما
عرف الشيطان من عبده هذه العادة كفف عنه خيفة ان تريد فى حسناته وهو خلاف
ماله من الارادة (واختلف) اى اختلف العلماء (فى امني الاقوياء) كالانبياء

مَنْهُ وَالْحَقُّ عَدَمُهُ قِصَّةُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَرَدَانَهُ لِيُغَانِ عَلَى قَلْبِي وَفِي مُنَافَاةِ التَّرْصُدِ
التَّوَكُّلِ وَالْحَقُّ عَدَمُهَا فَآخُذُ السَّلَاحَ وَجَمْعُ الْعَسْكَرِ وَحَفَرُ الْحَنْدَقِ مَا قَدَحَتْ فِي
تَوَكُّلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِي كَيْفِيَّةِ الْجَذْرِ

والاصفياء من الاولياء (ومنه) (اي من الشيطان فقال قوم هم معصومون وحفوظون
عنه لقوله سبحانه (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) وقوله (الاعبادك منهم المخلصين)
(والحق) من الاقوال (عدمه) (اي عدم امنهم من الشيطان في جميع الاحوال) (قصصة
آدم عليه السلام) في اكل الشجرة فانه صريح في الملام ونص في الكلام حيث قال
(وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى) ولقوله تعالى (واما ينزغك
من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) والخطاب لتبيننا عليه السلام وقد روى انه عليه السلام
نظر الى حلم توبه في الصلاة فلما سلم رى ذلك الثوب وقال (شغلني عن الصلاة) ولقوله سبحانه
(وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى) (اي قرأ) (القي الشيطان في امنيته) (اي
قراءته) (فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته) (وورد) (في صحيح مسلم وغيره) (انه)
(اي الشيطان) (ليغان) (اي ليحجب) (على قلبي) (فيمنعني عن ذكر ربي مع ان شيطانه اسلم فلا
يامر الا بخير) وتام الحديث «وانى لاستغفر الله في اليوم مائة مرة وفيه انه ليس في هذا
الحديث ما يدل على مدعى المصنف من اغواء الشيطان له فان المراد بالغين حجاب يقع من
كثرة مشاهدة غبار الغير في مقام البين فيمنع عن مشاهدة العين فيستغفر ربه من الذنب
اللائق به ، فان سيئات المقرين الاحرار حسنات المطيعين الاربراء وما دمت في هذه الدار
لا تستغرب وقوع الاكدار (وفي) (اي وكذا) (اختلف) في (منافاة الترصد) (اي
التحفظ للخطر من الشيطان) (التوكل) بالنصب مفعول منافاة (والحق) من الاقوال
المختلفة (عدمها) (اي عدم المنافاة) (فاخذ السلاح) (من الدرع والمغروساثر الاسلحة
(وجمع العسكر) للمقاتلة (وحفر الحندق) في المقاتلة (ما قدحت في توطئه) (اي وما
طعن في توطئه) (عليه السلام) واصحابه الكرام ، بل ورد الامر من الله سبحانه باخذ السلاح
في قوله تعالى (ولياخذوا حذرهم واسلحتهم) وقال (واعداوهم ما استطعتم من قوة
ومن رباط الخيل) وفي الحديث «الا ان القوة الرمي» (وفي) (اي وكذا) (اختلف) في (كيفية
الخطر) عن الشيطان فقوم قالوا اذا حذرنا الله تعالى عن العدو فينبغي لنا ان نستقر في ترمصه
ولا يكون شيء اغلب على قلوبنا من ذكره وفكره ، وقال قوم : لا ينبغي لنا ان نجتمع بين ذكر الله

فَالأُولَى تَقْرِيرُ عَدَاوَتِهِ عَلَى الْقَلْبِ وَالِاسْتِغْرَاقُ فِي ذِكْرِهِ تَعَالَى بِجَمْعِ الْهَمَّةِ
وَالِاسْتِغْثَالُ بِالِدَفْعِ عِنْدَ الْإِتْبَاهِ بَوْرُودِهِ أَمَّا الْاسْتِغْرَاقُ فِي التَّرْصُدِ فَيُنَاقِ الذِّكْرَ وَهُوَ
أَسْرَارُهُ وَاجْتَمَعَ يَنْقُصُ الْحُضُورَ وَرَدَ (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) وَعَنِ
النَّفْسِ فَعَلَّاجُهَا أَعْسَرُ

سبحانه وبين ذكر عدوه فضلا ان يكون ذكره غالبا، ففي الخبر من احب شيئا اكثر ذكره
وقال قوم: غلط الفريقان لان كلام القولين لا يخلو عن نوع من النقصان كما سيأتي له
البيان (فالأولى تقرير عداوته) اي احكام عداوة الشيطان واثباته (على القلب)
فاذا تقررت عداوته في القلب لازم ترك الالتفات اليه (والاستغراق في ذكره تعالى)
اي وتمام التوجه الى ذكر الرب (بجمع الهمة) من غير الالتفات الى ذكر
الشيطان ومكره بسبب حضور القلب في طاعة ربه (والاشتغال بالدفع)
اي بدفع الشيطان (عند الاتباه بوروده) اي بدخول الشيطان في القلب بالسواس
ونحوه لدخوله في الانسان مجرى الدم في لجه (اما الاستغراق في الترصد) اي في
التحفظ عن الشيطان للحذر (فينا في الذكر) المطلوب لذاته (وهو) اي الاستغراق
المذكور ونفي الذكر (اسراره) اي ايقاع الشيطان في السرور وايقاره، لانه مراده
في مقام اختياره (والجمع) اي وينافي جمع الهمة او مقام الجمع او جمع الجمع، وهو
ان لا تمتنع الذكوة عن الوحدة ولا تتحجب الوحدة عن الكثرة، والجمع بين ذكر الرحمن
وبين ترصد الشيطان (ينقص الحضور) في ميدان المشاهدة والعيان على قدر اشتغال
القلب بذكر الشيطان، فان الله سبحانه امر الخلق بذكره ونسيان غيره (وورد)
في التبريل (قل الله) اي ولا سواه ولا تعبد ولا تشهد الاياه (ثم ذرهم) اي اترك
الخلق من الشيطان وغيره فهم (في خوضهم) اي باطيلهم من الاشتغال بغير الحق
(يلعبون) كالبهايم والاطفال والمجانين كما قال في موضع آخر (ذرهم باطوا ويتمتعوا
ويلعبوا) الامل فسوف يعلمون) اي جزاء عملهم او مضمون قوله سبحانه (وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون) اي ليوحدون اولاءهم يطيعون ثانيا، ثم يذكرون على الدوام ثالثا،
ثم يمرقون حق المعرفة رابعا (وعن النفس) عطف على قوله عن الشيطان اي ثم الواجب
الاحتراز عن النفس الامارة بالسوء لانها اشد الاعداء وبلاؤها اصعب البلاء (فعلاجها
اعسر) من علاج الشيطان واشد الاشياء وداؤها اعضل الداء ودواؤها اشكل الدواء

لأنها محبوبة والحُب يعنى عن رؤية العيب ويصم عن سماع الملامة وعدو داخلي فلص البيت تعز فيه الحيلة ولا تنفك الأبالوت ولا تندفع بالذکر وتشكو النفس يوم القيامة عن واقفها في الدنيا ومنها نشأ ذنب إبليس بالكبر والحسد

لاربعة امور (لأنها محبوبة) لصاحبها مع انها اعدى عدوه (والحُب يعنى العين عن رؤية العيب) في محبوه (ويصم) الاذن (عن سماع الملامة) في مطلوبه، في الخبر «حبك الشيء يعنى ويصم» رواه احمد وغيره عن ابى الدرداء. والحاصل ان للانسان عى عن عيب محبوه لا يكاد يصر عيا في مطلوبه، لذا قال قائل في شعره :

وعين الرضا عن كل عيب ظيلة ولكن عين السخط تبدى المساويا

فاذا يستحسن الانسان من نفسه كل قبيح، ولا يكاد يطلع على عيب لها الا ويقول انه مليح، وهى في عداوته مستقرة، وفي غوايته مستمرة، فما اوشك ان توقعه في هلاك وفضيحة، ويتوهم انه خلاص ونصيحة، وهو لا يشعر به الا اذا حفظه الله سبحانه بفضله وكرمه (وعدو) أى ولانها عدو (داخلي) أى باطنى (فلس البيت) أى من يدخل فيه ويخرج منه (تعز فيه الحيلة) أى يعسر فى دفعه الخلاص من المكيدة ولذا قال تعالى (لا تتخذوا ابطاناً من دونكم لا يآلؤنكم خيالاً) (ولا تنفك) أى النفس عن الانسان (الابالموت) بخلاف الشيطان فانه ينفك بالاستعاذة والمجاهدة (ولا تندفع) النفس وشرها (بالذكر) أى بذكر الله، بخلاف الشيطان فانه يندفع بالذكر لما سبق من حديث. ا اذا ذكر الله خسر، وتشكو النفس يوم القيامة عن واقفها في الدنيا، فللحاجم عن انس مرفوعاً عجبت من مجادلة العبد به يوم القيامة يقول يا رب اليس وعدتني ان لا تظلمني؟ قال بلى؛ قال فاني لا اقبل على شهادة شاهد الا من نفسى، فيقول اولى كفى في شهادتي وبالملائكة الكرام الكاتبين، فيردد هذا مرات فيختم على فيه وتكلم اركاناً به بما كان يعمل، فيقول بعد الكبر وسحقاً فعنك كنت اجادل، واما ما فى الاحياء من انه عليه السلام قال: وكف اذاك عن نفسك ولا تتبع هواها في معصية الله تعالى اذن تخاصمك يوم القيامة فيلن بعضك بعضاً الا ان يعفو الله ويستر، فقال مخرجه لم اجده بهذا السياق (ومنها) اى من النفس (نشأ ذنب إبليس بالكبر والحسد) حيث قال (انا خير منه) واستمتع عن حكم

وَقَائِلَ بِالشَّحِّ وَهَارُوتَ بِالشَّهْوَةِ وَالطَّرِيقَ مَنَعَ الشَّهَوَاتِ فَالْحُرُونَ يَلِينُ بِنَقْصِ
 الْعَلْفِ وَحَمْلِ أَعْيَاءِ الْعِبَادَةِ فَالْحَارُ يُنْقَادُ بِزِيَادَةِ الْحَمْلِ، وَالِاسْتِعَانَةُ بِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ
 (أَنَّ النَّفْسَ لَا مَارَةَ بِالسُّوءِ إِلَّا مَارَحَمَ رَبِّي) وَالْأَصْلُ فِيهِ الرِّيَاضَةُ

ربه فكفر بسببه بعد قضاء الله السابق في حقه ففرق في بحر الضلال بعد عبادة ثمانين
 ألف سنة في بعض الأقوال، ولم يكن هناك دنيا ولا خلق ولا شيطان آخر بل كانت النفس
 وحدها فعلت ما عملت من جهدها (وقائيل بالشح) أى بسبب بخله على أخيه في اخته،
 فانكر على آية وقوعه في الكفر بسببه لا بسبب قتل أخيه (وهاروت) وصاحبه ماروت وقعا
 فيما وقعا من البلية (بالشهوة) التي ادت الى الزنا ونحوه من المصيبة قيل: وآدم وحواء
 بالحرص على الدوام والبقاء حتى اغترا بقول الميسر (هل اذلكما على شجرة الخلد وملك
 لا يبلى) فسقطا بذلك من جوار المولى الى هذه الدنيا الدنية الحقيرة النكدية القانية وتلقى
 اولاده من الامور المهلكة، ثم لم جرا الى يوم القيامة لا تجد في الخلق فتنة ولا فضيحة
 ولا عنة ولا ضللا ولا معصية الا واصلها النفس وهواها والا كان الخلق في سلامة وخير
 في مبدأ الامور ومنتهاها، واذا كان العدو بهذا الضرر طه لحق على العاقل ان يهتم بامرها في
 حقه . فان قيل بين لنا طريق دفع هذه النفس فيقال : (والطريق) أى طريق تذلل
 النفس وتكسر هواها، او طريق الاحتراز عن النفس ومشتهاها ثلاثة (منع الشهوات)
 ودفع اللهوات، ورفع اللذات عنها (فالحرور) أى الصعب من الدواب (يلين بنقص
 العلف) عن عادته مع جسده في مربطه (وحمل اعباء العبادَةِ) أى انقالها واشغالها
 (فالحار) (ينقاد بزيادة الحمل) على ظهره (والاستعانة به تعالى) والتضرع
 اليه ليهون امرها عليه والا فلا مخلص لديه (فورد) في التذليل (ان النفس لا مارة
 بالسوء الا مارحمت ربي) أى من رحمته او مدة رحمته (والاصل فيه) أى في طريق الاحتراز
 او في طريق تذلل النفس (الرياضة) أى وفق الشريعة المرضية ففى تحفة الملوك: لتحل
 الرياضة بتقليل الاكل الى أن يضعف عن اداء العبادَةِ، ولو واصل اربعين يوما مات
 مات عاصيا، ولو مرض وترك المعالجة توكلا على الله فمات لم يمت عاصيا، والتنعيم بانواع
 الفاكهة يباح وتركه افضل، والجمع بين الاطعمة حرام أى ممنوع ومكروه كراهة
 تنزيهية احرام في طريق الصوفية ثم الاصل المهم المجاهدة والوفاء بالعزم على المعاندة،

وَهِيَ تَهْدِيبُ الْأَخْلَاقِ فَوَرَدَ «أَنْ رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ عَجَبًا رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي جَائِيًا وَيَنَّهُ وَيِنَّ اللَّهَ حِجَابٌ فَجَاءَ حُسْنُ الْخُلُقِ فَأَدْخَلَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى» أَثْقَلَ مَا يَوْضَعُ فِي الْمِيزَانِ حُسْنُ الْخُلُقِ «وَهُوَ ضَبْطُهُ تَحْتَ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ وَهُوَ يُمْكِنُ لِصِدْقِ الصِّدِّ الْوَحْشِيِّ أَهْلِيًّا وَالْجَوْحِ مُنْقَادًا وَالْكَلْبِ مُعَلَّبًا

فإذا عزم على ترك شهوة وتيسر أسبابها ابتلاء من الله فينبغي أن يصبر عنها ويستمر عليها ، فإنه إن عود نفسه كسر العزم ألقت بعد ذلك عدم الجزم وفست لفقد الحزم ، وإذا اتفق منه بعض العزم فينبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه وجزاء لديه (وهي) أي الرياضة أو المقصود من الرياضة المستحسنة بالاتفاق (تهذيب الأخلاق فوردي) في الحديث (أني رأيت البارحة عجباً) أي امرأة غريبة (رأيت رجلاً من أمتي جائياً) أي جالماً على ركبتيه (ويته وينه الله حجاب فجاء حسن الخلق) من باب (فادخله على الله تعالى) من غير حساب ولا عقاب . والحديث رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عبد الرحمن بن سمرة (أثقل ما يوضع في الميزان حسن الخلق) رواه أبو داود ، والترمذي وصححه من حديث أبي الدرداء . ولأبي داود الترمذي من حديث أبي الدرداء « ما من شيء في الميزان أثقل من حسن الخلق » والطبراني في الأوسط من حديث حماد بن عمار بن ياسر « حسن الخلق خلق الله الأعظم ، ولا حمد والحمد واليهيقي من حديث أبي هريرة « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » ولا حمد من حديث عائشة والشوم سوء الخلق ، ولأبي حنبل وغيره ، سوء الخلق يفسد العمل ، فيفسد البخل العسل » وللخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عائشة « المؤمن حسن الخلق » والطبراني في الصغير من حديث عائشة « ما من شيء إلا وله توبة إلا صاحب سوء الخلق فإنه لا يتوب من ذنب إلا عاد في شر منه » وذكر شيخ مشايخنا الجلال السيوطي حديث « أحسن الحسن الخلق الحسن » رواه الحسن عن الحسن عن أبي الحسن عن جد الحسن بسند حسن (وهو) أي حسن الخلق (ضبطه) أي حفظه وربطه (تحت الشرع والعقل) في قضية الطبع (وهو) أي تحسين الأخلاق (يمكن) بالاتفاق لصيرورة الصيد الوحشي أهلياً (الظبي والحمام) والجرح منقاداً (الفرس والبعير) والكلب معلباً

وورد ، حسنوا أخلاقكم ،

وكذا سائر الجوارح من الصيود حتى يصير آلة للصيد في مقام القيد (وورد) في الحديث (حسنوا أخلاقكم) رواه ابن لال في مكارم الاخلاق من حديث معاذ « ياه ما ذحسن خلقك للناس » ، ولاحد من حديث عائشة « اللهم حسنت خلقى لحسن خلقى » وللطبرانى من حديث جابر « ان اقر بكم منى مجلسا يوم القيمة احاسنكم اخلاقا ، هذا ، والخلق عبارة عن هيئة النفس راسخة تصدر عنها الافعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى روية وفكر ، ثم ان كانت الهيئة بحيث تصدر منها الافعال الجليلة شرعا وعقلا سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا حسنا ، وأن كان الصادر منها الافعال القبيحة بسهولة سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا سيئا . وكما أن حسن الصورة الظاهرة لا يتم الا بحسن جميع اعضائه فكذا في الباطن أربعة اركان لا بد من الحسن في جميعها ، وهى قوة العلم ، وقوة الغضب ، وقوة الشهوة ، وقوة العدل بين هذه الثلاثة ، ويعبر عن حسن القوة الغضبية بالشجاعة ، وعن حسن قوة الشهوة بالدقة ، والمراد بالعدل هو اعتدال القوتين بين الافراط والتفريط ، فان الامر المحمود في كل شىء هو التوسط . فالجبن والتهور مذمومان فان البخل والاسراف منهيان ، والشره والجوع مشغلان . وقد ورد « خير الامور اوساطها » رواه البيهقى في شعبه . وقال تعالى في ذم التبذير والتفريط (والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قوامسا) وقال تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا أن ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا) وقال تعالى (كلوا واشربوا ولا تسرفوا) وقال (اشداء على الكفار رحماء بينهم) وقال (اذلة على المؤمنين اذرة على الكافرين) فالاعتدال مطلوب في جميع الاحوال ، فان العقيدة الحيدة هى المتوسطة بين التشديد والتعطيل ، وبين القدر والجبر ، وبين النصب والرفض . وهو الصراط المستقيم والدين القويم الذى لا عوج له ولا ميل الى احد الجانبين الزائغ عن الجادة قال تعالى (وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) وقال (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) ولما كان الوسط الحقيقى بين الطرفين فى غاية الغموض ، بل هو اذق من الشعر وأحد من السيف فلا جرم من استوى على هذا الصراط المستقيم فى الدنيا جاز على مثل هذا الصراط المستقيم فى العقبى ، وقل ما ينفعك العبد عن مهل عن الصراط المستقيم ، اعني الوسط . حتى

فَالْأَمْرُ عِلَاجًا مَنْ غَفَلَ عَنْ اعْتِقَادِ وَتَمَيُّزٍ ثُمَّ مِنْ عَرَفَ الْقَبِيحَ ثُمَّ مِنْ اعْتَقَدَهُ
حَسَنًا وَهُوَ أَصْعَبُ، وَالطَّرِيقُ عِنْدَ فَقْدِ الْكَمَالِ الْفِطْرِيِّ كَمَا لِلْإِنْيَاءِ عَلَيْهِمُ
السَّلَامُ وَالْجَذْبَةُ

لا يميل الى احد الجانبين فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال اليه ، فكذا لا ينفك
عن هذاب ما واجتياز عن النار وان كان مثل البرق قال تعالى (وان منكم الاواردها
كان على ربك حتما مقضيا) ولاجل عسر الاستقامة وجب على كل عبد ان يدور
الله في كل يوم سبع عشرة مرة بقوله : (اهدنا الصراط المستقيم) ومن هنا قال
عليه السلام « استقيموا ولن تحصوا » أى ولن تطيقوا حق الاستقامة وهى الموضوعه
بنعت الاستدامة فينبغى للعبد ان يجتهد ان يصل الى القرب من الاستقامة ان لم يقدر
على حقيقتها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله ، والمقصود عجز الانسان كما يشير اليه قوله
تعالى (كلا لما يقض ما أمره) هذا، وقال يحيى بن معاذ : فى سعة الاخلاق كنوز الارزاق
وعن الحسن من ساء خلقه عذب نفسه . وقال الكنانى : التصوف خلق فن زاد عليك
فى الخلق زاد عليك فى التصوف . وقال يحيى بن معاذ سوء الخلق سيئة لا ينفع معها كثرة
الحسنات ، وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات ، ثم قال الحسن : حسن الخلق
بسط المحيا وبذل التدى وتحمل الاذى . وقال الواسطى : هو ان لا يوافقك حياء الخلق بعد
من شدة معرفته بالمولى . وقال الحسين بن منصور : هو ان لا يؤثر فيك حياء الخلق بعد
مطالعتك للحق (فالامر عِلَاجًا) أى الإلهون مداواة (من غفل عن اعتقاد وتميز)
من جهة اعتماد كالصبيان والنسوان والبله من الانسان وجماعة الثرثان ، ومن هنا ورد
« اذكر اهل الجنة البله » (ثم من عرف القبيح) أى واعتقده سيئا فانه قابل للعلاج فى
تركه (ثم من اعتقده) أى القبيح (حسنا) وذلك كالبتدعة ونحوهم قال تعالى (أفمن زين
له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء) (وهو أصعب)
لان علاجه باخراجه عن اعتقاده وفي غاية من التعب ، وفى مثله قيل : من التعذيب
تهذيب الذيب (والطريق) مبتدأ أى طريق تهذيب الاخلاق (عند فقد الكمال
الفطرى) أى الجبلى الذى لا يحتاج الى التكلف الطبيعى (كما للانبياء عليهم السلام)
وكذا لبعض الاصفياء والاولياء من اتباعهم الكرام (والجذبَةُ) أى وعند فقد

الْإِلَهِيَّةَ كَمَا لِلْسَّحَرَةِ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ التَّكَلُّفُ فِي اعْتِيَادِ الْأَضْدَادِ بِالتَّدرِيجِ
وَالْمُجَاهَدَةِ فِيهِ حَتَّى يَعْتَادَ الطَّاعَةَ وَيَلْتَذَّ بِهَا التَّذَاذَ الْمَرِيضَ بِالطَّعَامِ بَعْدَ الْعِلَاجِ
وَالْمُتَعَلِّمَ بِالْعِلْمِ عَلَى الدَّوَامِ لَا أحيانًا

الجذبة (الالهية كما للسحرة) أى سحرة فرعون (وعمر رضى الله عنه) فانه آمن
بقته (التكلف) خبر المبتدأ أى تكلف السالك (في اعتياد الاضداد) أى تعود اضداد
الاخلاق السيئة (بالتدرج) أى بالتأني في المعالجة (والمجاهدة) بالرفع عطف على
التكلف ويجوز جره عطفا على التدرج ، أى المبالغة في المعالجة (فيه) أى في الاعتياد
(حتى يعتاد) السالك (الطاعة) بوصف الدوام (ويلتذ بها) أى بالطاعة (التذاذ
المريض بالطعام بعد العلاج) أى بعد علاج المريض (والمتعلم) أى والتذاذه (بالعلم
على الدوام) متعاق بالتكلف لذا قيل ، والظاهر انه متعلق بيلتذ (لاحيانا) أى
متساوية ، نعم قد تنفذ المجاهدة اذا كان في اكثر الاحوال الواردة ، وقد مثل عدم
افادة بعض الاوقات في الذكر والفكر والطاعات بايقاد النار تحت البرمة فانها لا تنفور
ابدا اذا كان الامر مترددا بين الحالات *

هذا وقد توهم عبارة المصنف أن صاحب الجذبة لا يحتاج الى سلوك المجاهدة ، وليس
كذلك ، فان الجهاد لا يد لجميع العباد ، غاية ما في الباب ان ارباب السلوك على نوعين :
منهم سالك مجذوب وهو اغلب احوال المريدين ، ومنهم مجذوب سالك وهو قليل
من بين المرادين ، ويشير الى الطائفتين قوله تعالى : (الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي
اليه من يبيت) واختلفا في ايها افضل؟ والجهور على ان السالك المجذوب اكل *
هذا والانياء عليهم السلام أيضا في مقام الترقى لا يستفنون عن زيادة المجاهدة
لكمال المشاهدة فقد قال تعالى (وقل رب زدني علما) وفي دعائه عليه السلام « اللهم
كما حسنت خلقي فحسن خلقي » أى زد في تحسين خلقي ، والا فكان عليه السلام خاق
على خلق عظيم ، ثم كان خاتمه القرآن وقد قال له تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف واعرض
عن الجاهلین) وفسر العفو بان تصل من تطلعك وتهطى من حركك وتعفو عن
ظلمك . وكان من دعائه عليه السلام « اللهم اهدني ل احسن الاخلاق لا يهدينني لاحسنها
الا انت ، واحرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا انت » رواه مسلم من حديث

فَالْمَقْصُودُ مِنْهُ رَسُوخُ حُبِّهِ تَعَالَى فِي الْقَلْبِ وَقَلْعُ حُبِّ الدُّنْيَا عَنْهُ وَهُوَ بِالْإِسْتِفَادَةِ
مِنْ شَيْخٍ يَصِيرُ بِالْعُيُوبِ مُطَّلِعًا عَلَى الْخَفَايَا وَهُوَ عَزِيزُ الْوُجُودِ

على (فالْمَقْصُودُ مِنْهُ) أى من حسن الخلق أو من رياضة الخلق (رَسُوخُ حُبِّهِ تَعَالَى) أى ثبوته (فى القلب وقلع حب الدنيا عنه) أى عن القلب فانهم لا يجتمعان بإشهر اليه قوله تعالى : (ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه) وورد « من أحب آخرته أضر بدنياء ومن أحب دنياه أضر بآخرته فآثروا ما يبقى على ما يفنى » وقد مثل على كرم الله وجهه الدنيا والآخرة بالضرتين إذا أرضيت واحدة أسخطت الأخرى ، وبكفتي الميزان إذا أثقلت واحدة خفت الأخرى ، وبالمشرق والمغرب فمهما توجهت الى المشرق بعدت عن المغرب وكذا بالعكس ، فكل قلب مال الى حب شيء سوى الله تعالى فلا ينفك عن مرض بقدر ميله الا اذا أحب الشيء لكونه معيناً له على حب الله ودينه ، قال تعالى (فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً) قال على رضى الله عنه : الايمان يبدو لمعة فى القلب بيضاء وكلما ازداد الايمان ازداد ذلك البياض ، فاذا استكمل العبد الايمان ابيض القلب كله ، وان النفاق ليبدو فى القلب نكتة سوداء ، فكلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد ، فاذا استكمل النفاق أسود القلب كله . وفيه تنبيه على ان الخلق الحسن من نتيجة الايمان والعرفان ، والسئى من ثمرة النفاق والكفران .

ثم أعلم أن اصل الاشياء وموجدها ومخترعها الذى جعلها اشياء هو الله تعالى ، فلو عرف كل شيء . ولم يعرف الله سبحانه فكانه لم يعرف شيئاً ، وعلامة المعرفة المحبة ، فمن عرف الله أحبه ومن أحبه لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات ، كما قال تعالى (قل ان كان آبائكم وابناؤكم وأولادكم) الى قوله (أحب اليكم من الله ورسوله) الآية ، فمن كان عنده شيء . أحب اليه من الله ورسوله فقلبه مريض ، لما أن كل معدة صارت الطين أحب اليها من الخبز والماء وسقطت شهوتها عن الخبز والماء فهي مريضة محتاجة الى الدواء (وهو) أى الطريق الذى يتعرف به الانسان عيوب نفسه او التكلف باعتبار الاضداد أنما يحصل بخمسة اشياء (بالاستفادة من شيخ) أى ولو شاب تائب من الذنوب (بصير بالعيوب) أى الظاهرة والباطنة (مطلع على الخفايا) من أحوال المريد كالعجب والرياء (وهو عزيز الوجود) فى ميدان الشهود لما يشير اليه قوله تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم) وقوله (وقليل من عبادى الشكور) وورد

أَوْ صَدِيقٍ يَبْهَ عَلَيْهِ كَمَا رَوَى عَنِ السَّلَفِ أَوْ عَدُوٍّ فَعَيْنُ السَّخَطِ تَبْدِيهَا أَوْ خَالَطَ
النَّاسَ وَتَرَكَ مَا رَأَى مَذْمُومًا

«الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة» واخبر تقيه « وقال الشاعر
اتمى على الزمان محالا أن ترى مقلناى طلعة حر

و المراد بالحر من لا يستعبده هواه ولا تسترقه دنياه، فالاطباء هم العلماء، وقد استولى
المرض عليهم وغلب حب الدنيا لديهم، فلا يفيد السالك التردد اليهم، بل ادرس
هذا العلم وهو معرفة احوال القلوب الخفية وانكر وجودها بالكليّة، واقبل الخلق
على اعمال ظاهرها عبادات وباطنها مراياة وعادات. نعم فان يكثر وجودهم في
الصحابة واكابر التابعين وبعض المتأخرين كالسري: والجنيد: والشبلي رضى الله عنهم
اجمعين وقد قال الشبلي الحصري: أن كان يخطر بقلبك من الجملة الى الجملة التي تأتي شيء
غير الله عز وجل فحرام عليك ان تأتيني (او صديق) أى صاحب صديق (بنه)
صديقه (عليها) أى على عيوبه (كما روى عن السلف) ومنهم عمر رضى الله عنه
حيث قال: رحم الله من أهدى الى بعيوبى، وكان يسأل سلمان عن عيوبه كلما قدم عليه،
وقال: يا الذى بلغك عنى بما كرهته؟ فاستعفى، وألح عليه فقال: سمعتك انك جمعت بين
ادامين على مائدة، وأن لك حلتين: حلة بالنهار وحلة بالليل. فقال هل بلغك غير هذا؟
فقال: اما هذان فقد كفيتهما. وكان يسأل حذيفة ويقول: أنت صاحب سر رسول الله
في المنافقين فهل ترى على شيئا من آثار النفاق؟ وقد قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا
أتقوا الله وكونوا مع الصادقين) قال بعضهم كن مع الله، فان لم تطق فكن مع من
يكون مع الله وهذا ايضا عزيز فيقل في الاصدقاء من يترك المداهنة فيخبر بالعيوب او يترك
الحسد فلا يزيد على قدر الواجب، ولذا كان داود الطائى قد اعترل عن الناس فقبل له
لم لا تخالط الناس؟ فقال: ما اصنع باقوام يخفون عني عيبي، فكان شهوة ذوى الدين
من السلف المجتهدين ان يتنبهوا على عيوبهم تنبيه غيرهم، وقد آل الامر الى امثالنا،
أن ابغض الخلق اليانا من نصحننا ويعرفنا بعيوب احوالنا، ويشبه أن يكون هذا
من قساسة القلب التي ثمرتها كثرة العصيان، واصل ذلك كله ضعف الايمان (او عدو)
حاذق عاقل (فعين السخط) بفتح السين وبضم فسكون أى عدم الرضاء (تبديها)
أى تظهر العيوب وتكشف الذنوب كما تقدم في قول الشاعر

فعين الرضا عن كل عيب طيلة ولكن عين السخط تبدى المساويا

فلعل انتفاع الانسان بعدو ومشاحن يذكره عيوب نفسه اكثر من انتفاعه بصديق مدهن شي
عليه ويدعوه ويخفى عنه عيوبه (ارخالطة الناس) اما ما او ما موما (وترك ما رأى مذموم

أَوِ الْكِتَابِ وَالسَّنةِ وَهُوَ الْأَنْفَعُ، وَالْأَصْلُ تَرْكُ التَّمَتُّعِ بِمَا لَا يَنَالُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا بِقَدْرِ
الضَّرُورَةِ لثَلَاثٍ يَحْصُلُ الْإِنْسُ بِالدُّنْيَا الْمُؤَدَّى إِلَى حُبِّهَا فَهُوَ رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ هـ

ثلاثا يكون مذموما ، وما يراه محمودا يطالب نفسه به ليصير مسعودا فان المؤمن مرآة
المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه فلو ترك الناس ظلم ما يكرهونه من غيرهم لاستغفروا
عن ذنوبهم لانفسهم ، وقيل ليس عليه السلام من ادبك ؟ فقال : بما ادبني احد . رأيت جهل
الجاهل بجانبه (في اول الكتاب والسنة) اى العمل بها (وهو) اى الاعتصام بها (الانفع)
بل هو النافع ، ويؤيده قوله تعالى : (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) وحديثه من
عمل بما علم ورثه الله علم ما لا يعلم (والاصل) في تهذيب الاخلاق اوفى رسوخ حبه
سبحانه (ترك التمتع بما لا ينال) اى لا تحصل منفعة (في القبر) الذى هو البرزخ بين
الدنيا والاخرى ، فينبغى ان لا يتمتع (بالابدق الضرورة) في معيشة الدنيا من اللقمة
والخرقة ونحوهما ، ويتمتع بالذات والشهوات من غير الضرورات ، فقد قال
وهب بن منه : ما يزيد على الخبز . فهو شهوة ، وقال يزيد الرقاسى : السلام على الماء البارد
مادمت في الدنيا لعل لا احرمه في الاخرى وقال السرى : منذ اربعين سنة : تطالبني
نفسى ان اغمس جزرة فى دبس فما اطعتها (ثلاثا يحصل الانس بالدنيا المؤدى الى
حُبها) والى نسيان الاخرى ، وذلك انه اذا تمتع بشئ منه انس به وآلفه ، واذا مات تمنى
الرجوع الى الدنيا بسببه ، ولا يتمنى الرجوع الى الدنيا الا لمن لاحظ له في الاخرى
(فهو) اى حب الدنيا (رأس كل خطيئة) كما رواه البيهقى عن الحسن البصرى
مرسلا ، وقال تعالى (اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) قيل نزع عنهم محبة شهود
الدنيا . وقال عليه السلام : « المؤمن بين خمس شدائد : مؤمن يحسده ، ومنافق
يغضبه ، كافر يقتله ، وشيطان يضلّه ، ونفس تنازعه » رواه ابو بكر بن لال من حديث
انس ، وقال عليه السلام لقوم قدموا من الجهاد « مرحبا بكم قدمتم من الجهاد الاصغر
الى الجهاد الاكبر ، فقالوا وما الجهاد الاكبر يا رسول الله ؟ قال جهاد النفس » رواه
البيهقى فى الزهد ، والترمذى فى اثناء حديث وصحه وابن ماجه من حديث فضالة بن عبيد
« المجاهد من جاهد نفسه » وقال سفيان الثورى ، ما عالجت شيئا اشد على من نفسى مرة
ومرة على . وكان ابو العباس الموصلى يقول يا نفس لافى الدنيا مع ابناء الملوك تتنعمين ، ولا
فى الآخرة مع طلب العباد تجتهدين فان بك بين الجنة والنار تحبين الا يا نفس ما تستحين ،

وقال يحيى بن معاذ الرازي جاهد النفس بآسياق الرياضة ، والرياضة على أربعة أوجه . القوة من الطعام ، والتمض من المنام ، والحاجة من الكلام ، واحتمال الاذى من الانام . فيقول : من قلة الطعام موت الشهوات ، ومن قلة المنام صفوة الارادات ، ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ، ومن احتمال الاذى البلوغ الى الدرجات . وليس على العبد اشد من الحلم عند الجفأ والصبر على الاذى ، فاذا تحركت من النفس ارادة الشهوات والآنام وماجت منها حلاوة فضول الكلام جردت عليها سيف قلة الطعام من غمد التهجذ وقلة المنام ، وضربتها بآبدى الخول وقلة الكلام حتى ينقطع من الظلم والانتقام فتأمن بواقفها في سائر الأيام وتضيئها من ظلمة شهواتها فتتجو من غوائل آفاتنا ، فتصير عند ذلك روحانية لطيفة ، ونورانية حقيقة ، فتجول في ميادين الخيرات وتسهر في مسلك الطاعات والمبرات ، كالقارص الفار في الميادين والممالك المتتره في البستان . وقال ايضا أعداد الانسان ثلاثة : بدنيه . وشيطانه ، ونفسه ، فاحترس من الدنيا بالزهد في نعمتها ، ومن الشيطان بمخالفتها ، ومن النفس بترك شهواتها . وقال جعفر بن حميد اجتمع العلماء والحكماء ان النعم لا يدرك الا بترك النعم ، وقال ابو يحيى الوراق : من ارضى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه شجرة الندامات . وقال وهب بن الورد : من اراد شهوات الدنيا فليتها للذل في العقي . وقال الجنيد : ارق ليلة ففقت الى وردى فلم اجد الحلاوة التي كنت اجد بها ، فاردت ان انام فلم اقدر ففقدت فلم اطق القعود ، فخرجت فاذا رجل ملثف في عباءة مطروح على الطريق فلما احس بي قال يا أبا القاسم الى الساعة . فقلت يا سيدي من غير موعد قال لي سألت الله محرك القلوب ان يحرك الى قلبك ، قلت قد فعل فما حاجتك ؟ قال : متى بصير داء النفس دواءها ؟ فقلت اذا خالفت النفس هو اها صار داءها دواءها . فاقبل على نفسه فقال اسمعني قد اجبتك بهذا سبع مرات فليت ان تسمعيه الامن الجنيد . قال فانصرف وما عرفته ، وكان مالك بن دينار يطوف في السوق فاذا رأى الشيء يشتهي قال لنفسه : اصبري فوالله ما امنعك الامن كرامتك على . وقال ابراهيم الخواص : كنت في جبل لكلم فראيت رمانا فاشتيتته ، فاخذت منه واحدة فشققها فوجدتها حامضة فضيئت وتركت الرمان فראيت رجلا مطروحا قد اجتمع عليه الزناير ، فقلت السلام عليك فقال عليك السلام يا ابراهيم ، فقلت كيف عرفني ؟ قال من عرف الله لا يخفى عليه شيء ، فقلت له : ارى لك حالا مع الله فلو سألته ان يحملك من شهوة الرمان فان لبغ شهوة الرمان يجد الانسان الله

في الآخرة، ولدغ الزنا يريد الانسان المله في الدنيا . فان قيل التمتع بالمباح مباح فكيف يكون سبب البعد من الله ؟ فيقال هذا خيال ضعيف ، او المباح الخارج عن الحاجة من الدنيا « وحب الدنيا رأس كل خطيئة » كما ورد كذا يؤيده حديث « اشبعكم في الدنيا اجوعكم في العقبى » والطيراني في الكبير واني نعيم في الحلية من حديث ابن عباس « ان اهل الجوع في الدنيا هم اهل الشبع في الآخرة » وللدلي من حديث أبي هريرة مرفوعا « نور الحكمة الجوع ، والتباعد من الله عز وجل الشبع » ولاحد والحلم واليهي باسناد جيد انه عليه السلام نظر الى رجل سمين البطن قاوما الى بطنه باصبعه وقال : « لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك » ، واليهي في الشعب من حديث عائشة انه عليه السلام قال لها « اياك والاسراف فان الاثنين في يوم من السرف » ولا في الشبخ عن ابن عمر مرفوعا « ايما امرىء اشترب شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له » ثم اعلم ان الدنيا حالها حساب وحرامها عقاب ومتشابهها عقاب ، وورد « من نوقش في الحساب عذب » ، كما في الصحيحين ، فتعد الصباح يحمد القوم السرى ، فترك الشهوة يثقل على المريد في البداية ، ثم يتنعم في النهاية . ونظيره الطفل في الطعام عند الرعية . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق فقال « ان المؤمن همته في الصلاة والصيام والعبادة ، والمنافق همته في الطعام والشراب كالبيمة ، وقال حاتم الاصم : المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والامل . والمؤمن آيس من كل اخذ الامن الله ، والمنافق راج كل اخذ الا الله . والمؤمن آمن من كل احد الا من الله ، والمنافق خائف من كل احد الا من الله ، والمؤمن يقدم ماله دون دينه ، والمنافق يقدم دينه دون ماله ، والمؤمن يحسن ويبيى والمنافق يسيء ويضحك . والمؤمن يحب الوحدة والخلو ، والمنافق يحب الخاطلة والجلوة . والمؤمن يزرع ويحشى الفساد ، والمنافق يقطع ويرجو الحصاد . والمؤمن يأمر وينهى للسياسة ، والمنافق يأمر وينهى للرياسة . وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الاذى واحتمال البلوى . ومن شكى من سوء خلق غيره دل ذلك على سوء خلقه لان حسن الخلق احتمال اذى الخلق . وقال عيسى عليه السلام : جوعوا بطونكم لعل قلوبكم تزي ربكم : وقال سهل : ما صار الابدال ابدا الا بالاربع خصال : انحصار البطون والنسهر والصمت والاعتزال عن الناس . وقد قيل في حصة الابدال : ان اظلم فاقة : ونومهم غلبة ، وبلادهم ضرورة .

﴿البَابُ السَّادِسُ عَشَرَ فِي التَّوْبَةِ وَالْمُرَابَّةِ وَالتَّقْوَى﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ التَّوْبَةُ تَزِيهِ الْقَلْبِ عَنِ الذَّنْبِ، وَقِيلَ الرَّجُوعُ
مِنَ الْبُعْدِ إِلَى الْقُرْبِ وَهِيَ وَاجِبَةٌ لَوُرُودِ قَوْلِهِ تَعَالَى (تُوبُوا إِلَى اللَّهِ) وَدَلَالَةِ الْإِجْمَاعِ

﴿الباب السادس عشر في التوبة والمرابطة والتقوى﴾

قد ورد « التوبة ندم » رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود . وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) ومعنى التوبة ندم أى معظم اركان التوبة الندامة كما ورد « الحج عرفة ، والا فمن اركانها ترك المعصية مباشرة ، والعزم على ان لا يعود اليها أبدا ، والتدارك لما أمكنه من حقوق الله وحقوق العباد •

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ المستعان به في امر الدنيا والاخرى ﴿ التوبة ﴾ في اللغة الرجعة ، وفي الشرع الرجوع من المعصية الى الطاعة ومن الغفلة الى الحضرة ، وقال بعضهم (تزيه القلب عن الذنب) أى عن اختياره ﴿ وقيل الرجوع من البعد ﴾ أى من كل ما يبعد العبد عن المولى ﴿ الى القرب ﴾ أى الى قرب الرب في الدنيا والاخرى فيختص بتحصيل كل فضيلة جليلة تقربه الى الله ، وبالرجوع عن كل خصلة رذيلة تبعده عن الله في دنياه وآخرته ، فيعم الذنوب الظاهرة والعيوب الباطنة والاخلاق الذميمة والغفلة عن الاذكار الكريمة ، وقيل في حد التوبة : ذوبان الحشا لما سبق من الخطاء . وقيل هو نار في القلب تلتهب وصدع في الكبد لا يشعب . وقيل هو خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء . وقال سهل : التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة فكأنه اخذ من قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) على ما ذهب اليه بعض المفسرين . ومن معانيها ترك المعاصي في الحال والعزم على تركها في الاستقبال ، وتدارك ما سبق من التقصير في ماضى الاحوال ﴿ وهى ﴾ أى التوبة ﴿ واجبة ﴾ أى فريضة لازمة لكل من المكلفين ﴿ لورود قوله تعالى توبوا الى الله ﴾ أى (جميعا) يا المؤمنين لعلمكم بفلاحون) وفي نسخة (توبة فصحاحا) أى خلاصة لله من دون ديار وسمة واغراض فاسدة ، والامر في الآيتين للوجوب بناء على اصله ﴿ ودلالة الاجماع ﴾ المنعقد من الامة على ان

وَالْعَقْلُ فَالْوَجِبُ مَا تَعْلَقُ بِفَعْلِهِ السَّعَادَةُ وَبِتَرْكِه الشَّقَاوَةُ، وَهُوَ مُتَحَقِّقٌ فِيهَا
وَجَدَّوَاهَا حَبَّةُ تَعَالَى يَا هُورْدَانُ اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ، التَّائِبُ حَبِيبُ اللَّهِ وَالتَّوْفِيقُ

التوبة من المعصية فريضة (والعقل) أى ودلالة العقل (فالواجب) من طريق
العقل مع قطع النظر عن ورود النقل (ما تعلق بفعله السعادة) العظمى (وبتركه
الشقاوة) الكبرى، اذ بها الوصول الى سعادة الابد من قرب المولى والنجاة من الهلاك
السرمدى الذى هو الحجاب عن اللقاء فى العقبى (وهو) أى التعلق بهما (متحقق
فيها) أى ثابت فى التوبة بلا خلاف عند العقلاء (وجدواها) أى فائدة التوبة
ومنعتها وثمرتها وتيجتها اربعة اشياء (حبه تعالى اياه، فورد) فى التنزيل (ان
الله يحب التوابين) وفى الحديث (التائب حبيب الله) رواه ابن أبى الدنيا وابو
الشيخ من حديث انس بلفظ « أن الله يحب الشاب التائب » ولعبد الله بن احمد فى
زوائد المستند من حديث على « ان الله يحب العبد المؤمن الموقن التواب » ولاحمد
والطبرانى من حديث عقبة بن عامر « يعجب ربك من الشاب ليست له صبرة »
ولابن ماجه من حديث ابن مسعود « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » وللشيخين
من حديث ابن مسعود وانس « لله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل فى ارض
دوية مهلكة فقد راحلته عليه طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام فاستيقظ وقد
ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش او ماشاء الله قال ارجع الى
مكاني الذى كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا
راحلته عنده عليها زاده وشرابه قال الله اشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته،
زاد مسلم فى حديث انس « ثم قال من شدة الفرح : اللهم انت عبدى وانا ربك »
أخطأ من شدة الفرح . هذا وأيضا من علامات حب العبد لله ان يتوب عما يشغله عن
مولاه ويطيعه فيما يأمره وينهاه كما قال عبد الله بن المبارك هـ

تعصى الاله وانت تظهر حبه هذا لعمري فى الفعل شنيع

لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع

ويشير اليه قوله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبك الله) ويفيد
أيضا الملازمة بين المحبين كما يوصى اليه قوله تعالى (يحبهم ويحبونه) ولولا
محبة السابقة لما وجد حبنا اللاحقة (والتوفيق) أى جعله تعالى اسبابا موافقة

عَلَى الطَّاعَةِ فَقِيدَ الذَّنُوبِ يَمْنَعُ عَنْهَا وَلَئِنْ الْأَصْرَارَ يَقْسِي الْقَلْبَ وَيَجْرِ إِلَى الشَّقَاوَةِ الْكُبْرَى وَلَئِنْ الْمُنْتَطِخَ بِالنَّجَاسَةِ لَا يَقْرُبُ فُورَدَ إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ تَحَى الْمَلَكَانَ عَنْ تَنْ مَآخِرُجٍ مِنْ فِيهِ وَحَلَاوَتَهَا فَالْمُصْرَ لَا يَجِدُهَا وَقَبُولُهَا قَرَبُ الدِّينِ لَا يَقْبَلُ هَدِيَّةَ الْمُدْيُونِ الْمَاطِلِ

للإعانة (على الطاعة) في كل وقت وساعة (فقيد الذنوب) التي بمنزلة القيود والاعلال من العيوب (يمنع عنها) أي عن الطاعة وتوفيقها (ولان الاصرار) أي الإقامة على المصاعى من غير تحال التوبة بالرجوع الى الرب (يقسى القلب) أي يسوده ويشده (ويجر الى الشقاوة الكبرى) فان المعصية يريد الكفر وقد قال تعالى (والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) (ولان المنطوخ بالنجاسة) أي المتلوث بنجاسة المعصية (لا يقرب) الى بساط الرب بل يبعد ويحبج (فوردا اذا كذب العبد) وهو من اهون اسباب البعد (تحنى الملكان) أي يبعدان معه من الكرام الكائنين من عنده لكمال نواهما وجمال طهارتهما (عن تن مآخرج من فيه) أي من فمه وهو الكذب. والحديث رواه الترمذي وحسنه، وابو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر ولفظه «اذا كذب العبد كذبة تباعد عنه الملك ميلا من تن ما جاء به» (وحلاوتها) أي لذة الطاعة التي لو لم يكن للمطيع جزاء لعمله الا ما يجده من حلوة الطاعة وروح الانس بمناجاة ربه كان ذلك كافيا، فكيف بما ينضاف اليه من نعيم الآخرة كما يشير اليه قوله تعالى (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) ان كان مؤمنا كن كان قاسما لا يستوون) الآية، وفي الخبر القدسي «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» وتقسيم هذه اللذة لا يكون في ابتداء التوبة بل التوبة في اولها سرّة كما فطام الصبي ثم يصير حلوة بعد ما صبر على مرارة العادة مدة مديدة ومعالجة شديدة والنفس قابلة ما عودتها تمود (فالاصر لا يجدها) أي تلك اللذة اذن لم يذق لم يعرف ان ترك اللذة الفانية هي اللذة الباقية (وقبولها) أي قبول الطاعة قل تعالى (انما يتقبل الله من المتقين) (قرب الدين لا يقبل هدية المديون الماطل) المستمعين اذ المدين في الفضول تضيق الاصول

وَلَا نَ الْقَضَبَ يُنَاقِي الْقَبُولَ وَهِيَ وَاجِبَةٌ عَلَى الْكُلِّ فِي كُلِّ حَالٍ لِعُمُومِ
الْأَدَلَّةِ وَعَلَى الْقَوْرِ لَوْجُوبِ الْإِتِّهَامِ عَنِ الْمَعَاصِي كَبُذَلِكَ وَحُرْمَةِ التَّسْوِيفِ

(ولان القضب) المترتب على معصية بالعقاب الصادر عن تجلي صفة الجلال (بنافي
القبول) أي قبول طاعته المترتب عليه بالثواب الوارد عن تجلي نعمت الجلال (وهي)
أي التوبة (واجبة على الكل) من الانبياء والاولياء فلا تظن ان التوبة اختصت بأدم
عليه السلام حيث قال تعالى: (وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتمعه ربه فتاب عليه وهدى)
بل هو حكم ازلي مكتوب على جنس البشر لا يمكن فرض خلافه ما لم تبدل السنة
الالهيّة التي لا مطلق في تبديلها. فالرجوع في حق كل أنسان يكون ضروريا نبيّا كان
او غيا وليا أو غويا. قال ابو تمام:

فلا تحسبن هذا لها القدر وحدها سجيّة نفس كل غانية هند

ويشير اليه حديث دكلم خطاؤون وخير الخطائين التوابون، كما رواه احمد في غيره
عن انس (في كل حال) أي على الدوام (لعوم الأدلة) كقوله تعالى: (وتوبوا
إلى الله جميعا) وذلك لأن كل بشر لا يخلو عن معصية بجوارحه اذ لم يخل عنه
الانبياء والاختيار كما ورد في القرآن والأخبار من خطاياهم وتوبتهم وبكائهم، فان خلا
احد في بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهم بالذنوب في القلب،
فان خلا عن الهم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بإيراد الخواطر المتفرقة المذمومة
عن ذكر الله، فان خلا عنه فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وبصفاته وافعاله،
وكل ذلك نقص وله اسباب، وترك اسبابه بالتشاغل باحداها رجوع عن الطريق
إلى ضده، وانما يتفاوتون في مقادير النقصان لافي أصله (وعلى القور) واجبة
من غير تراخ ومهلة (لوجوب الانتهاء) أي الامتناع (عن المعاصي كذلك)
أي على القور من غير التراخي (وحرمه التسويف) أي ولحرمه تأخير التوبة
(فورد) في التنزيل (وليس التوبة الآية) أي للذين يعملون السيئات حتى اذا
حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن (أكثر صياح أهل النار من
التسويف) لهذا في الاحياء، وقال مخرجه: لم اجد له أصلا، وقال لقمان
لابنه يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة، فكل ايمان لم يثبت في اليقين أصله
ولم ينتشر في الاعمال فرغه لم يثبت على عواصف الاحوال عند ظهور ناصية ملك

فَوَرَدَ (وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ) الْآيَةُ أَكْثَرُ صِيَاحِ أَهْلِ النَّارِ مِنَ التَّسْوِيفِ وَهِيَ مَقْبُولَةٌ
فَوَرَدَ (وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ) الْآيَةُ

الموت وسائر الاحوال ، وخيف عليه سوء الخاتمة ، الاماسقى بماء الطاعات على
توالى الايام والساعات . وأما قول العاصي للمطيع : أنى . ومن ثا لك . ومن ، فهو كقول
شجرة القرع لشجرة الصنوبر أنى شجرة وأنت شجرة . وما احسن جواب الصنوبر اذ
قالت ستعرفين اغترارك بشمول الاسم اذا عصفت رياح الحريف ، فعند ذلك تنقطع
اصولك وتناثر اوراقلك وينكشف غرورك بالمشاركة فى اسم الشجر مع الغفلة عن
اسباب نبات الاشجار *

سوف ترى اذا انجلي الغبار افرس تحتك أم حمار

وهذا أمر يظهر عند الخاتمة نسأل الله العافية ؛ ولقد صدق ابو سليمان الداراني فى قوله :
لولا بك العاقل فيما بقى من عمره الاعلى فوت ماضى منه فى غير طاعة الله وأمره لكان
خائفا أن يحزنه ذلك الى الممات ، فكيف من يستقبل ما بقى من عمره بمثل ماضى من
جهله فيما سبق من الحياة ، وقال بعض العارفين : أن ملك الموت اذا ظهر للعبد اعلم انه
قد بقى من عمره ساعة وانك لا تستأخر عنها طريقة عين ، فيبدو للعبد من الاسف
والحسرة ما لو كانت له الدنيا بحذا فيرها يخرج منها على أن يضم الى تلك الساعة ساعة
اخرى ليستعد فيها ويتدارك تفريطه فلا يجد اليه سيلا . وهو اول ما يظهر من معانى
قوله تعالى (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) واليه الاشارة بقوله سبحانه (وأنفقوا مما رزقناكم
من قبل ان يأتي احدكم الموت فيقول رب اولا اؤخرتنى الى أجل قريب فاصدقوا كن
من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها) أى ولا تنفسا . هذا وما مثال المسوف
الامثال من احتاج الى قطع شجرة فرأها قوية لا تنقطع الابشقة شديدة جليلة ، فقال
اؤخرها سنة ثم اعود اليها ، وهو يعلم ان الشجرة كلها بقيت ازداد رسوخها ، وهو
كلها طال عمره ازداد ضعفه ، فلا حماقة فى الدنيا أعظم من حماقة اذ يعجز مع قوته عن
مقاومة ضعيف ، فاخذ ينظر الغلبة عليه اذا ضعف هو فى نفسه وقرى الضعيف (وهى)
أى التوبة اذا استجمعت شرائطها (مقبولة) لا محالة (فورد) فى التنزيل (وهو
الذى يقبل التوبة الآية) أى (عن عباده) فوعده حق بقوله صدق لا يجوز خلفه ولا

(قَابِلُ التَّوْبِ) «إِنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ يَدَهُ بِالتَّوْبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا» وَأَيْضًا

يتصور تبديله (قَابِلُ التَّوْبِ) فهو من صفاته كقوله (غَافِرُ الذَّنْبِ) (إِنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ يَدَهُ بِالتَّوْبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا) وفي الاحياء «أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْسُطُ يَدَهُ بِالتَّوْبَةِ لِمَسَى اللَّيْلُ إِلَى النَّهَارِ وَلِمَسَى النَّهَارُ إِلَى اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا» قَالَ مَخْرَجُهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى بِلَفْظٍ وَيَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِتُتُوبَ مَسَى النَّهَارِ الْحَدِيثُ. وَفِي رَوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ «لِمَسَى اللَّيْلُ أَنْ يُتُوبَ بِالنَّهَارِ» وَيَبْسُطُ الْيَدَ كَنَْيَاةٍ عَنْ طَلَبِ التَّوْبَةِ وَمُبَالَغَةٍ فِي قَبُولِهَا إِذَا طَالَبَ ابْلَغَ مِنَ الْقَابِلِ، فَرُبَّ قَابِلٍ لَيْسَ بِطَالِبٍ وَلَا طَالِبٍ إِلَّا وَهُوَ قَابِلٌ، وَلَا بَيْنَ مَا جَاءَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ «لَوْ أَخْطَأْتُمْ الْخَطَايَا حَتَّى تَبْلُغَ السَّمَاءَ ثُمَّ يَتِمَّ لِنَابِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» أَيْ قَبْلَ تَوْبَتِكُمْ أَوْ رَجَعَكُمْ عَلَيْكُمْ بِالزَّخْمَةِ وَالْمَغْفِرَةِ، وَلَا بَيْنَ الْمُبَارَكِ فِي الرَّوْحِ عَنِ الْحَسَنِ مَرْسَلًا «أَنَّ الْعَبْدَ لِيَذْنِبَ الذَّنْبَ فَيَدْخُلَ بِهِ الْجَنَّةَ قَلِيلٌ كَيْفَ ذَلِكَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَيْكُنْ نَصَبَ عَيْنَيْهِ تَائِبًا مِنْهُ فَأَرَاهُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ» وَلَا بَيْنَ نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَةِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ «وَأَنَّ الْعَبْدَ لِيَذْنِبَ الذَّنْبَ فَإِذَا ذَكَرَهُ أَحْزَنَهُ فَإِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ أَنَّهُ أَحْزَنَهُ غُفِرَ لَهُ» الْحَدِيثُ وَلَا أَحَدٌ وَابْنُ عَرَبٍ وَالْحَافِظُ وَصَحَّحَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ «أَنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ وَعِزَّتِكَ يَا رَبِّ لَا أَزَالُ أَغْوِي عِبَادَكَ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ يُقَالُ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَزَالُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا اسْتَغْفَرُونِي» وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (أَنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّلِينَ غُفُورًا) فِي الرَّجُلِ يَذْنِبُ ثُمَّ يُتُوبُ ثُمَّ يَذْنِبُ ثُمَّ يُتُوبُ، وَقَالَ طَلْقُ بْنُ حَبِيبٍ أَنَّ حَقْقَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يَقُومَ بِهِ الْعَبْدُ وَلَكِنْ أَصْبَحُوا تَائِبِينَ وَأَمْسَوْا تَائِبِينَ، وَيُرْوَى أَنَّ نَبِيًّا مِنْ أَنْبِيََاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَأَوْحَى إِلَيْهِ اللَّهُ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَنْ عُدْتَ لِأَعْدَتِكَ، فَقَالَ يَا رَبِّ أَنْتَ أَنْتَ وَأَنَا أَنَا، وَعِزَّتِكَ لَنْ لَمْ تَهْضَمْ لِي لَاعُودُنْ، فَهَضَمَهُ اللَّهُ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَنَّ الْعَبْدَ لِيَذْنِبُ الذَّنْبَ فَلَا يَزَالُ نَادِمًا تَائِبًا حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ ابْلِيسُ يَا بَيْتِي لَمْ أَوْقِعْهُ فِي الذَّنْبِ، يَعْنِي لَا هَالِكَ بِالْمَعْجَبِ. وَيُرْوَى أَنَّهُ كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ شَابٌّ عَبْدُ اللَّهِ عَشْرِينَ سَنَةً ثُمَّ عَصَاهُ عَشْرِينَ سَنَةً ثُمَّ نَظَرَ فِي الْمِرْآةِ فَرَأَى الشَّيْبَ فِي لَحْيَتِهِ فَسَاءَ ذَلِكَ، ثُمَّ قَالَ: يَا إِلَهِي أَطْعَمْتَكْ عَشْرِينَ سَنَةً ثُمَّ عَصَيْتَكَ عَشْرِينَ سَنَةً فَإِنْ رَجَعْتَ إِلَيْكَ أَتَقْبَلَنِي؟ فَسَمِعَ قَائِلًا يَقُولُ وَلَا يَرَى الشَّخْصَ: أَحْبَبْتُنَا، فَأَحْبَبْنَاكَ، وَتَرَكْتُنَا فَتَرَكْنَاكَ، وَعَصَيْتُنَا فَأَمَلْنَاكَ، فَإِنْ رَجَعْتَ إِلَيْنَا قَبْلَنَا، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: (وَأَنْتَ عَدَمٌ عَدْنَا) وَوَرَدَ «مَا أَصْرَمَ اسْتَغْفَرَ» وَأَنَّ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً: (وَأَيْضًا) أَيْ فِي الْعَقْلِ أَيْضًا دَلَالَةً عَلَى أَنَّ التَّوْبَةَ مَقْبُولَةٌ لِمَا حَالَةٍ

تُزِيلُ ظِلْمَةَ الذَّنْبِ عِنْدَ سَطْوِ نُورِ التَّوْبَةِ وَالْأَلَدَسِ بِالصَّابُونِ وَالصَّدَاءِ بِالصِّقْلِ
وَأَمَّا يَشْكُ التَّائِبُ لَشَكِّهِ فِي تَحْقِيقِ الشَّرْطِ وَالْأَرْكَانِ فَهِيَ دَقِيقَةُ شَكِّ شَارِبِ الْمُسْهَلِ

فإنها (تزيل ظلمة الذنب) ونحوها (عند سطوع نور التوبة) وآثارها (زوال الدنس) أي كزوال الوسخ والده رن من الثوب والبدن (بالصابون) ونحوه من الاشتان (والصداء) أي كزوال صداه الحديد من المرأة ونحوها (بالصقل) وتوضيحه أن نار الندم تحرق غبرة الذنب، ونور الحسنة يمحو عن وجه القلب ظلمة السيئة وأنه لا طاقة لظلام السيئات مع نور الحسنات كما لا طاقة لظلام الليل مع نور النهار، وبما لا طاقة للدورة الوسخ مع بياض الصابون. فكما أن الثوب الوسخ لا يقبله الملك لأن يكون لباسه فالقلب المظلم لا يقبله الله لأن يكون في جواره، فكما أن استعمال الثوب في الأعمال الحسنية يوسخ الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لاحالة، فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب، وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويظهره بكل قلب زكى طاهر فهو مقبول، كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول، والقبول له حسب القضاء السابق الأزلي مبذول.

والحاصل أن من توب من التوبة تصح ولا تقبل فهو كمن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام لا يقلع، وأن الثوب يغسل والوسخ لا يزول نعم إذا غاص الوسخ لطول تراءه في تجاوب الثوب وظله فلا يقوى الصابون على قلعه من أصله، ومثاله أن تراكم الذنوب حتى تصير طبعاً وريثاً على القلب، فنزل هذا القلب لا يتوب ولا يرجع إلى الرب وربما يقول باللسان قد ثبت من العصيان فيكون ذلك كقول القصار قد غسلت الثوب. وهذا وقد ورد «أن للقلوب صداء كصداء الحديد» وجلالها الاستغفار، ورواه الحكيم الترمذي وابن عدي عن أنس. ثم لما كان المصنف استشعر سؤالاً وهو أن يقال لا ينبغي أن يجوز الشك في القبول لأنه يخالف أخبار الله والرسول أجاب بقوله (وأما يشك التائب) في قبول توبته وحصول أوبته (لشك في تحقق الشروط) المعتبرة في باب التوبة (والأركان) اللازمة في حصول الأوبة كما يأتي بيانها في مجملها اللائق بها، وبجملها الندم والقلم والعزم والتدارك بالجزم (فهى) أي الشروط والأركان (دقيقة) إدراكها فلا يجوز بكونها حقيقة (شك) أي مثل شك (شارب المسهل) في حصول شروط الاسهال في الدواء باعتبار الوقت والحال،

بِخِلَافِ الْقَصَارِ أَذْشُرُ وَطُهُ جَلِيَّةٌ وَالذَّنْبُ مَا يُخَالِفُ أَمْرَهُ تَعَالَى مِنْ فِعْلٍ أَوْ تَرْكِ
وَيَنْقَسِمُ إِلَى حَقِّهِ تَعَالَى وَحَقِّ الْعَبْدِ وَهُوَ أَغْلَظُ فَوَرَدَ أَنَّهُ لَا يُتْرَكُ وَأَيْضًا إِلَى كَبِيرَةٍ
وَصَغِيرَةٍ وَوَرَدَ فِي الْبَعْضِ أَنَّهُ مِنَ الْكَبَائِرِ

وكيفية خلط الدوا أو طبعه وجوده عقاقره وأدويته ، والأفلاشك في تأثيره وخاصيته
(بخلاف القصار إذ شروطه) من الماء والصابون والدلك (جلية) وليست في
نظر صاحبه خفية . ثم اعلم أن التوبة ترك الذنوب ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته
وإذا كانت التوبة واجبة فإن ما لا يتوصل إليها إلا به واجبا فمعرفة الذنوب إذا واجبة ،
ولذا قال المصنف (والذنوب ما يخالف أمره تعالى من فعل) للطاعات (أو ترك)
للسيئات (وينقسم إلى حقه تعالى) وهو أقرب إلى العفو كترك الصلاة والصوم
ونحوهما (وحق العبد) أي وإلى حقه لترك الزنا وقتل النفس وإيهامهما (وهو)
أي حق العبد (أغلظ) أي أشد . وعن العفو أبعد (فورد) في الحديث (أنه)
أي حق العبد (لا يترك أي لا يعفى إلا أن العبد يرضى ولذا قيل : بحق الكافر أشد
من حق المسلم وأقوى ، وحق الحيوان أشد من الكافر لا يخفى . ولا جدوا إلحاحكم
وصححه من حديث عائشة : الدواوين ثلاثة : ديوان يغفر ، وديوان لا يغفر ، وديوان
لا يترك فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى ، وأما الديوان
الذي لا يغفر فالشرك ، وأما الديوان الذي لا يترك فظالم العباد أي لا بد أن يطالب
بها حتى يتخاص بها (وأيضاً) ينقسم (إلى) معصية (كبيرة وصغيرة) كما جاء
في القرآن (أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) (وورد في البعض)
(أنه) أي ذلك البعض (من الكبائر) ففي البخاري من حديث عبد الله بن عمرو
مرفوعاً : الكبائر الاثني عشر : بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس
وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة : اجتنبوا السبع الموبقات ، قالوا يا رسول الله وما هي
قال الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله الإلحاق ، وأكل الربا ، وأكل مال
اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات ، ولهما من حديث
أبي بكر : الا اثني عشر كبر الكبائر الاثني عشر : بالله وعقوق الوالدين ، وشهادة الزور . وقول
الزور ، ولهما من حديث ابن مسعود : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب

وَاخْتَلَفَ فِي حَصْرِهَا عَلَى مَا نَهَى مَخْصُوصًا فَالتَّخْصِصُ لِلتَّعْظِيمِ وَمَا أُوْعِدَ عَلَيْهِ
بِالنَّارِ لِعَظَمِ الْعُقُوبَةِ

اعظم ؟ قال أن يجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أى ؟ قال أن تقتل ولدك مخافة أن
يطعم معك ؛ قلت ثم أى ؟ قال أن تزنى بحليلة جارك ، وللطبراني من حديث سلمة بن
قيس « انما هي أربع لا تشركوا بالله شيئا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ،
ولا تزنوا ، ولا تسرفوا » وفي الاوسط للطبراني من حديث ابن عباس « الحرام الفواحش
واكبر الكبائر » وللبزار من حديث ابن عباس باسناد حسن « أن رجلا قال ما الكبائر
قال الاشراك بالله ، والاياس من روح الله ، والقنوط من رحمة الله ، ولما حكم من
حديث عبيد بن عمير عن ابيه « الكبائر تسع ، فذكر منها استحلال البيت الحرام .
وللطبراني من حديث واثلة « أن من اكبر الكبائر أن يقول الرجل على : ما لم اقل »
وله أيضا من حديثه « أن من اكبر الكبائر ان يتنفى الرجل من ولده ، ولمسلم
من حديث جابر « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » ولمسلم من حديث
عبد الله بن عمرو « من الكبائر شتم الرجل والديه » ولابن داود من حديث سعيد
ابن زيد « أن من اربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق » وفي الصحيحين
من حديث ابن عباس « أنه عليه السلام مر على قبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان
في كبير وانهم لكبير ، اما احدهما فكان يمسي بالنسيمة ، واما الآخر فكان لا يستبرئ من بوله »
الحديث ، ولاحد في هذه القصة من حديث أبي بكر « اما احدهما فكان يأكل لحوم
الناس ، الحديث . ولابن داود والترمذي من حديث انس « عرضت على ذنوب أمي
فلم اربها اعظم من سورة من القرآن أو آية أو اثنا رجل ثم نسيها » وللدبلي من الكبائر
السبتان بالسبة « وقد اختلف الصحابة والتابعون في عدد الكبائر من أربع الى سبع
الى تسع الى إحدى عشرة فافرق ذلك . قال ابن مسعود هي أربع . وقال ابن عمر هي
سبع وقال ابن عمرو هي تسع . وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر الكبائر سبع يقول
هي الى سبعين اقرب منها الى سبع « واختلف على اقوال « في حصرها » أى الكبائر
« على ما نهى » أى على ذنب ورد عنه نبى نبيها « مَخْصُوصًا فَالتَّخْصِصُ » بالذكر
في القرآن « للتعظيم » أى لتعظيم المعصية . وقد قال ابن عباس : كل ما نهى الله عنه
فهو كبيرة ، ويشير اليه قوله تعالى « ان يمتنعوا كبائر ما نهون عنه » اذا كانت الاضافة
بيانة « وما » أى وعلى ذنب « اوعد » أى ورد الوعيد « عليه بالنار لعظم العقوبة »

وَمَا وَجِبَ عَلَيْهِ حَدٌّ فَالتَّعْجِيلُ لِلتَّغْلِيظِ وَمَا اسْتُصْفِرَ كَأَنَّ الصَّغِيرَةَ مَا اسْتُعْظِمَ
فورد «لَا صَغِيرَةَ مَعَ الْأَصْرَارِ وَلَا كَبِيرَةَ مَعَ الْإِسْتِغْفَارِ» وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا مَبْهُمَةٌ
كَلِيلَةُ الْقَدْرِ وَسَاعَةُ الْجُمُعَةِ لِأَنَّهَا مَا لَا يُكْفَرُهُ الصَّلَاةُ الْخَمْسُ فورد «الصَّلَاةُ
الْخَمْسُ يُكْفَرْنَ مَا يَنْبَغُ أَنْ اجْتَنِبَتْ الْكِبَائِرُ»

فقد قال جماعة من الصحابة كل ما توعد الله عليه بالنار فهو من الكبائر (وما) أى
وعلى ذنب (وجب عليه حد) من رجم وجلد وقتل وقطع (فالتعجيل) لعقوبة
المذنب (للتغليظ) فى حقه ذنب ، فقد قال بعض السلف : كل ما روجب الحد فى
الدنيا فهو كبيرة (وما) أى وعلى ذنب (استصغر) أى استحق وعده صغيرا
وحقيقا (بأن الصغيرة ما استعظم) أى عده عظيما وكبيرا (فورد) لا صغيرة مع
الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار (رواه الديلمى عن ابن عباس به مرفوعا، وعن
أنس موقوفا.. وعن أبى سعيد الخدرى وغيره من الصحابة رضى الله عنهم «أنكم
لتعملون أعمالا هى أدق فى أعينكم من الشعر لنا نعدّها على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الكبائر» رواه أحمد والبخارى بسند صحيح . وقال ابن مسعود لما سئل
عن الكبائر فقال : اقرأ من أول سورة النساء الى رأس ثلاثين آية منها عند قوله
(أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) فكل ما نهى الله عنه فى هذه
السورة الى هنا كبيرة . وقال قائلون : لا صغيرة ، بل كل مخالفة لله فى كبيرة .
وضعف هذا القول لقوله تعالى (أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) وقوله (الذين
يحتنبون كبائر الأصنام والفواحش إلا اللجم) أى الصغائر . وفى الحديث « أن تغفر اللهم
فاغفر جماعها فإى عبد لك لا لما » (وقيل الأصح أنها) أى الكبيرة (مبهمه) أذربا
قصد الشرع بابها ما كونه العباد على وجل منها (كليله القدر وساعة الجمعة)
وكذا الصلاة الوسطى ليعظم جد الناس فى طلبها وعدم الاكتفاء بها عن غيرها
(لأنها) أى والدليل على كون الكبيرة مبهمه أن المراد بها (ما) أى ذنب (لا يكفره
الصلاة الخمس) أى ونحوها من المكفرات للسيئات (فورد) فى الحديث
(الصلوات الخمس يكفرن ما يَنْبَغُ أَنْ اجْتَنِبَتْ الْكِبَائِرُ) أى من الصغائر ، ولم يبق عليه شئ من الذنوب
حيث (أن اجتنبت الكبائر) وليس المعنى أن اجتناب الكبائر شرط لكون الصلوات

أَوْ إِلَّا الْكَبَائِرُ وَهُوَ يَتَعَلَّقُ بِالْآخِرَةِ فَلَا بَهَامُ أَوْ لِي تَحْذِيرٍ عَنْ الْكُلِّ وَلَا تَكْلِيفٍ
فُوجِبَاتُ الْحُدُودِ مَعْلُومَةٌ وَرَدَّ الشَّهَادَةُ

ونحوها. تكفر الصغائر، بل أن كانت عنده الصغائر والكبائر فتكفر الصغائر والاعتناء بالكبائر، وأن كان محظوظاً من الكبائر والصغائر فتكون سبباً لرفع الدرجات العالية والرفعات الغالية (أو الالكبائر) شك من الراوى أو اختلاف الروايات فالأخير رواية مسلم. ولما حكم من حديث أنى حريرة وصححه الصلاة إلى الصلاة كفارة، ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث: اشراك بالله، وترك السنة، ونكث الصفقة، قيل وما ترك السنة؟ قال الخروج من الجماعة، ونكث الصفقة أن يبايع رجل لائم يخرج عليه بالسيف يقاتله، (وهو) أى حكم الكبيرة أو التكفير وهو الاظهر (يتعلق بالآخرة فلا بهام أولى) (تحذيراً عن الكل) أى كل المعاصي لثلاث يقع أحد في مخالفة المولى لاحتمال أن يكون كل ذنب أقدم عليه بارتكابه كبيرة فيتخلص من الكبائر والصغائر جميعها، ومطلوب الرب من العبد أن لا يقع في مطلق الذنب ليحصل له كمال التقرب، وتوضيحه أن كل ما لا يتناقض به حكم في الدنيا فيجوز أن يتطرق إليه الإبهام (ولا تكليف فيها) أى لا تكليف بما لا يطاق في معرفة الكبائر للاجتناب عنها لأن دار التكليف هى دار الدنيا، والكبيرة على الخصوص لاحكامها في الدنيا من حيث أنها كبيرة بل لها تعلق في حكم العقبي (فوجبات الحدود معلومة) باسميها كالسرقة والزنا والقتل وغيرها. وفي الأحياء وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى (أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) ولكن اجتناب الكبيرة إنما يكفر الصغيرة إذا اجتنبها مع القدرة والإرادة، فمن يتمكن من امرأة ومن موافقتها فيكفر نفسه عن الوقوع بها ويقتصر على نظر ولمس منها، فإن مجاهدة نفسه في الكف عن الوقوع أشد تأثيراً في تنوير قلبه من اقتدائه على النظر من اغلامه، فهذا معنى تكفيره. فإن كان عيناً ولم يكن امتناعه إلا بالضرورة للعجز، أو كان قادراً ولكن امتنع لخوف أمر آخر فهذا لا يصلح للتكفير أصلاً، فكل من لا يشتهى الحر لطبعه ولو أبيع له لما شربها فاجتنابها لا يكفر عنه الصغائر التى هى من مقدمات كسبها الملامى والأوتار، نعم من يشتهى الحر وسماع الأوتار فيمسك نفسه عن الحر ويطاقها في السماع، فجاهدة النفس بالكف ربما يمحو عن قلبه الظلمة التى ارتفعت اليه من معصية السماع (ورد الشهادة) في الحكمية

لَا يَخْتَصُّ بِهَا فَاَلَا كُلُّ فِي الطَّرِيقِ يُوجِبُهُ مَعَ كَوْنِهِ مُبَاحًا وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا اسْمُ أَضَافٍ
وَالْمَطْلُوقُ هُوَ الْكُفْرُ وَالْجَمْعُ فِيهِ أَوْرَدَ (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ
كِبَارَ الْأَثَمِ)

(لَا يَخْتَصُّ بِهَا) أَي بِالْكَبِيرَةِ بَلْ وَلَا بِالصَّغِيرَةِ (فَاَلَا كُلُّ فِي الطَّرِيقِ) مِنْ
السُّوقِ وَنَحْوِهِ (يُوجِبُهُ) أَي رَدُّ الشَّهَادَةِ (مَعَ كَوْنِهِ مُبَاحًا) وَفِي
الْأَحْيَاءِ لِاخْتِلَافٍ فِي أَنْ مَنْ يَسْمَعُ الْمَلَأَمِي وَيَلْبِسُ الدِّيَابِجَ وَيَخْتَالِمُ الذَّهَبَ وَيَشْرَبُ مِنْ
أَوَانِيِ الذَّهَبِ وَالْفَضَّةِ لَا تَقْبَلُ شَهَادَتَهُ، وَلَمْ يَذْهَبْ أَحَدٌ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ مِنَ الْكِبَارِ، فَكُلُّ
الذُّنُوبِ تَقْدَحُ فِي الْعَدَالَةِ إِلَّا مَا لَا يَخْلُو الْإِنْسَانَ عَنْهُ غَالِبًا لِلضَّرُورَةِ بِمَجَارِي الْعَادَاتِ كَالْغِيَةِ
وَالنَّجَسِ وَسُوءِ الظَّنِّ وَالْكَذْبِ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ وَسَمَاعِ الْغِيَةِ وَتَرْكِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ
وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَكْلِ الشَّبَهَاتِ وَسَبِّ الْوَالِدِ وَالْعُلَامِ وَضَرْبِهَا بِحَكْمِ الْغَضَبِ
زَائِدٌ عَلَى حَكْمِ الْمَصْلُحَةِ وَآكَرَامِ السُّلَاطِينِ الظُّلْمَةِ وَمَصَادَقَةِ الْفَجْرَةِ وَالتَّكَاثُلِ
عَنِ تَعْلِيمِ الْأَهْلِ وَالْوَلَدِ جَمِيعَ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ الدِّينِ، فَهَذِهِ ذُنُوبٌ لَا يَنْفَكُ
الشَّاهِدُ عَنْ قَلِيلِهَا أَوْ كَثِيرِهَا إِلَّا بِأَنْ يَعْتَزَلَ النَّاسَ وَيَتَجَرَّدَ بِأَمْرِ الْآخِرَةِ وَيُجَاهِدَ
نَفْسَهُ مَدَّةً بِحَيْثُ يَبْقَى عَلَى سِمَتِهِ مَعَ الْمُخَالَطَةِ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَوْ لَمْ يَقْبَلِ الْأَقُولُ مِثْلَهُ لَعَزَّ
وَجُودُهُ وَبَطَلَتْ الْأَحْكَامُ وَالشَّهَادَاتُ، وَلَيْسَ لِبَسِّ الْحَرِيرِ وَنَحْوِهِ مِنْ قَبِيلِ
هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ (وَقِيلَ الْأَصَحُّ أَنَّهَا) أَي الْكَبِيرَةَ (اسْمُ أَضَافٍ) فَإِنَّ الزَّائِدَ الْكَبِيرَةَ بِالنِّسْبَةِ
إِلَى الْمَعَانَةِ مَعَ التَّجَرُّدِ عَنِ الثِّيَابِ فِي الْجَانِبَيْنِ، وَالْمَعَانَةُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّحْمِ،
وَاللَّحْمُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى النَّظَرِ بِالشَّهْوَةِ، وَالنَّظَرُ كَبِيرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْهَمِّ وَالْعَزِيمَةِ،
وَقَطَعَ يَدَ الْمُسْلِمِ كَبِيرَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى ضَرْبِهِ وَصَغِيرَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى قَتْلِهِ (وَالْمَطْلُوقُ)
أَي الْفَرْدُ الَّذِي إِذَا أُطْلِقَ الْكَبِيرَةُ يَنْصَرَفُ إِلَيْهِ (هُوَ الْكُفْرُ) أَذْلاً كَبِيرَةً فَوْقَهُ. وَقَدْ قَالَ
تَعَالَى (إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ) وَلِهَذَا لَا يَغْفَرُ بِالْإِجْمَاعِ أَوْ الذَّنْبِ الْمَطْلُوقِ. وَالْكَفْرُ وَبَاقِي
الذُّنُوبِ مُقِيدٌ بِالْإِضَافَةِ، وَلَمَّا كَانَ هَذَا الْقَوْلُ يُفِيدُ أَنَّهُ لَا كَبِيرَةَ إِلَّا الْكُفْرُ وَهُوَ مُفْرَدٌ، وَقَدْ
جَاءَ فِي الْقُرْآنِ بِلَفْظِ الْجَمْعِ قَالَ فِي دَفْعِ هَذِهِ الْأَشْكَالِ (وَالْجَمْعُ) مُبْتَدَأٌ أَي وَقُوعُ لَفْظِ
الْكَبِيرَةِ جَمْعاً (فِيهِ أَوْرَدَ) فِي التَّنْزِيلِ (أَنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ) وَقَدْ قُرِئَ كَبِيرُ
مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ، فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِهِ الْكُفْرُ أَوْ أَرِيدَ بِهِ الْجَنْسُ (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَارَ الْأَثَمِ)

لتنوعه أو تعدد المخاطب فالمغفرة تتعلق بالمشيئة لا غير، فورد (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ثم هو يعظم بالأصرار لأنه سبب تراكم الظلام فورد ولا صغيرة مع الأصرار والمباهاة والاستحقار فهما سبب التألف وورد المنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فآطاهه

لتنوعه (خبر المبتدأ أى لوقوع افراد الكفر انواعا كمباداة الصنم والشمس والقمر وكفر اليهود والنصارى والمجوس وامثالها) (أو تعدد المخاطب) (فوقع مقابلة الجميع بالجمع) اولان كفر يزيد غير كفر محرو (فالمغفرة) للصغيرة والكبيرة وهى العفو من غير التوبة (تتعلق بالمشيئة لا غير) أى لا غير ما من الاشياء المكفرة (فورد) فى التنزيل (ويغفر ما دون ذلك) أى غير الشرك والكفر بجميع انواعه (لمن يشاء) أى لمن تعلق مشيئة الله تعالى بمغفرته . وكان مطرف بن عبد الله يقول : اللهم ارض عنا فان لم ترض عنا فاعف عنا فان المولى قد يعفو عن عبده وهو غير ارض عن فعله . والحاصل أن الرضاء يتعلق بالطاعة . والعفو والمغفرة بالمعصية (ثم هو) أى الذنب ولو صغيرة (يعظم) فى الكيفية حتى يصير كبيرة بسبب أربعة اشياء (بالأصرار) وهو الاستمرار على الذنب والاستقرار (لانه) أى الأصرار (سبب تراكم الظلام) أى ظلمات الآثام فى قلوب الانام (فورد لا صغيرة مع الأصرار) وتماهه ولا كبيرة مع الاستغفار ، وقد تقدم فكيرة واحدة تنصرم ولا تتبعها بمثلهما لو تصور وجودها لكان العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب العبد عليها الآن الكبيرة قل ما يتصور الهجوم عليها بغتة من غير سوابق ولواحق من جملة الصنائر ، فقلما يزنى الزانى بغتة من غير مراودة ومطالبة ومطالبة ، وقلما يقتل القاتل بغتة من غير مشاحنة سابقة ومعاداة سالفة ، فكل كبيرة يتبعها صنائر سابقة ولاحقة (والمباهاة) أى وبالمباهاة والمفاخرة (والاستحقار) بعدم المبالاة (فهما) لقان ونشرهما مرتبا (سبب التألف) أى تألف الذنب . والالمة شديدة الاثر فى القلب ، والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات ، والمحذور تسويده بالنسبات ، فكلما غلبت حلاوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة عند الرب وعظم اثرها فى تسويد القلب (وورد المنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فآطاهه) أى عن نفسه ، وتماهه . والمؤمن يرى ذنبه كالجلبل فوقه يخاف أن

وَنَسِيَانِ حُلْمِهِ وَكَرَمِهِ تَعَالَى فَهُوَ سَبَبُ الْأَمْنِ مِنَ الْمَكْرِ وَوَرَدَ (أَنَا نَمْلِي لَكُمْ لِيَزِدَادُوا
أَتَمًا) وَالْإِظْهَارُ فَهُوَ يُؤَدِّي إِلَى ذُنُوبٍ أُخَرِ كَهَيْئَةِ الْإِسْتِرِ وَتَرْغِيبِ الْغَيْرِ وَوَرَدَ
«كُلُّ النَّاسِ مُعَافُونَ إِلَّا الْمُجَاهِرَ بِالذَّنْبِ»

يقع عليه، رواه البخاري من رواية الحارث بن سويد عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً.
ولا يخفى أن هذا الحديث يصلح أن يكون شاهداً لعدم المبالاة لا بوجود المبالاة
فكان حقه أن يؤخر عن قوله (ونسيان حلمه) وهو بالجر عطف على التألف أي وسبب
نسيان حلمه (وكرمته تعالى) وستره وعدم كشف حاله (فهو) أي ما ذكر من النسيان
(سبب الأمن من المكر) الإلهي من استدراج العبد بالنعمة واخذة باليقظة للنعمة
(وورد) في التنزيل (أَنَا نَمْلِي لَكُمْ) أي تململهم أياماً (ليزدادوا أتماً) أي أتماماً
وقال بعضهم: الذنب الذي لا يغفر قول العبد - ليت كل شيء عمله مثل هذا فإني أعظم الذنب
في القلب لحلمه بعظمة الرب، فإذا نظر إلى جلال من عصى رأى الصغيرة كبيرة. وقد
أوحى الله تعالى إلى بعض الأنبياء ولا تنظر إلى قلة الهدية وانظر إلى عظم مهديها، ولا تنظر
إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء من واجهته بها. وبهذا الاعتبار قال بعض العارفين
الأبرار: لا صغيرة، بل كل مخالفة فهي كبيرة. وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم
من الجاهل، ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في أمثاله عن العارف لأن المخالفة
تكثر بقدر معرفة المخالف كما يشير إليه قوله سبحانه: (يأينس الله النبي من يأتيه بها حشة
مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً ومن يقنت متكنفه ورسوله
وتعمل صالحاً نوتها أجرهما مرتين واعتدنا لها رزقاً كريماً) فوزهن مضاعف
كأجرهن. ومن هنا قال تعالى خطاباً لعلماء أهل الكتاب: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَاتَّقُوا أَمْرَ رَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ) وقال: (الَّذِينَ آمَنُوا آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِهِمْ بِهِ
يُؤْمِنُونَ وَإِذَا تَبَيَّنَ عَلَيْهِمْ) إلى أن قال: (وَأُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) الآية
(والإظهار) أي وبإظهار المعاصي للفجاء (فهو) أي الإظهار (يؤدى إلى ذنوب
أخر كهَيْئَةِ الْإِسْتِرِ) بنفسه لنفسه والله سبحانه هو الستار (وترغيب الغير) إلى مثل
فعله فيكون عليه ذنب التسبب في عمله، ففي حديث مسلم من حديث جرير بن عبد
الله «من سن سنة سيئة فعله وزرها ووزر من عمل بها، الحديث» (وورد كل الناس
معافون) بضم الميم وفتح الفاء يقربون إلى العفو (الإجهاض بالذنب) فانه

(٢- ٢٤ ج ٢ شرح عين العلم)

وَحَقُّهَا أَنْ يَتَنَدَّمَ فُورِدَ النَّدَمُ تَوْبَةً

بعد عن العفو ، وتمامه « بيت أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصبح ويكشف ستر الله فيحدث بذنبه » والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة بلفظه كل امتي وقال بعضهم : لا تذنّب فإن كان ولا بد فلا ترغب فيه غيرك فتذنب ذنبتين ، ولذا قال تعالى : (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف) وقال بعض السلف : ما انتهك المرء من أخيه حرمة اعظم من أن يساعده على معصية ثم يهونها عليه ، فسبحان من يظهر الجليل ويستر القبيح . وقال تعالى : (ونكتب ما قدموا وآثارهم) والآثار ما يكتب بعد انقضاء العمل والعامل فإذا كان المذنب المظهر عالما يقتدى به وهو يلبس الحرير ويركب سرج الذهب ويأخذ المال الحرام ويدخل على الظلمة من بين الامام طمعا في المناصب العظام كثر له الآثام . وطوبى لمن اذا مات مات ذنوبه معه ولم تتجاوز به الى غيره . فعن ابن عباس « ويل للعالم من الاتباع تزل بركة فيرجع عنها ويحتملها الناس فيذهبون بها في الآفاق » وقال بعضهم : مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تفرق وتفرق أهلها وفي الاسرائيليات : أن عالما كان يضل الناس بالبدعة ثم ادركته التوبة فعمل في الاصلاح دهرا ، فوحى الله الى نبيهم أن قل له ان ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرته لك ولكن كيف بمن قد اضلكت من عبادى فادخلتهم النار ؟ (وحققا) أى حق التوبة على صاحب المعصية (ان يتندم) أى يظهر الندامة في القلب (فورد) فى الحديث لما تقدم (الندم) وهو توجع القلب بمخالفة الرب (توبة) أى معظم اركانها هي الندامة على فعل المعصية من حيث أنها معصية وتكون خالصة لله من الرياء والسمعة ويتبعها قلع المعصية في الحال والعزم على تركها في الاستقبال . وفي الاسرائيليات أن الله سبحانه قال لبعض انبيائه وقد سأله النبي قبول توبة عبد بعد ان اجتهد سنين في العبادة ولم ير اثر قبول توبته في مقام السعادة فقال وعزنى وجلالى لو شفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذى تاب منه في قلبه . فلا بد في التوبة من مرارة المعصية بدلا عن حلاوتها فيلنذ بترك اللذة ، ويشير اليه قوله عليه السلام « ذاق طعم الايمان من رضى بالله رياء الحديث وينبغي أن يمد مثل هذه المرارة في جميع الذنوب وأن لم يرتكبها قبل فتكون مرارة المعصية وحلاوة الطاعة بالطبع الموافق للشرع ، فتكون المعصية عنده كالسم والطاعة كالعسل هذا ، وفي حديث « الندم

وَقِيلَ هُوَ غَيْرُ مَقْدُورٍ وَيَتَذَكَّرُ وَهُوَ فِي حَقِّهِ تَعَالَى الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ مُحْتَاطًا

توبة إيماناً إلى أنه مقدور مرغوب فيه وكذا في قوله تعالى: (وتوبوا) والاف يكون الامر بالمالا يطلق وهو ما وقع في الشرع بالاتفاق على خلاف في جوازه وعدمه (وقيل هو) أي الندم (غير مقدور) للبشر ولا يدخل تحت التكليف فلا يكون توبة بل هو الباعث فاستعير لها وفي الاحياء فان قلت تألم القلب امر ضروري لا يدخل تحت الاختيار فكيف يوصف بالوجوب واعلم أن سببه تحقيق العلم بفوات المحبوب وله سبيل إلى تحصيل سببه، ويمثل هذا المعنى دخول العلم تحت الوجوب لا بمعنى أن العلم بخلقه العبد ويحدثه في نفسه فان ذلك محال، بل العلم والندم والفعل والارادة والقدرة للقادر والكل من خلق الله وفعله (والله خلقكم وما تعملون) هذا هو الحق عند ذوى البصائر وما سوى هذا ضلال (ويتذكر) أي وحق التوبة أن يتذكر ويتلاني مافات من الطاعة وما سبق له من المعصية (وهو) أي التذكر (في حقه تعالى القضاء) بدل الاداء (والكفارة) بدل المعصية وقصد دوام الطاعة ودوام ترك المعصية إلى المسوت مع استدراك الفوت (محطاً) أي حال كونه محتاط في امره من اوله إلى آخره بردفكره إلى اول يوم بلغ فيه بالسن والاحتمال، فيفتش عما مضى من عمره سنة سنة وشهر اشهر او يوماً يوماً ونفساً نفساً، وينظر إلى الطاعات ما الذي قصر عليه فيها، وإلى المعاصي، التي قارفه منها، فان كان قد ترك صلاة او صلاها مع ثوب نجس، أو صلاها بنية غير صحيحة، أو ترك فيها شيئاً من الواجبات كتعديل الاركان ونحوها فيقصيها من آخرها، فان شك في عدد مافات منها حسب من مدة بلوغه وترك القدر الذي يستيقن أنه اداه ويقضى الباقي، وله أن يأخذ فيه بغالب الظن ويصل اليه على حسب التحرى والاجتهاد، وكذا امر الصوم والزكاة والحج وسائر فرائض الاسلام وشرائع الاحكام. فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات: وأما بحثه عن السيئات فيتفكر من أول بلوغه إلى آخر امره عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه وبده ورجله وفرجه وسائر جوارحه، ثم ينظر في جميع ايامه وساعاته، وينشر عند نفسه ديوان سيئاته حتى يطالع على جميعها قلبها ولثيها وصغيرها وكبيرها، ثم ينظر فيها فان كان من ذلك بينه وبين الله من حيث لا يتعلق بمظالم العباد كنظر إلى غير محرم وقعود في المسجد مع الجنابة ومس المصحف من غير طهارة واعتقاد بدعة وشرب خمر وسماع آلة فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها *

وَفِي حَقِّ الْعَبْدِ رَدُّ الْمَالِ مُخْطَاطًا إِلَى الْمَالِكِ أَوْ الْوَارِثِ مُبَالِغًا فِي التَّبْلِيغِ بِالطَّوْفِ
فِي الْبِلَادِ أَنْ أُمَكَّنَ لَهُ وَالْأَفَلْتَصَدَّقُ أَوْ الصَّرْفُ إِلَى مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ التَّسْلِيمِ
إِلَى الْقَاضِي الْأَمِينِ وَالْذِّبَةِ وَالْقِصَاصِ فِي النَّفْسِ

ثم اعلم أنت حب الدنيا رأس كل خطيئة، واثرب اتباع الدنيا في القلب
السرور بها والالفة لها والحنين إليها، فلا جرم أن كل اذى يصيب المسلم ثم ينو
بسيبه قلبه عن الدنيا يكون ذلك كفارة لءاء القلب يتجا في بالغوم عن دار الهموم،
فورد « من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الهموم » وفي لفظ آخر الا الهم بطلب
المعيشة رواه الطبراني في الاوسط وابو نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة . ولاحد
من حديث عائشة « اذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له اعمال تكفرها ابتلاه الله
بالحزن فيكون كفارة لذنوبه » ويقال الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرفه
هو ظلة الذنوب والهم بها . وروى « أن جهربل عليه السلام دخل دلى يوسف عليه
السلام في السجن فقال له يوسف : كيف تركت الشيخ الكشيبي ؟ فقال قد حزن عليك
حزن مابه نكلى ، قال فانه عند الله ؟ قال اجر مائة شهيد » والطبراني والحالم عن أبى
الدرءاء مرفوعا « ان الله يحب كل قلب حزين » (وفي حق العبد) أى والتدارك
في حق العباد ثلاثة اشياء (رد المال مختاطا) أى وفي قدره (الى المالك) ان كان
حيا (او الوارث) أن كان ميتا (مبالغا) أى غاية الاجتهاد (في التبليغ) أى
اتصال حق العباد (بالطوف) أى السير والتردد (في البلاد) رجاء ان يلتقى المالك
هنالك فيرد اليه حقه او يستحل منه (ان امكن له) السفر (والا فالتصدق) على
الفقراء والمساكين (او الصرف الى مصالح المسلمين) من بناء مسجد وعمارة وجسر
ومدرسة (او التسليم الى القاضى الامين) ليصرفه في امور الدين (والذبة)
عطف على رد المال ، أى وفي حق العبد اداء الذبة الى مستحقها اذا وقع القتل او القطم
خطأ (والقصاص) اذا وقع عمدا (في النفس) وكذا في الاطراف ، فيجب
عليه ان يعترف عند ولى الدم ويحكمه في روحه فان شاء عفا عنه وان شاء قتله،
ولا تسقط عهده الا بهذا ، ولا يجوز له الاخفاء ، وليس هذا لوزنى اوسرق
او شرب او قطع طريقا او باشر ما يجب فيه الحد لله ، فانه لا يلزمه في التوبة ان

وَالِاسْتِعْفَاءُ نَفْسًا كَانَ أَوْ مَالًا وَعِنْدَ الْعَجْزِ فَتَكْثِيرُ الْحَسَنَاتِ بِحَسَبِ الْمَظَالِمِ وَفِي
نَحْوِ الْغِيْبَةِ وَالسَّبِّ وَالْإِيْذَاءِ فَلَا اسْتِعْفَاءَ وَالذِّكْرُ الْمَفْصَلُ إِلَّا أَنْ يَزِدَّ التَّأْدِي
بِالْإِظْهَارِ فَالْمُبْهَمُ تَحَامِيًّا عَنْ ذَنْبٍ آخَرَ وَالْجَبْرِ بِالْحَسَنَاتِ كَمَا لَوْ كَانَ مِثْلًا أَوْ غَائِبًا
وَالْمُبَالِغَةُ فِي الْاسْتِعْفَاءِ

يفضح نفسه ويبتك ستره ويلتمس من الوالى استغفاء حق الله ، بل عليه ان يستر
بستر الله ويقيم حد الله على نفسه بانواع المجاهدة ، فان رفع امره الى الوالى حتى اقام
عليه الحد وقع في موقعه وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله (والاستغفاء)
اى طلب العفو ، والاستحلال عند العجز عن رد المال او الدية والقصاص (نفسان)
حق العبد (او المالا وعند العجز) اى عدم القدرة على الاستغفاء (فتكثير الحسنات)
متعين (بحسب المظالم) اى مراتبها في مقام السيئات ، وذلك بان يحسب مقدارها
من حيث الكثرة ومن حيث المدة ، ويحاسب نفسه على الحيات والذرات من اول
يوم حياته الى يوم توبته قبل ان يحاسب يوم القيامة ، وناقش نفسه قبل ان يناقش .
وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى الفجار فانهم لا يقدرون على طلب المعاملين لهم ولا على
طلب ورتتهم ، ولكن على كل منهم ان يفعل منه ما يقدر عليه فان عجز فلا يبقى له طريق
الا ان يكثر من الحسنات حتى يقبض منه يوم القيامة فتؤخذ حسناته فتوضع في موازين
ارباب المظالم ، ولتكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فانه ان لم تف بها حسناته حمل
من سيئات ارباب المظالم على سيئاته فيهلك بسببها غيره (وفى) اى والتدارك
فى (نحو الغيبة) وكذا النيمة (والسب) اى الشتم واللعن (والايذاء) باللسان او
بالاركان بو منه الزنا بحليلة المسلم او جارته او بقرابته (فالاستغفاء) متعين لعدم وجوب
المال وجواز القصاص في امثالها (والذكر المفصل) بفتح الصاد او كسرهما بان يذكر الغيبة
ونحوها مينة معينة (الا ان يزداد التأدى) اى لصاحب الحق (بالاظهار فالمبهم) اى
فلا استغفاء للمبهم متعين (تحاميا عن ذنب آخر) فان مثل هذا الاعتذار اشد من الذنب
عند اهل الاعتبار ولا يصير سببا لعدم نفو الذنب الاول (والجبر) اى جبر نقصان
الاستغفاء للمبهم (بالحسنات) ولو كان حيا موجودا حاضرا (كالوكان) صاحب
الحق (ميتا او غائبا) لم يمكن الاجتماع به (والمبالغة) اى حيثش (فى الاستغفاء

بِالتَّلَطُّفِ وَالتَّوَدُّدِ وَالْإِحْسَانِ فَإِنَّ عَفَاً وَالْأَفِيحَاسَبُ فِي مُقَابَلَتِهِ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ
وَيَتَّبِعُ الْحَسَنَةَ بِحَسَبِ السَّيِّئَةِ فَمَسَامَحُ الْمَلَأَى بِسَمَاعِ الْقُرْآنِ وَالْقَعُودُ فِي الْمَعْصِيَةِ
بِالْإِعْتِكَافِ وَشُرْبُ الْخَمْرِ بِالتَّصَدُّقِ بِشَرَابٍ حَلَالٍ لِلذِّبِّ وَالْقَتْلُ بِالْإِعْتِقِ وَالْغِيْبَةُ بِالثَّنَاءِ
وَالْغَضَبُ بِالصَّدَقَةِ وَنَحْوَهَا

بالتلطف) في طريق المحو (والتودد) اى اظهار المحبة بالقيام والاكرام
(والاحسان) بالهدية والضيافة والانعام لا بالالراء والابرار فانه غير مفيد عند الله
(فان عفا) اى صاحب الحق ، وفي نسخة فان عفى اى عن المذنب بالاستعفاء فيها
(والافيحاسب) في القيامة بحسناته (في مقابله) اى مقابلة سيئاته كما قدمنا (فالكل
مأثور) وعن السلف مذكوره

والحاصل ان الانسان عبد الاحسان وكل من تفر قلبه بسبيته مال بحسنة فاذا طالب
قلبه بكثرة تودده ولطفه سمحت نفسه بالاحلال عن فعله ، فان ابى الا الاصرار فليكن
تلطفه واعتذاره اليه من جملة حسناته التي يمكن ان يجبر بها في القيامة جنايته وليكن
قدر سعيه في فرحه وسرور قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في ايذائه حتى اذا قاوم أحدهما
الآخر اوراد عليه اخذ ذلك عوضا منه يوم القيامة بحكم الله عليه كن اتلف في الدنيا ما لا يجاء
بمثله وامتنع من هوله عن القبول وعن الابرار فان الحائم يحكم عليه بالقبض والابرار عنه
شاء ام ابى ، فكذلك يحكم الله في صعيد القيامة احكم الحاكمين واعدل المقسطين (ويتبع)
وهو مرفوع وقيل منصوب ، اى بحق التوبة ان يتبع (الحسنة بحسب السيئة) اى بقدرها
كيفية (فسماع الملاهي) من انواع الاوتار المناهي يتبع (بسماع القرآن)
ومجالس الذكر الالهي (والقعود في المعصية) كقعود في المسجد جنبا (بالاعتكاف)
فيه مع الاشتغال بالعبادة ، وكذا مس الصحف محدثا باكرام المصحف وكثرة
تقليه ، وبان يكتب مصحفا ويجعله وقفا (وشرب الخمر بالتصدق بشراب حلال
لذئذ) اى حلول بارد (والقتل بالاعتاق) اى وقتل النفس عمدا او خطأ باعتاق
رقبة لان ذلك نوع احياء ، اذ العبد مفقود بنفسه موجود بسيده ، فلاعتاق ايجاد
لا يقدر الانسان على اكثر منه فيقابل الاعدام بالايجاد (والغيبة) ونحوها من الايذاء
(بالثناء) على صاحب الحق وعلى اهل الدين والخير في الحضور والغيبة (والغضب
بالصدقة ونحوها) عطف على سماع الملاهي اى وكذا نحو المذكورات فبعد جميع

فورد (ان الحسنات يذهبن السيئات) اتبع السيئة الحسنة تمحوا ويستغفر فورد
« ما أصرم من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة » والستراحب ولو أقر لاقامة الحد
فلا قدح فورد في ما عز رضى الله عنه « لقد تاب توبة لو قسمت بين الأمة لو سعتهم ،
ويؤكد العزم على أن لا يعود

المعاصي غير ممكن في العبادات ، والعاقل يكفيه بعض الاشارات ، والمقصود سلوك
طريق المضادة فان المرض يعالج بضده ، فكل ظلمة ارتفعت الى القلب بمصية فلا
يمحوها الا نور يرتفع اليها بحسنة تضادها ، والمتضادات هي المتناسبات ، فكذا ينبغي
أن يمحو كل سيئة بحسنة من جنسها لكي تضادها ، فان البياض يزال بالسواد
لا بالحرارة والبرودة ، وهذا التدريج والتحقيق من التلطف في طريق المحر ، فالرجاء
فيه اصدق ، والثقة به اكثر من ان يواظب على نوع واحد من العبادات وان كان
ذلك ايضا مؤثرا في المحو ، هذا وسلك طريق المضادة في التكفير والمحو مشهود له
في الشرع حيث كفر القتل باعتاق الرقبة (فورد) في التنزيل (ان الحسنات)
اي جميع الطاعات (يذهبن السيئات) اي تمحوها (اتبع السيئة) اي وورد ؟
اتق الله حيث كنت واتبع السيئة من باب الافعال اي اعقب السيئة (الحسنة تمحها) رواه
الترمذي من حديث أبي ذر ومصححه . ولليتهى في الشعب من حديث معاذ واذا عملت
سيئة فاتبعها حسنة تكفرها ، السر بالسرو العلانية بالعلانية ، (ويستغفر) اي وحق
التوبة ان يستغفر (فورد ما أصرم من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة) رواه
ابو داود والترمذي عن ابي بكر (والستراحب) اي من الاظهار في حق الله (ولو أقر
لاقامة الحد) اي في حقوق الله الخالصة (فلا قدح) اي لا ذم ولا منع لما تقدم
(فورد في ما عز رضى الله عنه) حيث اعترف بالزنى ورجم (لقد تاب توبة لو قسمت
بين الأمة) وفي رواية بين الخلائق (لو سعتهم) اي لكفتهم وهو عبارة عن كثرة
نواها . والحديث رواه مسلم من حديث بريدة بن الحصيب ، وكذا حديث الغامدية
واعترافها بالزنا ورجمها . وقوله عليه السلام : « لقد تابيت توبة لو تابها صاحب مدس
لغفر له » (ويؤكد العزم) اي وحق التوبة ان يشدد العزم ويقوى الجزم (على
ان لا يعود) بمثل الذنب الذي تاب منه أبدا ، قال بعضهم : من صدق في ترك شهوة

وَيُخْلِصُ النَّيَّةَ فَمَنْ تَرَكَ لَذَهَابَ مَالٍ أَوْ جَاهٍ أَوْ عَدَمَ سَبَابٍ لَا يَكُونُ تَائِبًا ثُمَّ أَنْ
يَغْسِلَ الثَّيَابَ وَيَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي مَوْضِعٍ خَالٍ وَيَضَعُ الْوَجْهَ عَلَى
الْأَرْضِ وَالتُّرَابِ وَلِلتَّذْكَرِ بِدَمْعٍ حَارٍّ وَقَلْبٍ حَزِينٍ وَصَوْتٍ عَلَى وَذِكْرِ الذُّنُوبِ
وَاحِدًا وَاحِدًا وَيُلُومُ النَّفْسَ وَيُوبِخُهَا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيُحَمِّدُ اللَّهَ وَيُصَلِّيُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يبتل بها . وقال آخر : من تاب من ذنب فاستقام
عليه سبع سنين لم يعد إليه أبداً (ويخلص النية) أى وحققها أنت يصحح
النية ويخلص الطوية في ترك المعصية الجليلة والخفية (فمن ترك) المعصية
(لذهاب مال) كما في القمار وفحوه (أو جاه) من سقوط اعتباره عند الخلق
(أو عدم أسباب) معينة له على المعصية (لا يكون تائباً) وقيل من الدهمة
الآتية (ثم) أى بعد ذلك حق التوبة على التائب (أن يغسل الثياب) التى عصي الله
فيها (ويغتسل) فإن طهارة الظاهر عنوان طهارة الباطن ، وفى رواية ويتوضأ
واختيار الغسل اشعار بالتوبة عن الكل (ويصلى أربع ركعات) تنبئها على
جهات أربع تشهد له يوم القيمة كما قال تعالى : (يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك
أوحى لها) (فى موضع خال) عن اشتغال وعن توهم الياوسمعة فى بال (ويضع
الوجه) أى وأن يضع جبينه (على الأرض) تواضعاً لله (والتراب) لزيادة
الحشوع عند رب الارباب (وللتذكر) أى أصله ومرجه فى هذا الباب كما يشير إليه
قوله تعالى : (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) (بدمع حار) أى
مع بكاء فى الندامة فإن دمع الندامة والخوف حار ودمع الفرح والسرور بارد ، ولذا
ورد قرعة عين وقرى عينا (وقلب حزين) على ما سبق له من المعصية (وصوت
على) أى رفيع فى البكاء ، والا فالدعاء والاذكار أولى أن تكون بالاخفاء (ويذكر
الذنوب) أى وإن يتذكر ذنوبه (واحداً واحداً) جنساً وفرداً (ويلوم النفس)
أى وأن يعيبها ويذمها (ويوبخها) أى يثربها ويقرعها (ويرفع يديه) إلى
كتبته أو أذنيه حتى يرى يابض ابطنه مبالغة فى التضرع إلى الله والاتجاه إليه
(ويحمد الله) على آلاء الله ونعمائه الظاهرة والباطنة عليه ويقول : الحمد لله على
كل حال ونعوذ بالله من حال أهل النار (ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم)

وَيَدْعُو لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِلْمُسْلِمِينَ ، وَجَاءَ فِي الْأَثَرِ . إِذَا اتَّبَعَ الذَّنْبُ بَعْزَ
التَّوْبَةِ وَخَوْفِ الْعِقَابِ وَرَجَاءِ الْعَفْوِ وَأَدَارَ كَعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ وَالِاسْتِغْفَارِ سَبْعِينَ
مَرَّةً وَالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ مِائَةً مَرَّةً وَالتَّصَدُّقِ سِرًّا وَعِلَانِيَةً وَصَوْمِ يَوْمٍ فَالْعَفْوُ أَرْجَى

لانه شقيع المذنبين (ويدعو لنفسه) لقبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة (ولوالديه)
فيقول رب ارحمهما كما ربياني صغيرا (وللمسلمين) فيقول (رب اغفر لي ولوالدي
وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) ويكثر الاستغفار لاسما ما ورد عن سيد الارباب نحو
قوله (رب ظلمت نفسي وعملت سوءا فاغفر لي ذنوبي) وكذا يكثر من سيد الاستغفار
(وجاء في الاثر اذا اتبع الذنب بعزم التوبة) أى بالتوبة على وجه العزم والجزم
(وخوف العقاب) عند مناقشة الحساب (ورجاء العفو) من رب الارباب (واداء
ركعتين في المسجد) فانه افضل الاماكن واشرفها ، ويشهد له بما عرفه (والاستغفار
سبعين مرة) لا ورد في بعض طرق الاحاديث ولوزاد حتى صار مائة مرة فهو
افضل واكمل (والتسبيح والتحميد مائة مرة) أى كل واحد منهما او يقول
سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ، ويذنى ان يكون التكبير والتبجيل كذلك
لتجتمع الباقيات الصالحات ، بل ويضم اليها لاحول ولا قوة الا بالله كذلك (والتصدق
سرا وعلانية) وكذا نهارا وليلا ليدخل في قوله تعالى (الذين ينفقون اموالهم
بالليل والنهار سرا وعلانية فلم يجرم عند ربهم) وليكون تصدقه مكفرا بجميع
انواع معاصيه من السيئات السرية والعلانية والليلية والنهارية (وصوم يوم) فانه
من جملة الحسنات المكفرات للسيئات (فالعفو) عن الذنب حيثئذ (ارجى)
أى اكثر رجاء . وفي الاحياء ان في الآثار ما يدل على ان الذنب اذا اتبع
بثانية اعمال كان العفو عنه مرجوا ، اربعة من اعمال القاب وهى التوبة او العزم على
التوبة ، وحب الانقلاع عن الذنوب ، وخوف العقاب عليها ، ورجاء المغفرة لها ، واربعة
من اعمال الجوارح وهى ان يصلى عقيب الذنب ركعتين ، ثم يستغفر الله بهما
سبعين مرة ويقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ، ثم يتصدق بصدقة ثم
يصوم يوما ، وفي بعض الاخبار يصلى ركعات . قال مخزجه : اثنان من مكفرات
الذنب ان يسبغ الوضوء ويدخل المسجد ويصلى ركعتين ، رواه اصحاب السنن

وَالطَّرِيقُ ذِكْرُ مَاوردَ فِيهَا وَقَبْحُ الذَّنْبِ وَشِدَّةُ الْعُقُوبَةِ وَضَعْفُ النَّفْسِ عَنِ الْإِحْتِمَالِ

من حديث أبي بكر الصديق « ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله الاغفر الله له » هذا لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعا وموقوفا . وحديث التكميل بصلاة اربع ركعات ذكره ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس قال : « كان رجل يهوى امرأته الحديث - وفيه » فلما رآها جلس منها مجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فاذا هو مثل الهدبة فقام نادما فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له عليه السلام صلى اربع ركعات فانزل الله عز وجل (اقم الصلاة طرفي النهار) الآية » واسناده جيد . وفي هذا الحديث دلالة على ان توبة العنين ، صحيحة وفي الصحيحين « ان رجلا قال يا رسول الله انى عاجلت امرأة فاصبت منها كل شيء الا الميس فامض علي بحكم الله فقال عليه السلام او اصيلت معنا صلاة الغداة فقال بلى ، فقال عليه السلام ان الحسنات يذهبن السيئات » وهذا يدل على ان ما بين الزنى من معالجة النساء صغيرة اذ جعل الصلاة كفارة له بمقتضى قوله عليه السلام « الصلوات الخمس كفارة لما بينهن الا الكبار ، كذا في الاحياء . وقال أخرجه حديث الرجل متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله او اصيلت معنا صلاة الغداة ورواه مسلم من حديث انس ، وفيه « هل حضرت معنا الصلاة قال نعم » ومن حديث أبي امامة وفيه « ثم شهدت الصلاة معنا قال نعم » الحديث (والطريق) الموصل الى التوبة عشرة اشياء (ذكر ماورد فيها) أى من الكتاب والسنة في فضل التوبة لقوله تعالى (ان الله يحب التوابين) وكقوله عليه السلام « ليمتنن اقوام لو كثروا من السيئات الذين يدل الله عز وجل سيئاتهم حسنات » رواه الحاكم في مستدركه عن أبي هريرة ، وهو مقتبس من قوله تعالى (الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاؤتلك يبدل الله سيئاتهم حسنات) (وقبح الذنب) فعن ابن مسعود : ينسى المرء بعض العلم بالمعصية ، وتلا آية (فسوا حظا بما ذكروا به) ولانه مخالفة الرب وقد تجر الى الكفر كقصة ابليس اوله ذنب وآخره كفر ، وكذا قضية قاييل وبلعام بن باعورا اوله شهوة وآخره شقوة (وشدة العقوبة) أى وذكر شدتها الناشئة عن غضب الله وسخطه الذى لا طاقة لاحد به (وضعف النفس عن الاحتمال) أى تحمل احوال يوم القيمة فقد قال تعالى (فما اصبر هم على النار) فان من لا يحتمل حر شمس ولطمة شرطى كيف يحتمل غدا حر نار

وَشَرَفَ الْآخِرَةَ وَخَسَّاسَةَ الدُّنْيَا وَقَرَّبَ الْمَوْتَ وَلَذَّةَ الْمَعْرِفَةِ وَالْمُنَاجَاةَ ، وَخَوْفَ
الْأَمَلَاءِ بَعْدَ الْأَخْذِ الْحَالِيِّ وَالْإِسْتِدْرَاجَ بِالْإِحْسَانِ بَعْدَ الْإِرْتِكَابِ وَقَلَعَ أَسْبَابَهُ
وَهِيَ الْغُرُورُ وَحُبُّ الدُّنْيَا وَطُولُ الْأَمَلِ بِمَا فِي مَوْضِعِهَا ، وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ تَرَادُفَ
الْمَعَاصِي سَبَبُ تَرَاكُمِ ظِلَامِ الْقَلْبِ وَبِهِ يَحْصُلُ

جهنم ، وضرب مقامع الزبانية ، ولسع حيات اعتناقها كاعتناق البخت ، وعقارب
كالبعال خلقت من النار في دار الغضب واليوار ، نعوذ بالله ثم نعوذ بالله من
سخط الواحد القهار (وشرف الآخرة) أى وذكر شرفها فانها خير وابقى
(وخساسة الدنيا) من سرعة فنائها وقلة بقائها وكثرة عناثها وخسة شركائها
(وقرب الموت) كما قال سيدنا ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه .

كل امرئ مصبح في أهله والموت ادنى من شرك نعله

(ولذة المعرفة) فانها لا تجماع المصيبة فقد اجمعت السلف على ان كل من عصى الله
فهو جاهل (والمناجاة) لانها تختص باهل العبادات والمناذاة (وخوف الاملاء)
بالرفع عطف على ذكر ، أى وخوف الامهال (بعدم الاخذ الحالى) بتشديد الياء
نسبة الى الحال ضد الماضى والاستقبال ، فقال تعالى (انما نملى لهم ليزدادوا اثماً)
(والاستدراج) أى وخوف الاستدراج (بالاحسان) أى باحسان الرب (بعد
الارتكاب) أى ارتكاب الذنب وذلك بمزيد العطف وقت صدور الخطية (وقلم
اسبابه) عطف على ذكر ماورد ، أى وقلم اسباب الذنب (وهى) أى اسبابه ثلاثة
(الغرور) قال تعالى (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور : فلا تفرنكم الحياة الدنيا)
وهو سكن النفس الى دليل فيه شك وشبهة كمن يذنب وتسكن نفسه الى ان الله تعالى
غفور ، فهذاتمن وغرور ، بخلاف من يطيعه ويرجو ثوابه من اللقاه والحضور أو الجنة
والحور والقصور (وحب الدنيا) فانه رأس كل خطيئة كما ورد (وطول الامل)
فانه مانع من العمل ومسوفه الى آخر الاجل ، فقلع اسبابه (بما في موضعها) من
تلاج هذه الاشياء بتمامها (والتحقيق) في وجوب التوبة عن كل معصية بلا مهلة وفى
قلم الاسباب عليك (ان ترادف المعاصي) أى تواردها وتناهبها باصرارها من غير
تخلل توبة في اثائها (سبب تراكم ظلام القلب) أى تكاثف ظلماته (وبه يحصل

الرَّيْنُ وَالطَّبْعُ وَهُوَ دَاءٌ عُضَالٌ وَاخْتَلَفَ فِي صِحَّتِهَا عَنْ بَعْضِ الذُّنُوبِ وَالْحَقُّ إِفَادَةُ
نُقْصَانِ الْعُقُوبَةِ لِأَنَّهَا بِحَسَبِ الذَّنْبِ دُونَ النِّجَاةِ لِأَنَّهَا بَتَرُ الْكُلِّ فَإِنْ قُلْتَ إِنَّمَا التَّرْكُ

الرَّيْنُ) في قوله تعالى (تلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) (والطبع) أي الختم
في قوله سبحانه (ان لو نشاء لاصيناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم
لا يسمعون) وقال مجاهد: القلب مثل الكف المفتوحة فلما اذنب ذنباً انقبضت اصبع
حتى تنقبض الاصابع كلها فيشتد عليه الفعل فذلك هو القفل يعني فيما قال تعالى
(افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفاها) وقال بعض السلف : ليست اللعنة
سواداً في الوجه انما اللعنة ان لا يخرج من ذنب الا وقد وقع في مثله واشر منه . وقال
ابو سليمان الداراني : لا يفوت احد صلاة جماعة الا بذنوب يذنبه وفي الخير « ما نكرتم
من زمانكم فيما تركتم من اعمالكم » رواه البيهقي في الزهد من حديث ابي الدرداء
(وهو) أي ترادفها (داء عضال) أي صعب في غاية اشكال عجز عنه اطباء القلوب
الا ان يريد دواءه علام الغيوب (واختلف في صحتها) أي التوبة (عن بعض الذنوب)
ففي الاحياء : ومن مهمات التائب اذا لم يكن عالماً ان يتعلم ما يجب عليه في المستقبل
وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة ، ثم ان لم يؤثر الدولة لم تتم له الاستقامة
المطلقة الا ان يتوب عن بعض الذنوب ، كالذي يتوب عن الشرب والزنى واللواط
والنصب مثلاً دون غيره ؛ وليست هذه توبة مطلقة . وقد قال بعض الناس : ان هذه
التوبة لاتصح ، وقال قائلون تصح ولكن لفظ الصحة في هذا المقام مجمل (والحق)
أي الذي لا يحصى عنه ان في التوبة عن بعض المعاصي (افادة نقصان العقوبة لأنها)
أي العقوبة (بحسب الذنب) كثرة وقلة (دون النجاة) أي دون افادة النجاة
من النار (لأنها) أي النجاة انما تحصل (بترك الكل) أي جميع المعاصي وتوضيحه
أن يقال لمن قال لاتصح ان عنيته به ان ترك بعض الذنوب لا يفيد أصلاً بل وجوده
كعدمه فما أعظم خطأك ، فانا نعلم ان كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب فلهذا سبب
لقلته . ويقال لمن قال تصح ان أردت به أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً
يوصل الى النجاة أو الفوز فهذا أيضاً خطأ بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم
الظاهر فلستنا نتكلم في خفايا اسرار عفو الله فهو اعلم بالسرائر (فان قلت انما الترك)
أي ليس مراد القائل الاول بعدم الصحة عن البعض الا ترك بعض الذنب وهو شرب الخمر

لَكُونَهُ ذَنْبًا لَا بَعِيْنَهُ وَهُوَ مُشْتَرِكٌ فِيهِ فَكَيْفَ تَتَصَوَّرُ عَنْ الْبَعْضِ قُلْتَ يَجُوزُ التَّرْكُ
لَكُونَهُ أَفْحَشَ وَالْعِقَابُ عَلَيْهِ أَصْعَبُ أَوْ التَّدَارُكُ أَشَقُّ أَوْ مِيلَ النَّفْسِ إِلَيْهِ أَقْلُ

مثلاً (لكونه) أى ذلك البعض الذى تاب منه وهو الشرب (ذنباً لا بعينه) أى لا لكونه شرب الخمر بذاته (وهو) أى كونه ذنباً أو علة تركه (مشتراك فيه) أى يشترك فى هذا المعنى جميع الذنوب شامل بين جميع المعاصى ، لأن من ترك الخمر لكونها معصية وتوقعه فى عقوبة وجب عليه أن يترك سائر المعاصى لكونها معصية وتوقعه فى العقوبة (فكيف تتصور) التوبة (عن البعض) دون البعض ، فإذا ثبت أنها لا تصح عن البعض بهذا المعنى فوجب أن يتوب عن الجميع دون البعض (قلت) التوبة عن بعض الذنوب لا تخلو ما أن تكون من الكبائر دون الصغائر أو بالعكس أو عن كبيرة دون كبيرة أما الأول فانه ممكن ويقال (يجوز الترك) لبعض الذنوب (لكونه) أى ذلك البعض (أفحش) أى اغاظ وأعظم وأجلب لسخط الله وغضب (والعقاب عايه أصعب) أى أشد وأقوى وأبقى ، والصغيره أقرب الى تطرق العفو اليه فلا يستحل ترك الكبيرة بهذه العلة ومثاله كمثل عبد يترك ضرب ولد السيد لعظم العقوبة ويضرب دابته لظن أن السيد ربما يساعه فى ذلك ، وكالمريض يحذره الطبيب عن أكل الحلوى تحذيراً شديداً فيتوب المريض عن العسل دون السكر ، وأما الثالث وهو أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضاً ممكن لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد عند الله من بعض كن ترك شرب الخمر مثلاً لكونه مفتاح الشر ، ولأنه إذا زال عقله ارتكب سائر المعاصى فيجتنبها دون الزنا (أو التدارك) أو يكون تدارك ذلك البعض (أشق) أى اتعب كالذى يترك القتل أو النهب وظالم العباد لعله أن التدارك فيه أصعب ، ولأن ديوان العباد لا يترك يوم المعاد ، ويرتكب ما بينه وبين الله كترك الصلاة فانه يتسارع العفو اليه وأما الثانى وهو أن يتوب عن الصغائر وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة وهذا أيضاً ممكن كالذى يترك الغيبة أو النظر الى غير المحرم وما يجرى مجراه وهو مصر على شرب الخمر لأن ميل النفس اليها أكثر (أو ميل النفس اليه) أى الى ما ترك من الصغائر (أقل) فيكون تركه أهون وأسهل . ووجه امكان ذلك انه ما من مؤمن الا وهو خائف على المعاصى نادماً على فعله ندماً ضعيفاً أو قوياً ، ولكن ميل نفسه فى تلك المعصية اقوى من ألم قلبه فى الخوف منها لاسباب توجب الخوف من الجبل والغفلة ، لاسباب توجب

هَذَا وَلَمْ يَشْتَرِطِ الْكُلَّ فِيهِ أَوْرَدَ وَفِي صَحَّتْهَا عَنْ الْعَاجِزِ كَالْعَيْنِ عَمَّا زَنَى قَبْلَ
 الْعَنَةِ وَالْأَقْرَبُ الْعَدَمُ لَا مَتْنَاعَ التَّرْكِ فِي غَيْرِ الْمَقْدُورِ لَكِنْ لَوْ تَنَدَّمَ وَتَأَلَّمَ الْقَلْبُ
 بِحَيْثُ لَوْ فَرَضَتْ الشَّهْوَةُ لَقَهَرَهَا فَالْجَاءُ الْقَبُولُ عَلَى حَسَبِ اِطْلَاعِهِ تَعَالَى
 عَلَى الضَّمَائِرِ

قوة الشهوة ، فيكون الخوف موجودا لكن لا يحمل على ترك الذنب ، فان سلم من شهوة
 هي اقوى منه بل لم يعارضه الا ما هو اضعف منه ، فهو أى ذلك الخوف الضعيف ملك
 الشهوة التي هي اضعف منه ودفعها ، وان لم يسلم من شهوة هي اقوى منه كشراب الخمر
 لم يقدر على الدفع ، فثاله كمثل رجل له عدو ان احدهما ضعيف والآخر قوى ، فاذا
 واجه الضعيف غلب عليه واذا واجه القوى صرعه القوى ، ولان التوبة على حسب
 المصيبة ، وتوبة ذنب لا تتوقف على توبة ذنب آخر ، وهذا لان توبة ذنب احسان
 في العبودية. وتوبة ذنب آخر احسان آخر ، وصحة احسان لا تتوقف على صحة احسان آخر
 (هذا) هو التحقيق ، او خذ هذا على طريق التوفيق (ولم يشترط الكل) أى لم يشترط
 التوبة عن جميع المعاصي (فيما ورد) من الكتاب والسنة في التوبة كقوله تعالى (ان الله
 يحب التوابين) حيث لم يقل عن جميع الذنوب ، وكقوله عليه السلام « التائب من
 الذنب كمن لا ذنب له » ولم يقل عن جميع الذنوب وقوله : « الندم توبة » ولم يقل عن
 جميع المعاصي ، وايضا يقاس على الطاعات من نحو الصوم والصلاة والزكاة حيث
 لا تتوقف صحة طاعة على وجود اخرى اجماعا (وفي صحتها) أى وكذا اختلف في صحة
 التوبة (عن العاجز) الذى لم يقدر على المصيبة (كالعنين) بوزن سكين وهو من
 لم يقدر على الجماع (عما زنى) أى كثوبته عما قارف (قبل العنة) أى حدوثها (والاقراب
 أى القول الاقرب الى الصحة او الصواب) (العدم) أى عدم صحتها (لا متناع الترك
 فى غير المقدور) لان التوبة عبارة عن ندم يبعث الحزم على الترك فما يقدر على فعله ،
 وأما ما لا يقدر على فعله فقد انعدم بنفسه لا بتركه اياه (لكن) قد يقال (لوتندم)
 العنين (وتألم القلب) بالزنى (بحيث لو فرضت الشهوة) أى قدرت شهوة الزنى
 (لقهرها) أى لغلبها وتركها (فالجاء) أى الماء اول من كرمه سبحانه (القبول)
 أى قبول توبته (على حسب اطلاعه تعالى على الضمائر) أى على ما يخفى على غيره من

كَأَلَوْ تَابَ قَبْلَ طَرِيَانِ الْعَنَةِ وَمَاتَ قَبْلَ هِجَانِ الشَّهْوَةِ وَتَيَسَّرَ سَبَابُ قَضَائِهَا وَفِي
 « أَنَّ الْأَفْضَلَ مَنْ يُجَاهِدُ شَهْوَتَهُ أَوْ مَنْ انْقَطَعَتْ شَهْوَتُهُ » وَالْحَقُّ أَنَّ الثَّانِيَّ أَسْلَمَ مُطْلَقًا
 وَأَفْضَلُ أَنْ كَانَ انْقِطَاعُهَا لِقُوَّةِ الْيَقِينِ وَسَبَقَ الْمُجَاهِدَةُ فَالْمُظْفَرُ أَوَّلِي مِنَ الْمُجَاهِدِ وَأَنْ
 كَانَ لَضَعْفِهَا فِي نَفْسِهَا فَالْأَوَّلُ أَفْضَلُ لِأَنَّ التَّرْكَ بِالْمُجَاهِدَةِ مِنْ قُوَّةِ الْيَقِينِ وَاسْتِثْلَاءِ الدِّينِ

السراير (كالو تاب) العنين عن الزنى (قبل طريان العنة) أى حدوثها (ومات قبل هيجان الشهوة) أى شهوة الزنى والجماع (وتيسر اسباب قضائها) أى قضاء الشهوة ومباشرتها
 لكان من التائبين اتفاقاً فمد طريان العنة لو تندم بما تقدم لكان من التائبين أيضاً حيث لا فرق
 بينهما (وفى) أى واختاف أيضاً (ان الافضل من يجاهد شهوته) ويمنع معصيته
 (ينقطع شهوته) وسكنت نفسه عن الميل الى المعصية ، فقال احمد بن أبى الحواري
 وأصحاب أبى سليمان الداراني: ان المجاهد أفضل لان له مع التوبة فضل المجاهدة ويؤيده
 ما أخرجه الامام أحمد في الزهد عن مجاهد أنه قال كتب الى عمر يا أمير المؤمنين رجل
 لا يشتهي المعصية ولا يعمل بها أفضل أم رجل يشتهي المعصية ولا يعمل بها؟ فكتب
 عمر ان الذين يشتهون المعصية ولا يعملون بها أولئك الذين امتحن الله قلوبهم
 للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم ويقويه ان جنس البشر أفضل من جنس الملك لما
 تقدم والله أعلم، وقال علماء البصرة ذلك الاجر أفضل لانه لو فتر في تربته كان أقرب
 الى السلامة من المجاهد الذي هو في عرضة القصور عن المجاهدة (والحق ان الثاني أسلم
 مطلقاً) سواء كان انقطاع شهوته من المجاهدة أو ضعف البنية (وأفضل) أى
 الثاني مقيداً بقيد وهو انه (ان كان انقطاعاً) أى الشهوة (لقوة اليقين) في مقام
 المشاهدة (وسبق المجاهدة) مع النفس في دفع الشهوة على سبيل المعصية (فالمظفر)
 أى المنصور على العدو (أولى من المجاهد) المشغول في صف القتال ولا يدرى كيف
 يسلم في الاستقبال (وان كان) انقطاعاً (لضعفها) أى لقصور الشهوة (في نفسها)
 أى في أصل خلقتها (فالأول) وهو الذى يجاهد شهوته (أفضل) (لان الترك بالمجاهدة
 من قوة اليقين واستيلاء الدين) ولقد زل في هذا البحث فريق فظنوا أن الجهاد هو
 المقصود الأقصى ، ولم يعلموا ان ذلك طلب للخلاص من عواقب الطريق وعلاقتها
 الشاغلة عن المولى، وظن آخرون ان قمع الشهوات واماؤها بالكلية مقصود بالذات

وَفِي نَفْعِ الْإِسْتِغْفَارِ مَعَ الْأَصْرَارِ وَالْحَقُّ النَّفْعُ لِمَا سَبَقَ وَكَوْنُهُ حَسَنَةً تَصْلُحُ لِلتَّكْفِيرِ
وَعَدَمُ ضَيَاعِ الْأَجْرِ فُورَدَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ وَأَنَّ تَكَّ حَسَنَةً يَضَاعِفُهَا
وَمَا وَرَدَ أَنَّ الْمُسْتَغْفِرَ بِلِسَانِهِ الْمَصْرَ عَلَى ذَنْبِهِ كَالْمُسْتَهْزِئِ بِرَبِّهِ مَحْمُولٌ عَلَيْهِ بِحُكْمِ الْعَادَةِ
مِنَ الْغَفْلَةِ دُونَ الْإِهْتَالِ وَالصَّدَقِ فِي السُّؤَالِ

حتى جرب بعضهم ذلك فعجز عنه، فقال : هذا محال وكذب بالشرع وسلك سبيل
الاباحة واسترسل في اتباع الشهوات ، وكل ذلك جهالة وضلالات (وفي) أى وكذا
اختلف في (نفع الاستغفار) باللسان (مع الاصرار) على الذنوب الكبائر أو الصغار
(والحق النفع) لثلاثة أوجه (لما سبق) من الأخبار في فضل الاستغفار من غير قيد
بعدم الاصرار (وكونه) أى ولكون الاستغفار باللسان (حسنة تصاح للتكفير) أى
لتكفير العصيان (وعدم ضياع الأجر) أى ولعدم ضياع أجر عامل عبده سبحانه
(فورد) في التنزيل (أن الله لا يضيع أجر المحسنين) (ولا يضيع أجر من أحسن عملا)
(وإن تك حسنة يضاعفها) تمامه (ويؤت من لدنه أجرا عظيما) وقال : (فن
يعمل مثقال ذرة خيرا يره) (وما ورد) مبتدأ أى وما جاء في حديث (أن المستغفر بلسانه
المصر على ذنبه) أى بجناحه (كالمستهزئ بربه) وفي الأحياء بلفظه المستغفر من الذنب
وهو مصر كالمستهزئ . بآيات الله قال مخرجه : هو حديث ابن عباس عند ابن أبي الدنيا .
ومن طريق البيهقي في الشعب ولهذه المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ
بربه (محمول عليه) خير المبتدأ أى حمله العلماء على الاستغفار (بحكم العادة من
الغفلة) عن الإرادة (دون الإهتال) أى التضرع في الحال (والصدق في السؤال) أى
سؤال المغفرة في الاستقبال ، فهذا حسنة تصاح أن تدفع بها السيئة . وكذا ما قل عن
بعضهم أنه كان يقول : استغفر الله من قولي استغفر الله ، وقيل الاستغفار باللسان توبة
الكذابين ، وهو محمول على الاستغفار بمجرد القول من غير أن يكون للقلب فيه شركة العمل .
وقالت رابعة العدوية : استغفارنا يحتاج الى استغفار . كثير ، فلا تظن انها تدم حركة
اللسان من حيث انه ذكر الله بل تدم غفلة القلب ، فهو يحتاج الى استغفار من غفلة جناحه
لا من حركة لسانه ، فان من سكنت عن الاستغفار باللسان أيضا يحتاج الى استغفار من
لا الى استغفار واحد : فمكذا ينبغي أن يفهم حمد ما يحمد وذم ما يذم ، والجاهل معنى

قول القائل الصادق : حسنات الابرار سيئات المقرين ، فان هذه امور تثبت بالاضافة فلا ينبغي ان تؤخذ من غير اضافة ، بل يدعى ان لا يستحق ذرات الطاعات والسيئات . ولذا قال الامام جعفر الصادق : ان الله تعالى خبأ ثلاثا في ثلاث : رضاه في طاعته ، فلا تحقروا منها شيئا فلعل رضاه فيه ، وسخطه في معاصيه ، فلا تحقروا منها شيئا فلعل غضبه فيه ، وخبأ وليه في عبادته فلا تحقروا من عباد الله احدا قلله ولي الله . وزادوا وخبأ اجابته في دعائه واسمائيه ، فلا تتركوا شيئا منهما فرما كانت الاجابة فيه . وقال سهل : لا بد للعبد في كل حال من ولاء . فاحسن احواله ان يرجع اليه في كل شيء بما قدره وقضاه ، فان عصاه قال يارب استر علي ، فاذا فرغ من المصيبة قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ارزقني العصمة ، واذا عمل الطاعة قال يارب تقبل مني . وسئل ايضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال : اول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة ، فالاستجابة اعمال الجوارح ، والانابة اعمال القلوب ، والتوبة اقباله على ولاءه بان يترك الخلق ثم يستغفر الله من تقصيره والذي هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر ، فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ، ثم التنقل الى الافراد ، ثم الثبات ، ثم البقاء ، ثم القرب ، ثم المعرفة ، ثم المناجاة ، ثم المصافاة ، ثم الموالاتة ، ثم محادثة السرو هو الخلة ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غداه والذكر قوامه والرضاء زاده والتوكل صاحبه ، ثم ينظر الله اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام حلة العرش ، وسئل عن معنى قوله عليه السلام : « التائب حبيب الله » فقال : انما يكون حبيب الله اذا كان فيه جميع ما ذكره الله في قوله تعالى (التائبون العابدون) الآية . وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه وفي الاحياء : فاياك ان تستحق ذرات الطاعات فلا تأتيتها وذرات المعاصي فلا تنقها كالمرأة الحرقاء تسكن عن الغزل تملأ بانها لا تقدر في كل ساعة الا على خيط واحد ، فتقول وأي غنى يحصل في خيط واحد ؟ وما وقع ذلك في الثياب ؟ ولا تندري المعتردة ان ثياب الدنيا اجتمعت خيطا خيطا ، وان اجسام العالم مع اتساع اقطاره اجتمعت ذرة ذرة ، فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيق عند الله اصلا ، بل اقول : الاستغفار باللسان ايضا حسنة اذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الحالة بغيبة او فضول كلام ، بل هو خير من السكوت عنه ، فيظهر فضله بالاضافة الى السكوت عنه ، وانما يكون نقصانا بالاضافة الى عمل القلب ، ولذا قال بعضهم لشيخه ابي عثمان المغربي : ان لسانى في بعض الاحوال يجري بالذكور والقرآن وقلبي غافل ، فقال اشكر الله اذا استعمل جوارحه من جوارحك في خير ووعده الذكور ، ولم يستعمله في الشر ولم يعودها الفضول .

وَفِي نِسْيَانِ الذَّنْبِ بَعْدَ التَّوْبَةِ وَهُوَ الْأَوَّلَى لِلْمُبْتَدِئِ تَحَامِيًا عَنْ تَحْرِيكِ الْمِيلِ
وَمَارُورِيٍّ مِنْ كَثْرَةِ نَوْحِ الْمُتَنْهِيْنَ وَبُكَائِهِمْ فَلَا يُقَاسُ الْمَلَائِكَةُ بِالْجَدَّادِينَ وَأَفْضَلُ
التَّائِبِينَ الْمُسْتَقِيمُ إِلَى الْمَوْتِ مُبَالِغًا فِي اجْتِنَابِ غَيْرِ الزَّلَّاتِ فَهُوَ سَابِقُ الْخَيْرَاتِ

انتهى . فإياك أن تلهج في الطاعات مجرد الآفات فتمتر رغبتك في العبادات ، فهذه
مكيدة روجها الشيطان بلعبه على المغرورين ، وخيل اليهم أنهم ارباب البصائر واهل
التهمان في الخبايا والسرائر ، فأخبر في ذكر اللسان مع غفلة الجنان والله المستعان (وفي)
أى وكذا اختلف في (نسيان الذنب) وذكره (بعد التوبة) أيها اولى ، وانما قيد
بما بعد التوبة فإن النسيان قبلها مذهب جماعا قال تعالى : (ونسى ما قدمت يداه) فقال
قوم حقيقة التوبة أن تنسب ذنبك بين عينيك ، وقال آخرون حقيقة التوبة أن تنسى
ذنبك (وهو) أى نسيان الذنب (الاول للمبتدئ تحاميا عن تحريك الميل) أى
احتراسا عن تحريك ميل قلبه الى المعصية الناشئة عن الشهوة عند ذكرها ولأن المذنب
إذا نسيه لم يكسر احتراقه ، ولا تقوى ارادته وانبعث له سلوك الطريق لأن ذلك يستخرج
منه الحزن والخوف الوازع عن الرجوع الى مثله ، فهو بالاضافة الى الغافل ذال ، ولكنه
بالاضافة الى سالك الطريق نقصان فانه شغل مانع عن سلوك الطريق (وماروى)
مبتدأ أى وما نقل (من كثرة نوح المتنهين) من الانبياء والمرسلين والاولياء
والصالحين (وبكائهم) حال كثرة دعائهم والخير (فلا يقاس) فى سلوك طريق
الدين (الملائكة بالجدادين) فان صدور البكاء واظهار الذنوب بالاستغفار والدعاء
انما كان لتعليم امتهم حتى لا يفتلوا عن حال الجفاء وقت الوفاء . هذا وقد اخرج ابن
المبارك وابن أبي حاتم عن المقبرى ان عيسى بن مريم كان يقول : يا ابن آدم اذا عملت
حسنة فانه عنها فانها عند من لا يضيعها ، واذا عملت سيئة فاجعلها تنسب عينك (وافضل
التائبين المستقيم) على اكتساب الطاعات واجتناب السيئات (الى الموت) أى
انقضاء الحيا من غير نقصان النفوس (مبالغا فى اجتناب الزلات) التى لا ينفك
البشر عنها فى الحالات بحسب العادات من المعاصى المنهيات ، وانما المبالغة مطالبة
فى جانب المحظورات لما ورد و اذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم ، واذا نهيتكم
عن شئ فاجتنبوه « (فهو) أى المستقيم (سابق بالخيرات) ومسارع الى المبرات

وَالنَّفْسُ مُطْمَئِنَّةٌ وَيَزْدَادُ الْفَضْلُ بِطُولِ الْعُمُرِ وَالْمُجَاهِدَةِ فَرَدَ «أَفْضَلُ السَّادَاتِ طُولُ الْعُمُرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ» وَالسَّلَامَةُ بِقُرْبِ الْمَوْتِ ثُمَّ الْمَعَاوِدُ فِي بَعْضِ الذَّنْبِ الْمَجْدِدِ لِلتَّوْبَةِ مِالِغَاوُهُو الْمُفْتَنُ التَّوَابُ وَالنَّفْسُ لَوَامَةٌ

• يستبدل لسيئاته بالحسنات . وفي الكلام إيحاء الى قوله تعالى (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير) (والنفس) أى نفس هذا النائب الموصوف بهذه الصفات (طمئنة) راضية مرضية في رياض التوبة ، واهل هذه الرتبة يتفاوت حالهم في القوة ، فمنهم من سكنت شهوته تحت قهر المعرفة فقتل نزاعها ولم يشغله عن السلوك ضراعتها ، ومنهم من لا ينفك عن منازعة النفس ومنعها ولكن تغلب بالمجاهدة وردعها . ومنهم من يقل مدة النزاع ومنهم من يكثر . ومنهم من يطول عمره ويطول اجتهاده في أمره ، وتكثر حسناته وتستمر استقامته . ومنهم من يقصره عمره فيظفر بالسلامة عن مرارة امره وعن فتوره في الطاعات وقصوره ، وهذا معنى قوله (ويزداد الفضل) أى فضل النائب (بطول العمر) أى ان طال عمره في مكابدة الطاعة (والمجاهدة) مع النفس في العبادة (فورد افضل السعادات طول العمر في طاعة الله) أى في العبادات ، والحديث لم يعرفه . وقد ورد طوي لمن طال عمره وحسن عمله ، رواه الطبراني وأبو نعيم عن عبد الله بن بسر (والسلامة) عطف على الفضل ، أى وتحصل زيادة السلامة عن الوقوع في المعصية والملازمة (بقرب الموت) وتصير العمر وتتمام الامر ونقصان الاجر وقد طلب بهض الاكابر طول العمر رجاء كثرة العبادة ، وبعضهم الموت خلاصا من الفتنة ، والتسليم اسلم ، في الدعاء المأثور اللهم احبني ما كنت الحياة خيرا لي ، وتوفي اذا كانت الوفاة خيرا لي واجعل الموت راحة لي من كل شر واجعل الحياة زيادة لي في كل خير (ثم المعاوِد) عطف على المستقيم أى ثم الافضل المعاوِد (في بعض الذنوب المجدد للتوبة) رجوعا الى الرب (مبالغا) في تجديد التوبة (وهو) أى كثير الابتلاء بالمعصية والتوبة (المفتن التواب) أى كثير التوبة والرجعة وعند البيهقي عن علي مرفوعا خيار لم كل مفتن تواب (والنفس) أى نفس هذا النائب المعاوِد في بعض الذنوب (لوامة) تلوم صاحبها بعد المعصية وترجع الى الطاعة التي فيها سلامة وهو المقتصد وهذه أيضا رتبة عالية وإن كانت عن الطبقة الاولى ناقصة نازلة فهي أغلب احوال النائبيين لان الشر

ثُمَّ التَّائِبُ عَنِ الْبَعْضِ الْمُسَوِّفِ فِي الْآخِرِ الْمُتَنَدِّمُ بَعْدَ الْارْتِكَابِ الْقَاصِدُ لِلتَّوْبَةِ
فَهُوَ الْمُخْلَطُ وَالنَّفْسُ مُسَوَّلَةٌ وَهُوَ عَلَى الْخَطَرِ فِي الْخَاتِمَةِ فَإِنْ مَاتَ تَائِبًا فَازَ وَالْآلَا
فَقِي مَشِيئَةَ اللَّهِ تَعَالَى بِخِلَافِ الْأَوَّلِينَ فَهُمَا فَائِزَانِ ، وَأَمَّا الْمُرْتَكِبُ الْمُصِرُّ النَّاسِي
لِلتَّوْبَةِ وَعَزَمَهَا فَهُوَ الْغَافِلُ

معجون في طينة البشر ، وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره حتى يشغل ميزانه فترجم
كفة الحسنات . وأما أن تخلو عنه بالكلية كفة السيئات فذلك في غاية العبد من حيث
العادات ، فهو لاء مع هذا الابتلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال سبحانه (الذين
يحتسبون كبار الأثم والفواحش إلا اللهم) أى الصغائر (ان ربك واسع المغفرة)
وفي الخبر *

ان تغفر اللهم فاعفر جما وأى عبد لك لاالما

وقد قال عز وعلا في مقام المدح والثناء (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم
ذكروا الله) الآية ، فأنى عليهم مع ظلمهم أنفسهم لتندبهم وتحسروهم (ثم التائب)
عطف على المعاوذ والمستقيم أى الانضل بعدهما التائب (عن البعض) أى بعض
الذنوب (المسوف) أى المؤخر بالتوبة (في الآخر) أى في البعض الآخر من
الذنوب (المتندم) أى مظهر الندامة (بعد الارتكاب) أى اكتساب المعصية
(القاصد) أى الناوى (للتوبة فهو المخلط) الداخل فيمن قال الله في حقه
(وآخرون ادترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب
عليهم) وهو ظالم لنفسه (والنفس) أى نفس هذا الغافل (مسولة) أى
مزيئة للمعصية ومسهلة للتأخير التوبة وقد قال تعالى (أولئك هم الغافلون لا جرم
أنهم في الآخرة هم الخاسرون) فالحسارة مترتبة على الغفلة (وهو على الخطر
في الخاتمة فإن مات تائبا فاز) بالجنة وظفر بالمثوبة (والا) أى وإن لم يتوب ومات (ففى
مشيئة الله تعالى) أن شاء عفا عنه باطمه وكرمه وإن شاء عذبه بقدر ذنبه (بخلاف
الاولين) أى صاحب النفس المطمئنة وصاحب النفس اللوامة (فهما فائزان) بالجنة
والسلامة في العاقبة (وأما المرتكب) للمعصية (المصر) عليهما من غير التوبة (الناسي
للتوبة) أى البارك لها نفسها (وعزمها) أى والعزم عليها (فهو) الذى اسمه (الغافل)

وَالنَّفْسُ أَمَارَةٌ بِالسُّوءِ يُخْشَى عَلَيْهِ سُوءُ الْحَاتِمَةِ وَيَجُوزُ شُمُولُ الْعَفْوِ إِيَّاهُ كَنَبِيلِ
الْكَنْزِ بِلَا طَلَبٍ لَكِنَّ التَّوَقُّعَ حِمَاقَةً فُورَدَ (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى)

عن حكم ربه الجاهل عما خلق لاجله فقد ورد من حديث ابن عمر عند الديلمي « ان الله ملكا ينادى في كل يوم وليلة ابناء الاربعين زرع قد دنا حصاده » الحديث وفيه « ليت الخلائق لم يخلقوا ولينهم اذ خلقوا علما لما ذاخلقوا افتجاسوا لينهم فيتذاكروا » الحديث (والنفس) أى نفسه (اماره) أى كثيرة الامر (بالسوء) أى بالمعصية (يخشى عليه سوء الحاتمة) من الموت على الفسق والكفر هنالك نعوذ بالله من ذلك (ويجوز شمول العفو) من الله (اياه) أى الغافل ولكنه نادر لا يقع فى الاغلب بلا سبب (كنيل الكنز) أى كوصوله للكنز (بلا طلب) لكن يحصل له العلم الذى بمجرد الجذب الالهى (لكن التوقع) للعفو مع الاصرار على المعصية وعدم اتيان الطاعة (حماقة) أى غرور وجهالة (فورد) فى التنزيل (وان ليس للانسان الا ما سعى) وفق ما قدره الله له وقضى ، فلا بد من فعل الطاعة وترك المعصية او الرجوع عنها بالتوبة ، والافعا قته خطرة ، فربما يختطف قبل التوبة ويقع امره فى المشيمة ، فان تداركه الله بالرحمة ، واثن عليه بالتوبة التحق بالسابقين ، وأن غلبته شقوته وقهرته شهوته فيخشى عليه ان يحق عليه فى الحاتمة ما سبق عليه من القبول الاول فى قضاء الازل ، لانه مهما تعذر على المتفقه مثلا الاحتراز عن شواغل التعلم دل تعذره على انه سبق له فى الازل ان يكون من الجاهلين ، فيضعف الرجاء فى حقه من ذلك الحين ، واذا تسرت له اسباب المواظبة على التحصيل دل على أنه سبق له فى الازل أن يكون من جملة العالمين ، فكذا ارتباط سعادات الآخرة ودرجاتها بالحسنات والسيئات بحكم تقدير سبب الاسباب ، كارتباط المرض والصحة بتناول الاغذية والادوية ، وارتباط حصول فقه النفس الذى تستحق به المناصب العلية فى الدنيا بترك الكسل فى طلب المراتب العليا والمواظبة على طلب العلم ، فكلما لا يصلح لمنصب الرياسة والتقدم بالعلم فى مقام السياسة الانفس صارت فقيهة بطول التفقه ، فلا يصلح لملك الآخرة وتعيمها ولا للقرب من رب العالمين الا قلب سليم صار طاهرا بطول التزكية والتطهير ، هكذا سبق فى الازل بتقدير رب الارباب ومسبب الاسباب قال تعالى (ونفس وما سواها قالهما فجرهما وتقواها قد افلح من زكاهما وقد خاب

وَلَا يَتْرُكُهَا لِحُورِ الْعُودِ لَجَوَازِ الْمَوْتِ قَبْلَهُ وَغَفَرَانَ السَّالِفَةِ فَوَرَدَ «خِيَارُكُمْ
 الْمُفْتَنُ التَّوَابُ» أَيِ كَثِيرِ الْإِبْتِلَاءِ بِالذَّنْبِ وَكَثِيرِ التَّوْبَةِ مِنْهُ وَسَبَبِ الْإِسْتِقَامَةِ
 الرِّيَاضَةِ وَالْمُرَابَطَةِ فَوَرَدَ . (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا

من دسماها) فالخفاقة من الخاتمة قبل التوبة وكل نفس خاتمة ماقبله ، اذ يمكن أن يكون
 الموت متصلا به فليراقب الانقاس والواقع في المحذور ودامت الحسرة الى ان يخرج
 من دار الغرور . فلناس ظلمهم محرومون الا العالمون والعالمون كلهم محرومون الا العالمون
 والعالمون ظلمهم محرومون الا المخلصون . والمخلصون ظلمهم على خطر عظيم ﴿ ولا
 يتركها ﴾ أي التوبة ﴿ لخوف العود ﴾ أي لخفاقة الرجعة الى المصيبة ﴿ لجواز الموت
 قبله ﴾ أي قبل عوده الى ذنبه ﴿ وغفر ان السالفة ﴾ أي السابقة ان عاد الى ذنبه ولم يتب
 الى ربه . وهذا الترك من خدوع الشيطان . فانه من اين له هذا العلم ، فمسي أن يموت
 تائباً عن الذنب ويصير حبيبا للرب مع أن الخوف من العود لا ضرر فيه بل فيه منفعة ، فعلى
 العبد العزم والصدق في الجزم ، وعلى الله الاتمام من باب الفضل والا كرم ، فان اتم
 فهو المطلوب الاعلى ، وان لم يتم فقد غفرت ذنوبه السالفة كلها فهذا هو الربح العظيم
 والفائدة الكبرى ، فالعبد من التوبة ابدأ بين احدي الحسينين ﴿ فورد ﴾ على مرفوعا
 ﴿ خياركم المفتن ﴾ بصيغة المجهول . وفي رواية المفتن بالادغام ﴿ التواب ﴾ رواه
 البيهقي في شعبه ﴿ أي كثير الابتلاء بالذنب وكثير التوبة منه ﴾ أي طاعة الرب وفي خبر
 آخر المؤمن كالسنبلة تقوم احيانا وتميل احيانا ، رواه أبو يعلى وابن حبان من حديث
 انس . ولليبيهي والطبراني من حديث ابن عباس باساذ حسنة ولا بد للمؤمن من ذنب يأتيه
 العمية بعد العمية » أي الحين بعد الحين . فالفقيه في الدين هو الذي لا يؤيس الخافق عن درجات
 السعادات بما يلقى لهم من العثرات ومقارفة السيئات المخطفات ، فلتر مذى والحالم وصححه
 من حديث أنس . وكل بني آدم خطاؤون وخير الخطائين التوابون ، وللطبراني والبيهقي
 من حديث جابر والمؤمن واه راقع فسيدهم من مات على رقبته أي واه بالمعصية والملازمة
 راقع بالتوبة والتندامة ﴿ وسبب الاستقامة الرياضة ﴾ وهي تهذيب الاخلاق
 ﴿ والمرابطة ﴾ وهي الاقاة بالمجاهدة والاستدامة ﴿ فورد ﴾ في التنزيل ﴿ يا ايها الذين
 آمنوا اصبروا ﴾ على الطاعات وعن السيئات ، وفي المصيبات ﴿ وصابروا ﴾ أي وغالبوا

وَرَابَطُوا) أَيْ أَنْفُسَكُمْ بِالْمُشَارَطَةِ وَهُوَ وَصِيَّةُ النَّفْسِ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ نَحْوُ أَنْ لَا بَضَاعَةَ لَكَ سِوَى الْعُمْرِ وَالْأَنْفَاسِ مَعْدُودَةٍ وَالْمَاضِي لَا يَعُودُ وَالْوَقْتُ ضَيْقٌ وَالتَّمَنَّى غَيْرُ نَافِعٍ وَتَوْظِيفُ الْعَمَلِ وَشَرْطُ الشُّرُوطِ عَلَيْهِ ثُمَّ بِالْمُرَاقَبَةِ فِي الْحَرَكَاتِ وَالسَّكِّنَاتِ فَالْأَعْلَى أَنْ يَصِيرَ مَغْلُوبًا بِالْإِسْتِغْرَاقِ بِهِ تَعَالَى وَعَدَمِ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى مَاسِوَاهُ

الاعداء الظاهرة والباطنة بشدة الصبر وحدة الامر ﴿ ورابطوا أى انفسكم بالمشارطة ﴾ أى مع النفس بالمداومة على الطاعة والمواظبة على العبادة فى كل يوم وساعة خوفا عليها من ضياع البضاعة . والتحقق ان المراقبة ربط النفس على الارتحال والقضاء ؛ والقلب على اغتنام العبادات والتأهب ليوم الجزاء ، وهو معنى قوله ﴿ وهو ﴾ أى ربطها بالمشارطة ثلاثة اشياء : منها ﴿ وصية النفس ﴾ أى وصيتها بها ﴿ فى أول النهار ﴾ بل فى كل نفس من الاحمار ﴿ نحو ان لا بضاعه لك ﴾ أى ليس لك رأس مال ﴿ سوى العمر ﴾ وهو ايام غير معدودة ﴿ والانفاس ﴾ أى والحال أن انقاسه ﴿ معدودة ﴾ لا تزيد ولا تنقص ﴿ والماضى لا يعود ﴾ فى الوجود ﴿ والوقت ضيق ﴾ فى ميدان الشهود ﴿ والتمنى ﴾ بان يرجع الى الدنيا يوما واحدا ليعمل عملا صالحا ، او تمنى المراتب العلية بدون المكاسب العملية والعملية ﴿ غير نافع ﴾ بعد الورود ﴿ و ﴾ منها ﴿ توظيف العمل ﴾ بان يجعل فى كل وقت عملا ينفعه فى العقبى او يعينه على الطاعة فى الدنيا ﴿ و ﴾ منها ﴿ شرط الشروط عليه ﴾ أى على نفسه لحذف لفظ النفس فاقى الجوار على ضميره فصار عليه ، ولا يبعد أن يكون الضمير راجعا الى العمل ، والمعنى يقول لها : ان كذبت فعليك صوم ثلاثة ايام ، وان اغتبت فعليك صدقة درهمين ونحوهما ﴿ ثم ﴾ المراقبة ﴿ بالمراقبة ﴾ وهى مشاهدة كونه سبحانه رقبيا بحاله عالما بفعاله ﴿ فى الحركات والسكنات ﴾ فلا يتحرك ولا يسكن الا بما يرضاه الحق فى تلك الساعات من العبادات والطاعات ﴿ فالاعلى ﴾ أى اعلى انواع المراقبة ﴿ ان يصير ﴾ العبد ﴿ مغلوبا بالاستغراق به ﴾ من ذكره وفكره ﴿ تعالى وعدم الالتفات الى ماسواه ﴾ أى سوى الله وما عداه ، وهذا مراقبة المنفرين من الصديقين ، وهو مراقبة التعظيم والاحلال ، بان يصير القلب فى جميع الاحوال مستغرقا بملاحظة ذلك الجلال ومطالعة تجليات ذلك الجمال على وجه السكاج ، ومنكسرا تحت الهيبة والعظمة فى المشاهدة ، فلا يبقى فيه متسع للالتفات الى الغير حتى يحتاج

ثُمَّ أَنْ يَكُونَ تَحْتَ حُكْمِ الشَّرْعِ فَيَنْظُرُ قَبْلَ الْعَمَلِ فِي أَوَّلِ خَاطِرٍ فَيَتِمُّ مَا هُوَ لَهُ
تَعَالَى وَيَتْرُكُ مَا سِوَاهُ وَيَنْظُرُ عِنْدَهُ فَقَى الطَّاعَةِ يُخْلِصُ النِّيَّةَ وَيُرَاعِي الْأَدَبَ وَفِي
الْمَعْصِيَةِ يَسْتَحْيِ وَيَتُوبُ وَيَكْفُرُ وَفِي الْمُبَاحِ يُرَاعِي النِّيَّاتِ وَالْأَدَابَ ثُمَّ بِالْمُحَاسَبَةِ
فِي آخِرِ النَّهَارِ وَهُوَ النَّظَرُ بَعْدَ الْعَمَلِ فَرَدَّ «حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسِبُوا» لِلْعَاقِلِ
أَرْبَعُ سَاعَاتٍ سَاعَةٌ يُحَاسِبُ نَفْسَهُ فِيهَا ثُمَّ بِالْعَاقِبَةِ فَبِالْجُوعِ أَنْ أَكَلَ حَرَامًا وَالسَّهْرِ

إِلَى الْمُجَاهِدَةِ، وَهَذَا الَّذِي صَارَهُمْ وَاحِدًا وَكَفَاهُ اللَّهُ سَائِرَ هَمِّهِ أَبَدًا، وَمِنْ نَالِ هَذِهِ
الدرجَةِ مَعَ الْحَقِّ فَقَدْ غَفَلَ عَنِ مِرَاقَبَةِ الْخَلْقِ، فَلَا يَبْصُرُ مَنْ يَحْضُرُ لَدَيْهِ وَهُوَ قَاتِمٌ عَيْنَيْهِ،
وَلَا يَسْمَعُ مَا يُقَالُ لَهُ مَعَ أَنَّهُ لَا يَهْتَمُّ فِي أَذْنَيْهِ (ثُمَّ) (أَعْلَى مِنْ أَنْوَاعِ الْمِرَاقَبَةِ) (أَنْ يَكُونَ
تَحْتَ حُكْمِ الشَّرْعِ) خَارِجًا عَنْ تَحْكُمِ الْهَوَى وَالطَّبْعِ، وَهَذِهِ مِرَاقَبَةُ الْوَرَعِينَ مِنْ
أَصْحَابِ الْيَمِينِ (فَيَنْظُرُ) وَيَتَأَمَّلُ وَيَتَفَكَّرُ (قَبْلَ الْعَمَلِ فِي أَوَّلِ خَاطِرٍ) يَخْطُرُ (فَيَتِمُّ
مَا هُوَ لَهُ تَعَالَى) رَفِيعَ رِضَاهُ (وَيَتْرُكُ مَا سِوَاهُ، وَيَنْظُرُ) أَيْضًا (عِنْدَهُ) أَيْ عِنْدَ الشَّرْعِ
فِي الْعَمَلِ طَاعَةً أَوْ غَيْرَهَا (فَقَى الطَّاعَةَ بِخُلُوصِ النِّيَّةِ) وَيَصْنَعُ الطُّوبَى بِأَنْ يَجْعَلَ اللَّهَ تَعَالَى
مِنْ غَيْرِ الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ، وَيَحْضُرُ الْقَلْبَ لِمُشَاهَدَةِ الرَّبِّ كَمَا رَدَّدَ «الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ
كَأَنَّكَ تَرَاهُ» (وَيُرَاعِي الْأَدَبَ) فِي حَضْرَةِ الرَّبِّ وَيَحْفَظُ نَفْسَهُ عَنِ الزَّشَّاطِ فِي بَسَاطَةِ
الْإِنْبِسَاطِ (وَفِي الْمَعْصِيَةِ يَسْتَحْيِ) مِنَ الرَّبِّ (وَيَتُوبُ) مِنَ الذَّنْبِ (وَيَكْفُرُ)
بِمَا يَنْبَاسُهُ أَنْ صَدَرَتْ عَنْهُ (وَفِي الْمُبَاحِ يُرَاعِي النِّيَّاتِ) فَإِنَّ الْمُبَاحَاتِ بِتَحْسِينِ النِّيَّاتِ تَصِيرُ
عِبَادَاتٍ (وَالْأَدَابَ) بِأَنْ لَا يَتَجَاوَزَ عَنِ الضَّرُورَاتِ (ثُمَّ) مِرَاقَبَةُ النَّفْسِ (بِالْمُحَاسَبَةِ فِي
آخِرِ النَّهَارِ) أَوْ فِي آخِرِ كُلِّ نَفْسٍ وَسَاعَةٍ (وَهُوَ النَّظَرُ بَعْدَ الْعَمَلِ) مِنَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ
(فَرَدَّ حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسِبُوا) وَهُوَ أَثَرُ عَمَلٍ قَدْ قَدَّمَ وَقَدْ قَالَ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ) (لِلْعَاقِلِ أَرْبَعُ سَاعَاتٍ سَاعَةٌ
يُحَاسِبُ نَفْسَهُ فِيهَا) أَيْ وَسَاعَةٌ يَنَاجِي فِيهَا رَبَّهُ، وَسَاعَةٌ يَفْضِي فِيهَا إِلَى بَعْضِ أَخْوَانِهِ
الَّذِينَ يَبْصُرُونَهُ بِمِثْوَيْهِ، وَسَاعَةٌ يَخْلُو فِيهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ شَهْوَاتِهِ وَقَدْ قَدَّمَ (ثُمَّ) مِرَاقَبَةُ
النَّفْسِ (بِالْعَاقِبَةِ) لَهَا (فَبِالْجُوعِ) يَعَاقِبُهَا (أَنْ أَكَلَ حَرَامًا وَالسَّهْرِ) أَيْ وَيَعَاقِبُهَا

أَنْ نَظَرَ حَرَامًا وَنَحَوَهُ فَلَوْ سَاهَلَ سَهْلٌ عَلَيْهِ الرَّجُوعُ ثُمَّ بِالْمُجَاهِدَةِ بَادَاهُ الْوَرْدُ عِنْدَ اسْتِثْقَالِ النَّفْسِ بِلِالِ زِيَادَةِ كَاحْيَاءِ لَيْلَةٍ عِنْدَ التَّوَانِي عَنْ حِفْظِ جَمَاعَةٍ أَوْ آدَاءِ نَافِلَةٍ . ثُمَّ بِالْمُعَاتَبَةِ بِمَثَلِ يَانْفُسٍ أَلَا تَسْتَحِينُ مِنْهُ تَعَالَى أَلَكِ طَاقَةُ بَعْدَايَةِ الْإِلِيمِ وَالْكُلِّ مَأْثُورِ وَالْأَصْلِ الْإِسْتِعَانَةُ بِهِ تَعَالَى مُتَضَرِّعًا بَيْنَ يَدَيْهِ تَعَالَى مُتَبَرِّئًا عَنِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ قِيلَ مَنْ جَاهَدَ سَبْعَ مَرَّاتٍ لَا يُبْتَلَى ثَامِنَةٌ وَقِيلَ مَنْ اسْتَقَامَ سَبْعَ سِنِينَ لَا يَعُودُ

بالسهر (انظر حراما ونحوه) بان رقد عن التهجد (فلو ساهل) التائب في هذه المماقبة (سهل عليه الرجوع) اى المراجعة الى المعصية وما يتبها من العقلة ، فقد عاقب عمر رضى الله عنه نفسه حين فاتته صلاة العصر في جماعة بان تصدق بأرض كانت له قيمتها مائتا الف درهم ، وكان ابن عمر اذا فاتته صلاة في جماعة احيا تلك الليلة وأخر ليلة صلاة المغرب حتى طلع لو كان فاعتق رقبتين (ثم) المراقبة (بالمجاهدة) وهى مخالفة النفس (بآداء الورد) من انواع الطاعات والعبادات (عند استئصال النفس) عن بعض المأمورات (بل بالزيادة) على المواظفات (كاحياء ليلة) في عبادة (عند التواني) اى التساهل والتكاسل (عن حفظ جماعة) كان يحفظها (أو آداء نافلة) كان يفعلها (ثم) المراقبة (بالمعاتبة بمثل يانفس) بالضم أو بالكسر اى يانفسى (الاتستحين منه تعالى) في ترك طاعته أو فعل معصيته (الك طاقة بعذابه الاليم) المؤلم من نار الجحيم ومن ماء الحميم (والكل) اى جميع ما ذكر من انواع المرباطات (مأثور) عن السلف والخلف القائمين بمجاهدة النفس ، والرياضات في مقام الطاعات (والاصل) المعبر في تحصيل الاستقامة (ب) الاستعانة به تعالى والاستعانة بكرمه سبحانه (متضرعا بين يديه تعالى) اى حال عبادته وطاعته (متبرئا عن الحول والقوة) من جهته ورؤية العمل من طاقته كما يشير اليه قوله تعالى (اياك نعبد واياك نستعين) فايك نعبد نفرقة واياك نستعين جمع وفى الجملة الاولى رد على الجبرية وفى الثانية على القدورية (قيل) اى في باب الاستقامة (من جاهد) في ترك المعصية (سبع مرات لا يبتلى) بالذنب (ثامنة) اى مرة ثامنة ، وبه تحصل الاستدامة (وقيل من استقام) على التوبة (سبع سنين لا يعود) الى المعصية في جميع عمره

ثُمَّ التَّوْبَةُ مِنَ الذَّنْبِ وَهِيَ لِلْمُؤْمِنِينَ فَوْرَدَ (تُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ) وَالْإِنَابَةُ مِنَ الْغَفْلَةِ وَهِيَ لِلْمُقَرَّبِينَ فَوْرَدَ (وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ) وَالْأَوْبَةُ مِنْ رُؤْيَا النَّقْصِيرِ وَهِيَ لِلرَّسُلِينَ فَوْرَدَ (نَعَمْ الْعَبْدُ أَنَّهُ أَوَّابٌ) ثُمَّ التَّقْوَى أَعْمٌ مِنْهَا فَالْمُتَمَتِّعُ عَنْ ذَنْبٍ لَمْ يَرْتَكِبْهُ قَبْلَ مُتَقٍ لَا تَأْتِبُ *

وهو قول فرقد السنجي (ثم التوبة) في عرف المحققين (من الذنب وهي للؤمنين) خاصة حيث قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) أو عامة ﴿فورد﴾ في التنزيل (توبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون) لعلمكم تفلحون ﴿والانابة من الغفلة﴾ إلى الحضور ﴿وهي للمقربين فورد﴾ في التنزيل (من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب) ومنه قوله تعالى (الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب) وقوله خر راعيا وأواب ﴿والأوبة من رؤية النقصير﴾ في الطاعة ﴿وهي للرسلين فورد﴾ في التنزيل (ووهبنا لداود سليمان) ﴿نعم العبدانه أواب﴾ وكذا في حق أيوب (انا وجدناه صابرا نعم العبدانه أواب) وقد يستعمل في حق المؤمنين المقربين كقوله تعالى (ان تكونوا صالحين فانه كان للآوابين غفورا) ﴿ثم التقوى أعم منها﴾ أي من التوبة وهي أخص من التقوى فكل تأتب متق وليس كل متق تأتبا ﴿فالمتمتع عن ذنب لم يرتكبه قبل﴾ أي قبل وقته ﴿متق لا تأتب﴾ والمتمتع بعد ارتكابه تأتب ومتق، أما لونه تأتبا فظاهره، وأما كونه متقيا فلأنه لم يرتكب الذنب مع امتناعه فمن هنا يصح ان يقال للذي انه متق ولا يجوز ان يقال انه تأتب. والله سبحانه اعلم. وأما ما في الاحياء من انه يجب على كل عالم باقليم أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد ان يعلم اهله دينهم، ويميز ما يضرهم عما ينفعهم، وما يشغلهم عما يسعدهم ولا ينبغي ان يصبر الى ان يسأل عنه، بل ينبغي ان يتصدى لدعوة الناس الى نفسه، فان العلماء ورثة الانبياء والانباء ماتوا كذا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلعون واحدا بعد واحد فيرشدونهم، فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كإني الذي ظهر على وجهه برص ولا امرأة معه لا يعرف مرضه مالم يعرفه غيره. وهذا فرض عين على العلماء كافة فقيه ان هذا غير معروف في الكتاب والسنة انه فرض عين

بل ولا فرض كفاية وانما الواجب على العلماء ان لا يكتموا العلم ويبينوه لاهله وعلى الجهال ان يسألوهم كقال تعالى (فستلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) وقال (واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب) لتبينته للناس ولا تكتُمونه واما معنى قوله عليه السلام والعلماء ورثة الانبياء فهو انهم لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ واخر وهم مختلفون في مراتب الوراثة كتماوت مناصب العلوم من التفسير والحديث والفقه والقراءة . هذا والعلماء الذين هم بمنزلة الاطباء في زماننا صاروا مرضى بالداء الذي ليس له دواء وهو حب الدنيا فبهذا السبب عم الداء ودظم الوباء واقطع الدواء ، ومع هذا غلب عليهم الرجاء وهي الدهياء الممضلة والعلماء العاملون من الاولياء والاصفياء اختاروا ان يكونوا من الاتقياء الاخفياء ففسأل الله الهداية من الابتداء الى الانتهاء .

ثم اعلم ان من ابتلى بحب الدنيا فدأوه عضال ليس له دواء ، وقد قال رجل لمحمد بن واسع اوصني ، فقال انا اوصيك بان تكون ملكا في الدنيا والآخرة ، فقال : كيف لي بذلك ؟ فقال الزم الزهد في الدنيا ، وكتب معاوية الى عائشة بالسلام ان اكتب لي كتابا توصيني فيه ولا تذكرني فكاتبته اليه من عائشة الى معاوية سلام عليك ، اما بعد فاني سمعت رسول الله عليه السلام يقول ، من التمس رضى الناس بسخط الله وظه الله الى الناس ومن التمس رضى الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، والسلام عليك . والحديث رواه الترمذي والحاكم ، وكتبته اليه مرة اخرى : أما بعد فاتق الله فانك ان اتقيت الله كفاك الناس ، وان اتقيت الناس لم يغنوا عنك من الله شيئا والسلام . وهو مقبوس من قوله تعالى (ولقد وصينا الذين اتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله) ومن قوله سبحانه (انهم لم يغنوا عنك من الله شيئا) وقال لقمن لابنه يا بني زاحم العلماء بركبتك ولا تجد لهم قيمة فتوك ، وخذ من الدنيا بلاغك ، وافق فضول كسبك لا آخرتك ، ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون عيالا ، وعلى اعتناق الرجال كلا ، وصم صوما تكسر شهوتك ، ولا تصم صوما يضر بصلاتك فان الصلاة افضل من الصوم . وقال ايضا يا بني لاتضحك من فقير عجب ، ولا تمش في غير ارب ، ولا تسأل عما لا يعينك ، ولا تضيع مالك . وتصلح مال غيرك فان مالك ما قدمت ، ومال غيرك ما خلقت . يا بني من يرحم يرحم ، ومن يهضم يهضم ومن يفعل الخير يغم ، ومن يفعل الشر يائمه ومن لم يملك لسانه يندم وقال رجل لابي حازم اوصني ، فقال : كل ما لوجاءك الموت عليه فرائته غيبة فالزمه ، وكل ما لوجاءك الموت عليه فرائته مصيبة .

(البَابُ السَّابِعُ عَشَرَ فِي الصَّبْرِ وَالرَّضَاءِ وَالشُّكْرِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الصَّبْرُ ثَبَاتُ بَاعِثِ الدِّينِ فِي مُقَابَلَةِ بَاعِثِ الْهَوَى

فاجتنبه وقال رجل لحامد اللفاف . اوصني فقال : اجمل لديك غلافا كغلاف المصحف
ثلاثا تدنسه الآفات . قال : وما غلاف الدين ؟ قال : ترك طلب الدنيا الى ما لا بد منه ، وترك
كثره الكلام الانما لا بد منه وترك مخالطة الناس الا فيما لا بد منه ، وكتب الحسن الى عمر
ابن عبد العزيز : اما بعد اخف ما خوفك الله ، واحذر ما حذر الله ، وخذ بما في يديك لما
بين يديك ، فعند الموت يأتيك الخبر اليقين والسلام : وكتب مطرف بن عبد الله الى عمر بن
عبد العزيز : اما بعد فان الدنيا دار عقوبة ولها يجمع من لا عقل له ، وبها يقترب من لا علم
عنده ، فكن فيها يا امير المؤمنين بالمدارى جرحه يصبر على شدة الدواء لما يخاف
من عاقبة الداء . وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن اراطاة : اما بعد فان الدنيا عدوة
اولياء الله تعالى وعدوة اعداء الله ، اما اولياء الله ففتمتهم ، واما اعداءه ففترتهم . وبجمل
الكلام في هذا المقام من المرام أن من اعطى قلبه حسن الاصغاء ، واستشعر الخوف
وانقى ، وانتظر المثوبة الاسنى ، وصدق بالحسنى ، فسييسره الله تعالى للطريقة اليسرى ،
وامان بجمل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره الله للعسرى ، ثم لا يغنى عنه ما اشتغل
به من ملاذ الدنيا مهما هلك فقردى ، وما على الانبياء الا شرح طريق الهدى ، وانما
الله الآخرة والاولى

(البَابُ السَّابِعُ عَشَرَ فِي الصَّبْرِ وَالرَّضَاءِ وَالشُّكْرِ)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) الذى نستعين بذاته وصفاته على توفيق الصبر على ثلاثة
وابتلائه ، والرضاء بحكمه وقضائه ، والشكر على نعمائه وآلائه . وقد اجتمع الثلاثة
في حديث عطاء عن ابن عباس « ما دخل عليه السلام على الانصار فقالوا : مؤمنون انتم ؟
فسكتوا ، فقال عمر نعم يا رسول الله ، قال وما علامة ايمانكم ؟ قالوا : اشكر على الرخاء ونصبر
على البلاء ، ورضى بالقضاء . فقال عليه السلام : مؤمنون وزب الكعبة ، رواه الطبراني
في الاوسط (الصبر) وهو حبس النفس عن الامر (ثبات باعث الدين) من قصد
الامتثال ، ثم خوف النار ، ثم طمع الجنة ، ثم رجاء اللقاء ، وهذا له طريق اهل الهدى وهو
اسم لجميع ما يقرب العبد الى المولى (في مقابلة باعث الهوى) من الاغراض الفاسدة
والاعراض البكاسة فالهوى هو ميل النفس الى الشيء من غير داعية الشرع بل بمجرد

فَأَمَّا بِالْجِسْمِ عَنِ الشَّقِّ كَالْعِبَادَةِ أَوْ عَنِ الْمَصَائِبِ وَأَمَّا بِالنَّفْسِ عَنِ الشَّهْوَةِ فَعَنِ
الشَّهَوَتَيْنِ عَقَّةً وَعَنِ احْتِمَالِ الْمَكْرُوهِ صَبْرٌ مُطْلَقًا

هو صبر النفس والطابع، وقيل الصبر على ثلاثة أنواع صبر العوام وهو صبر النفس
على ما تكره، وصبر الخواص وهو تجرّع المرات من غير تعب، وصبر اخص الخواص
وهو التلذذ بالبلاء كالتلذذ بالآلاء فانه علامة اهل الولاء من الانبياء والاولياء، وقيل
الصبر هو الوقوف بم البلاء بحسن الادب في الثبات على الولاء وتلقى مراقضته بالرحب
والسعة على احكام الكتاب والسنة وينقسم اقساماً صبر لله وهو الثبات على اداء
اوامره وانتهاء زواجه، وصبر مع الله وهو السكون تحت جريان قضائه من سرائره
وضرائره، وصبر على الله وهو الركون الى وعده في كل شيء من امره حلوه ومره وصبر
عن الله وهو مذموم وصاحبه ملوم مذموم كما قيل :

الصبر يحمد في المواطن كلها الا عليك فانه مذموم

أى الاعتك وقد يحمد اذا وصل الى مقام الرضا في جميع ابواب القضاء كما قيل
اريد وصاله ويريد هجرى فترك ما اريد لما يريد

وقال الجنيدي: المسير من الدنيا الى الآخرة سهل على المؤمن وهجران الخلق في جنب
الحق شديد والسير من النفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله أشد وحكى عن
بعض العارفين أنه سئل الشبلى عن الصبر أيه أشد فقال الصبر في الله قال لا قال الصبر
لله قال لا قال الصبر مع الله قال لا قال فأى شيء قال الصبر عن الله قال نصرخ الشبلى
صرخة كادت روحه تلف وقد قيل في معنى قوله تعالى (اصبروا وصابروا وابطوا)
اصبروا في الله وصابروا بالله وابطوا مع الله وقيل الصبر لله عناء والصبر بالله لقاء
والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء وانشد

الصبر غنك مذموم عواقبه والصبر في سائر الاشياء محمود

﴿فأما﴾ أن يكون الصبر ﴿بالجسم عن﴾ الامر ﴿الشاق﴾ على البدن ﴿كالعبادة﴾
او عن المصائب ﴿البدنية﴾ وأما ﴿أن يكون الصبر﴾ بالنفس ﴿طلباً للثواب أو هرباً﴾
من العقاب ﴿عن الشهوة﴾ أى شهوة البطن وشهوة الفرج وغيرهما ﴿فعن﴾
الشهوتين ﴿المذكورتين﴾ يقال له ﴿عقّة﴾ وعن احتمال المكروه ﴿يموت الاقارب﴾
ونحوه يقال له ﴿صبر مطلقاً﴾ أى وهو الفرد الكامل في هذا الباب كما اطلق.

وَصَدَّ الصَّبْرُ الْجَزْعَ وَالْهَلَعَ وَفِي الْغَنَى ضَبَطُ النَّفْسِ وَصَدَّهُ الْبَطْرُ وَفِي الْحَرْبِ
شَجَاعَةٌ وَصَدَّهُ الْجَبْنَ وَفِي كَظْمِ الْغَيْظِ حِلْمٌ وَصَدَّهُ التَّهَوُّرُ وَفِي نَوَائِبِ الزَّمَانِ سَعَةٌ
الصَّدْرِ وَصَدَّهُ ضَيْقُهُ وَالتَّضَجُّرُ وَالتَّبَرُّمُ وَفِي اخْفَاءِ الْأَمْرِ كِتْمَانٌ وَصَدَّهُ الْأَظْهَارُ
وَفِي فَضُولِ الْعَيْشِ زُهْدٌ وَصَدَّهُ الْحِرْصُ وَفِي الْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا

في نزل الكتاب (ويشر الصابرين) الآية فأقصر حيثنذ على اسم الصبر بلا اختلاف اسم
خاص (وصد) أى قيص (الصبر الجزع) وهو محرّكة الجزع (والهلع) بفتح
بفتحتين الحش الجزع كرفع الصوت بالبكاء وضرب الحدود وشق الجيوب ونحوها
ومنه قوله تعالى (أن الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير
منوعا) وظاهر الآية أن الهلع ضد الجزع والمنع كلاهما (وفي الغنى) أى ويقال
في احتمال الغنى وتحمّله من البلى (ضبط النفس) تحت الشرع والعقل
والهدى وحفظها عن متابعة الطبع والهوى (وصدّه البطر) بفتحتين وهو الطغيان
بالنعمه ومنه قوله تعالى (كلان الانسان ليظنى أن رآه استغنى) (وفي الحرب) أى
والصبر في مواطن الحرب يقال له (شجاعة) وهى قوة القلب وثباته فى المقاتلة (وصدّه
الجبْن) وهو ضعف القلب وخوفه من رؤية العدو فى المعركة حين المقاتلة (وفي كظم
الغَيْظِ) أى تجعل الغضب (حلم) وحفو (وصدّه التهوّر) صوابه ما فى الاحياء
من جعل ضده سفها وأما التهوّر فهو التجاوز عما يقتضيه العقل فى الشجاعة وهو مذموم
فى الشريعة قال تعالى (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) فان الخلق الحسن هو المتوسط
بين طرفى الافراط والتفريط (والتدبر) وهو المترتب على التهوّر هو قبول الدمار
وهو الاهلاك كالتدمير ومنه قوله تعالى عز وجل تدمر كل شئ بأسر ربها (وفي نوائب
الزمان) أى حوادث الدهر وآفات الدوران (سعة الصدر) وهو كتابة عن ذال
التجمل فى الامر ويقال له شرح الصدر ومنه قوله تعالى (الم نشرح لك صدرك)
(وصدّه ضيقه) أى ضيق الصدر ومنه قوله تعالى (ولا تلك فى ضيق بما يمكرون) قرئ
بالتخفيف والتشديد (والتضجر والتبرم) فالثلاثة الفاظ مترادفة ومتقاربة (وفي اخفاء
الامر كتمان وصدّه الاظهار) والافشاء (وفي فضول العيش زهد) وهو عدم الرغبة
وقلة المحبة (وصدّه الحرص) على الزيادة (وفي اليسير من الدنيا) أى فى القليل من فضول

قَنَاعَةٌ وَضِدَّةُ الشَّرِّ وَوَرَدَ (أَنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) الْإِيمَانُ هُوَ الصَّبْرُ وَهُوَ لِدُخُولِ أَكْثَرِ أَخْلَاقِهِ فِيهِ الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ وَهُوَ لَا طَلَّاقَ لَهُ عَلَى الْمَعَارِفِ

الدنيا (قناعة وضده الشرة) بفتحين وهو الحرص على طلب الكثير (وورد) في التنزيل (أَنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) وقال تعالى واصبروا إن الله مع الصابرين وقال وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون، وكان عمر رضي الله عنه يقول نعم العدلان ونعم الملاوة للصابرين يعني بالعدلين الصلوة والرحمة وبالملاوة الهدى والملاوة ما يحمل فوق العدلين على البعير، وقد وجد في رسالة عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري عليك بالصبر واعلم أن الصبر صبر إن أحدهما أفضل من الآخر الصبر في المصيبات حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله وكان حبيب بن أبي حبيب إذا قرأ هذه الآية أنا وجدناه صابرا نعم العبد أنه أواب بكى وقال وأعجبه أعطى وأثنى أي هو المعطى للصبر وهو المثنى عليه بإشير إليه قوله تعالى (وأصبر وما صبرك إلا بالله) (الايمان) أي معظم خصال أهل الايمان (هو الصبر) لم أعرفه وفي رواية الدبلي عن أنس مرفوعا الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وزاد البيهقي عن علي موقوفا ولا جسد لمن لا رأس له ولا ايمان لمن لا صبر له (وهو) أي كون الايمان هو الصبر (لدخول أكثر أخلاقه) أي اخلاق الايمان من فعل الطاعة وترك المعصية وعدم الجزع في المعصية (فيه) أي في الصبر وللاكثر حكم الكل أمر مقرر، وقد جمع الله سبحانه أقسام ذلك وسمى الكل صبرا فقال والصابرين في البأساء أي المعصية والضراء أي الفاقة وحين البأس أي المحاربة (الصبر نصف الايمان) رواه أبو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود. والدبلي والبيهقي في الشعب عن أنس «الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر» وفي النهاية أراد بالصبر الورع لان العبادة قسمان: نسك وورع، فالنسك ما أمرت به الشريعة، والورع ما نهت عنه. انتهى، والحديث مقتبس من قوله تعالى (أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) أي لكل مؤمن. وفي تقديم الصبر على الشكر إيماء بان الاحتياج إليه أكثر واتم، وأنه أفضل كما تقدم والله أعلم (وهو) أي وكون الصبر نصف الايمان (لاطلاقة) أي الايمان (على المعارف) اليقينية من الاعتقادات

وَالْأَعْمَالُ وَلَا تَتِمُّ الْأَعْمَالُ إِلَّا بِثَبَاتِ بَاعِثِ الدِّينِ فَهُوَ نَصْفُ الْإِيمَانِ وَلَا طَلَّاقَهُ
عَلَى الْأَحْوَالِ الْمُثْمِرَةِ لِلْأَعْمَالِ وَإِنْ مَا أَصَابَ أَمَّا نَافِعٌ وَأَمَّا ضَارٌّ وَفِيهِمَا الشُّكْرُ
وَالصَّبْرُ فَمَا نَصْفَانِ وَلَا بَدَّ مِنْهُ لَا بُتَاءَ الْعِبَادَةِ عَلَيْهِ فَالدُّخُولُ فِيهَا لِقَمْعِ النَّفْسِ
وَالِاتِمَامِ أَشَدُّ وَلَإِنَّ الدُّنْيَا دَارُ مَحْتَةٍ وَالْجَزْعُ شَاغِلٌ وَلَإِنَّ طَلَبَ الْآخِرَةِ أَشَدُّ ابْتِلَاءً
فَوَرَدَ «أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءُ»

(والاعمال) الصالحات من العبادات (ولاتتم الاعمال) للمجاهدين (الاثبات
باعث الدين) من الهدى في مقابلة باعث الهوى (فهو) أى الصبر (نصف الإيمان)
بهذا الاعتبار ، والترتيب بين النصف الاول والثانى وفق اقتضاء الشرع والطبع
(و) أيضا (لاطلاقة) أى الإيمان (على الاحوال) من استيلاء تلك المعارف وهى
الرضا والهبة والانس والشوق (المثمرة للاعمال) لاعلى المعارف والعوارف من
مقامات الرجال . وفى الاحياء : أن جميع مقامات الدين ومنازل السالكين انما ينتظم من
ثلاثة أمور : معارف واحوال واعمال ؛ فالمعارف هى الاصول فهى تورث الاحوال ،
والاحوال ثمر الاعمال ، فالمعارف كالاشجار ، والاحوال كالاعصان ، والاعمال كالثمار
(وانما) أى لاجل أن ما (أصاب) السالك من النعم الدنيوية (أما نافع) فى الدنيا
والآخرة كالطاعات والمباحات (واما ضار) فيها كالمصائب والسيئات (وفيها) أى
النافع والضار (الشكر) للعبد بالاضافة الى ما ينفعه (والصبر) بالنسبة الى ما يضره
وهما لا يحصلان الا بتلك الاحوال (فهما نصفان) لتلك الاحوال باعتبار ما ذكر
من الاقوال (ولا بد) للعبد (منه) أى من الصبر (لابتناء العبادات) من الصلاة والصوم
وسائر أسباب السعادة (عليه) أى على الصبر (فالدخول فيها) أى فى العبادات (لقمع
النفس) لتكليفها ونفعها (والإتمام) أى اتمام العبادات بعد الدخول فيها (أشد)
من دخولها فى باب الارادة والقمع والاتمام انما يتأتى بالصبر فى المقام (ولان الدنيا
دار محنة) فمن كان فى الدنيا فلا بد له من الابتلاء بشدائد ومصائبها والصبر على
جميع مراتبها لتحصيل العبادات ومناقبها (والجزع شاغل) عن العبادات التى هى غاية
المنحة (ولان طلب الآخرة أشد ابتلاء فورد: أشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء)

ثُمَّ الْأَمْلُ فَلَا امْلٌ وَهُوَ عَنِ الْحَرَامِ وَاجِبٌ وَعَنِ الْمَكْرُوهِ نَقْلٌ ثُمَّ هُوَ فِي النِّعَمِ
الدُّنْيَوِيَّةِ بِتَرْكِ الْمَيْلِ وَرِعَايَةِ حَقِّهِ تَعَالَى وَهُوَ الشُّكْرُ

ثُمَّ الْأَمْلُ (فَالْعِلْمُ) (فَالْأَمْلُ) كَالصَّلَاحِ وَاهِ التَّرْمِذِيِّ وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ وَصَحَّحَهُ
أَبْنُ حِبَانَ وَالْحَافِظُ ، لَكِنَّهُ بَدُونَ لَفْظِ الْأَوَّلِيَاءِ . وَقَدْ قَسَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَرَّةً مَالًا فَقَالَ
بَعْضُ الْأَعْرَابِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ : هَذِهِ قِسْمَةٌ مَا أَرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ ، فَأَخْبَرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَاخْرَجَتْ رِجْلَتَاهُ ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «رَحِمَ اللَّهُ أَخِي مُوسَى قَدْ أَوْذَى بِكَ كَثْرَتُ هَذَا فَصَبِرْ ،
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «صَلِّ مِنْ تَطَعِكَ وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ
وَأَعْفُ عَنْ ظَلَمِكَ» وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَقَدْ قِيلَ لَكُمْ مِنْ قَبْلٍ - يَعْنِي فِي التَّوْرَةِ -
إِنَّ السِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْإِنْفَ بِالْإِنْفِ ، وَأَنَا أَقُولُ لَكُمْ : لَا تَقَاوِمُوا الشَّرَّ بِالشَّرِّ ،
بَلْ مَنْ ضَرَبَ خَدَّكَ الْيَسَرَ لِحَرْوَلٍ لَهُ خَدَّكَ الْيَمِينَ وَمَنْ أَخَذَ رِدَاكَ فَاعْطِهِ أَزَارَكَ
وَمَنْ سَخَّرَكَ لِتَسِيرَ مَعَهُ ، مِيلَافَسِرَ مَعَهُ مِيلِينَ . أَنْتَهَى . وَلَا يَخْفَى أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ
مُظْهِرًا لِلْجَمَالِ ، كَمَا أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مُظْهِرًا لِلْجَلَالِ ، وَنَبِيْنَا ﷺ
كَانَ مُظْهِرًا لِلْكَامِلِ الْمُتَضَمِّنِ لِلْجَلَالِ وَالْجَمَالِ ، دَاخِلًا فِي غَايَةِ الْإِعْتِدَالِ ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ
أَعْلَمُ بِمَقَاتِقِ الْأَحْوَالِ (وَهُوَ) أَيِ الصَّبْرِ (عَنْ الْحَرَامِ وَاجِبٌ) أَيِ فَرْضٍ لَا زَمَ
(وَعَنِ الْمَكْرُوهِ) أَيِ كِرَاهَةٍ تَنْزِيهِ (نَقْلٌ) بَلْ مُسْتَحَبٌّ ، أَمَّا عَنِ الْمَكْرُوهِ كِرَاهَةُ تَحْرِيمٍ
فَرَاغِبٌ ، وَعَنِ فَضُولِ الْمُبَاحِ زِيَادَةُ فَضِيلَةٍ وَحُزْمٌ . وَفِي الْأَحْيَاءِ أَنَّ الصَّبْرَ يَنْقَسِمُ أَيْضًا
باعتبار حكمه إلى فرض ونقل ومكروه ومحرم ، فالصبر عن المحظورات فرض ، وعن المكروه
نقل ، والصبر على الأذى المحظور محظور كمن يقطع يده أو يولد له وهو يصبر عليه ساكتًا
وكن يقصد حريمه بشهوة محظورة فيبيع غيرته فيصبر على اظهار الغيرة ويسكت على
ما يجري على أهله فهذا الصبر محرم ، والصبر على المكروه هو الصبر على أذى يناله بجهة
مكروهة في الشرع فليكن الشرع يحكم الصبر الذي هو نصف الإيمان ، ولا ينبغي أن يخل
إليك أن جميعه محمود بل المراد به أنواع مخصوصة (ثُمَّ هُوَ) أَيِ الصَّبْرِ (فِي النِّعَمِ
الدُّنْيَوِيَّةِ) إِنَّمَا يَحْصُلُ (بِتَرْكِ الْمَيْلِ) الْهَوِ يَعْرِفُ بِتَرْكِ أَرْكَابِ الْحَرَمِ وَالْمَكْرُوهِ
فِي تَحْصِيلِهَا (وَرِعَايَةِ حَقِّهِ تَعَالَى) فِيهَا لَصَرَفُهَا إِلَى طَاعَتِهِ وَعِبَادَتِهِ (وَهُوَ الشُّكْرُ)
أَيِ مَنْ وَجْهٌ فَلَا يَتَّحِدُ الصَّبْرَ وَالشُّكْرَ كَمَا قِيلَ .

ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ جَمِيعَ مَا يُلْحَقُ الْعَبْدُ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ لَا يَخْلُو مِنْ نَوْعَيْنِ أَحَدُهُمَا مَا يُوَافِقُ
هُوَ وَالْآخَرُ مَا لَا يُوَافِقُهُ بَلْ يَكْرَهُهُ ، وَهُوَ مَحْتَاجٌ إِلَى الصَّبْرِ فِي كُلِّ وَاحِدٍ

وَفِي الطَّاعَةِ بَصَوْنِ النِّيَّةِ وَالْأَدَاءِ وَالثَّوَابِ عَنِ الرِّيَاءِ وَالتَّكَاسُلِ وَالْإِفْشَاءِ وَنَحْوِهَا
وَفِي الْمَعْصِيَةِ بِالرِّيَاضَةِ وَفِي مُصِيبَةِ مَكْنِ الْمَجَازَةِ بِالتَّحْمَلِ بِتَرْكِ الْمَكْفَاةِ قَوْلًا وَفِعْلًا

منها والنوع الاول اصعبها فانه يوافق هوى نفسه من الصحة والسلامة والمال
والجاء وكثرة المشيرة واتساع المعيشة وكثرة الاتباع والانصار وجميع
ملاذ الدنيا ، وما احوج العبد الى الصبر على هذه الامور ، فانه ان لم يضبط نفسه
عن الاسترسال فيها والركون اليها والانهماك في اللذات المباحة منها اخرجته ذلك
الى البطر والطغيان ، ويحرقه الى انواع من العصيان لما قال تعالى (كلا ان الانسان
ليظنى ان رآه استغنى) وقال بعض العارفين : البلاء يصبر عليه المؤمن والمأفة
لا يصبر عليها الاصدقاء . ولما فتحت اموال الدنيا على الصحابة قالوا : ابتلينا بفتنة
الضراء فصبرنا ؛ وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر ، وقال عليه السلام (والولد مبغلة بحبنة
محزنة) رواه ابو يعلى الموصلى من حديث ابي سعيد ، ولصاحب السنن من حديث
بريدة باسناد حسن انه عليه السلام لما نظر الى ابنه الحسن والحسين يتعثر في قبضه
نزل عن المنبر فاحتضنه ثم قال . صدق الله (انما اموالكم واولادكم فتنة) اولما
رايت ابني يتعثر لم املك نفسي ان اخذته ، في ذلك عبرة لاولى الابصار (و) الصبر
(في الطاعة) أى العباد (بصون النية) أى بحفظها عن السمعة والرياء في حال
الابتداء (والاداء) أى وبصون اداء العمل عن غير الاخلاص أو عن الغفلة
ودواعى الفترة في الاثناء (والثواب) أى وبصونه عن الافشاء حال الانتهاء
فالثلاثة مذكرة بطريق اللف ، ومقابلاتها مسطورة على وجه النشر حيث قال
(عن الرياء) رضى معناه السمعة ولوفى الخلاء (والتكاسل) أى وعن التثاقل في الاعضاء
(والافشاء) بالاملاء فى الملا . ونحوها (من العجب والغرور والندامة عن الطاعة ،
ورؤية الحول والقوة ، والامن من مكر الله ، واستدراجه وعدم خوف الخاتمة ولعل المراد
بقوله تعالى (نعم اجر العاملين الذين صبروا) أى على تصحيح النية وعلى اتمام العمل
واخلاصه عن الآفات (و) الصبر (فى المعصية) المتبلى بها (بالريضة) أى بريضة
الفس عن مخالفة هواها (و) الصبر (فى مصيبة) من شأنها أنها (يمكن المجازاة) أى يمكن
فيها المكافاة (بالتحمل) أى الحلم والقوة (بترك المكافاة) أى المجازاة ولو بالمائلة
في المعاقبة (قولاً) كمن سبه (وقولاً) كمن ضربه ، ومنه قوله تعالى (وان عاقبتم
فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولن صبرتم لحو خير للصابرين) (وجزاؤ سيئة سيئة مثلها فمن عفا

وَفِي غَيْرِهَا بَرَكَ الْجَزَعُ وَالشَّكَايَةُ وَاسْتِمْرَارُ الْعَادَةِ فِي الطَّعَامِ وَاللَّبَاسِ أَمَّا التَّأَلُّمُ
وَجَرَبَانُ الدَّمْعِ فَلَا يُنَافِيهِ لَعْدِمُ الدُّخُولِ تَحْتَ الْاِخْتِيَارِ وَالْكَجَالِ تَرْكُ مَا يَشْغُلُ عَنْهُ
تَعَالَى وَجَاءَ الصَّبْرُ عَلَى الْفَرَائِضِ ثَلَاثُمِائَةِ دَرَجَةٍ وَعَنْ

واصلح فاجره على الله) وقد قال بعض الصحابة : ما كنا نعد ايمان الرجل ايمانا اذا لم
يصبر على الاذى . وقال تعالى حكاية عن الانبياء (وانصبرن على ما آذيتمونا) وقال تعالى
(ودع اذا هم وتوكل على الله) وقال (واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا)
وقال (ولقد تعلم انك يضيق صدرك بما يقولون) وقال (ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب
من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور)
(وفي غيرها) أي وفي مصيبة غير ممكن المجازاة (بترك الجزع) والفرع (والشكاية)
الى الخالق (واستمرار العادة) أي وباستمرارها على حالها (في الطعام واللباس) وكذا
الكلام مع الناس وقد قيل : ان الصبر هو ان لا يعرف من صاحب المصيبة اذ يشبه غيره .
وقال داود عليه السلام . ما جزاء الحزين يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك ؟ قال : جزاؤه
ان البسه لباس الايمان فلا انزع عنه أبدا ، وقال نبينا عليه السلام من اجلل الله ومعرفة
حقه ان لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك . ذكره في الاحياء وقال غز جهلم أجدّه مرفوعا
وانما رواه ابن أبي الدنيا من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال من الصبر ان لا يتحدث
بمصيبتك ولا بوجعك انتهى . وقد قيل من كنوز البر كتمان المصائب والواجاع والصدقة
وفي الاثر « ان ثواب الصبر على المصيبة اكثر مما فات ، فاذا نجى الصبر ثلاثة الطاعة
والمعصية والباية من جهة الخالق او الخالق (اما التألم) أي الحزن للقلب (وجربان الدمع)
من العين (فلا ينافيه) أي الصبر (لعدم الدخول تحت الاختيار) بل هما مستجبان لما
ورد عن سيد الابرار انه بكى عند موت ولده وقال « القلب يحزن والعين تدمع وأنا على
فراقك يا ابراهيم لحزونون » رواه الشيخان من حديث أنس (والكجال) أي قال الصبر
(ترك ما يشغل عنه) أي عن الله (تعالى) من أمور الدنيا فمن غفل عن الله ولو في
لحظة فليس له في تلك اللحظة قرين الا الشيطان قال تعالى (ومن يش عن ذكر الرحمن)
الآية ، وعن الحسين بن منصور الحلاج حين كان يصلب وقد سئل عن التصوف فقبل ما هو ؟
قال : هي نفسك ان لم تشغلها شغلتك (وجاء) في الاثر عن ابن عباس (الصبر على
الفرائض) أي اداؤها (ثلاثمائة درجة) أي بالنسبة الى الصبر على اداء النوافل (وعن

الْمَحَارِمِ سِتْمَاةٌ وَفِي الْمُصِيبَةِ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى تِسْعِمَاةٌ وَالطَّرِيقُ تَضْعِيفٌ بِأَعَثِ
الْهُوَى بِالرِّيَاضَةِ

المحارم ستمائة) لانه اصعب على النفس ، فاز في فعل الطاعة نوعا من اللذة زيادة على
لذة ترك المعصية (وفي المصيبة عند الصدمة الاولى) أي فورتها وشدتها وحدتها
(تسعمائة) لانه اقوى واشق على النفس ، فلا بن أب الدنيا في كتاب بحاسبة النفس
عن عمر بن عبد العزيز : أفضل الاعمال ما اكرهت عليه النفوس ، والحديث الذي
في المتن رواه ابن أبي الدنيا في الصبر وأبو الشيخ في الثواب عن علي مرفوعا بلفظ
« الصبر ثلاثة . فصبر على المصيبة ، وصبر على الطاعة ، وصبر عن المعصية فمن صبر
على المصيبة حتى يردعها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ما بين الدرجتين
كما بين السماء والأرض ، ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين
الدرجتين كما بين تخوم الارضين الى منتهى الارضين ، ومن صبر عن المعصية كتب
الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الارضين الى منتهى العرش »
فالحديث يدل على أن الصبر عن المعصية افضل الانواع ويؤيده ما سبق من اثر عمر
رضي الله عنه حيث قال الصبر في المصيبات حسن ، وافضل منه الصبر عما حرم الله وأما
« الصبر عند الصدمة الاولى » فحديث رواه البزار وأبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعا
وفي رواية البزار عن ابن عباس الصبر عند اول صدمة وفي رواية البخاري في تاريخه عن
أنس « الصابر الصابر عند الصدمة الاولى » (والطريق) في تحصيل الصبر بعد التوفيق منها
ثلاثة (تضعيف باعث الهوى) أي تقليله (بالرياضة) الكثيرة بأن يقول داعي الهوى
ويقهر داعي الهوى فلا يبقى لما قوة المنازعة في الامتناع عن الطاعة بحسب الاستطاعة . وعند
هذا يقال : من صبر ظفر : والواصلون الى هذه الرتبة هم الاقلون فلا جرم هم الصديقون
والمقربون (الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) فهو لا يراموا الطريق المستقيم واستورا
على الصراط القويم . وأما من يغلب عليه دواعي الهوى ويضعف عنده بواعث
الهدى فهو لاء هم الغافلون وهم الاكثرون ، وهم الذين استرققتم شهوتهم وغلبت
عليهم شقتهم ، وهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فخرمت صفقتهم واربحت
تجاربتهم ، وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والغرور بالاماني وهي غايه الحق كما
قال عليه السلام « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه
هو اها وتبنى على الله تعالى » وفي رواية « والعاجز بدل الاحق كما رواه أحمد والترمذي

وَذُرُّ قَلَّةٌ قَدَرُ الشَّدَّةِ وَوَقْتُهَا وَاضْرَارُ الْجَزَعِ وَتَقْوِيَةٌ بِاعْتِ الدِّينِ بِذِكْرِ فَضَائِلِ
الْمُجَاهِدَةِ ثُمَّ أَنْ كَانَ يَتَّبِعُ قَوِيٌّ فَتَصْبِرُ وَأَنْ

وابن ماجه والحاكم عن شداد بن اوس . ومعنى دان نفسه حاسب اقاله الترمذى وغيره
من العلماء . واما من يغلب عليه باعث الهدى تارة وداعى الهوى اخرى فهذا من
المجاهدين الذين قيل فيهم (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر
سيئا عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم) واما التاركون للمجاهدة
فيشبهون بالانعام حيث قال تعالى (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف
يعلمون) وقال بعض الشعراء :

دع المسكارم لا ترحل لبغيتها وأقعد فانك أنت الطاعم الكاسى
وقد قال تعالى (اولئك كالانعام بل هم اضل) اذ الهيمة لم تخلق لها المعرفة والقدرة
التي بها يجاهد مقتضى الشهوة ، وهذا قد خلق له وعطله فهو الناقص حقا والمدير يقينا
وصدقا ولذا قال أبو العتاهية :

ولم ارفى عيوب الناس عيبا كنعص القادرين على التمام
وهو مقتبس من قوله عليه السلام « أشد الناس حسرة يوم القيامة رجل امكنه طلب
العلم في الدنيا فلم يطلبه ، ورجل علم علما فانتفع به دونه ، وراه ابن عساكر . وأما من علم
وعمل وعلم فيدعى في الملوك عظيما كما قال عيسى عليه السلام (و) منها (ذكر قلة قدر
الشدة) في مخالفة النفس حال المجاهدة لأن شدائد الدنيا وأحوالها سهل بالنسبة الى
شدائد الآخرة وأحوالها (ووقتها) أى وذكر قلة وقت الشدة كما يشير اليه قوله تعالى
(كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها) ولذا قيل « الدنيا ساعة فاجعلها طاعة ،
(واضرار الجزع) أى وذكر اضرار الجزع والفرع من غير حصول الدفع والنفع
(و) منها (تقوية باعث الدين بذكر فضائل المجاهدة) الواردة في الكتاب والسنة
في حق المجاهدين والمجتهدين من قوله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا)
وقوله (وفضل الله المجاهدين على القاعدین اجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة
وكان الله غفورا رحیما) وقوله عليه السلام « المجاهد من جاهد هواه ، وراه النسائي
« ورجعنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبرا » وقد تقدم (ثم أن كان) الصبر والتحمل
او ذلك الثبات والتحمل حاصل (بتعب قوى) أى شديد وجهد جهيد (فتصبر) أى
فيقال له تصبر لأن صاحبه متكلف في الصبر كما يقال زاهد ومتزهو وصوفي ومتصوف (وأن

كَانَ يَسِيرَ قَصْبٍ وَأَنْ كَانَ دُونَ جَهْدٍ فَرَضَى وَوَرَدَ «أَعْبُدَ اللَّهَ عَلَى الرِّضَاءِ
فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ» وَأَنْ كَانَ يَتَلَذَّذُ فَشَكَرَ وَهُوَ
بِالْغَيْبَةِ عَنْ حُضُورِ النَّفْسِ وَالشُّهُودِ مَعَهُ تَعَالَى كَمَا وَرَدَ «أَنْ أُبَيَّتُ عِنْدَ رَبِّي
يُطْعَمُنِي هُوَ وَيَسْقِينِي» وَعَدِمَ التَّمْيِيزَ بَيْنَ الْأَلَمِ وَاللَّذَّةِ

كان (ما ذكر واقعا) (يسير) أى بتعب سهل وغير عسير (فصبر) أى فيخص بالصبر
فاذا دام التقوى وقوى التصديق بما فى العاقبة من الحسنى تسير الصبر بالوجه الاسنى قال تعالى
(فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) (وان كان) (الصبر) (دون
جهد) أى من غير تعب (فرضى) أى فهو رضى بما يفعل المولى (وورد اعبد
الله على الرضاء) فان الرضاء بالقضاء باب الله الاعظم (فان لم تستطع) على
عبادته فى مقام الرضاء من غير جهد (البلاء فى الصبر على ما تكره) بمقتضى
البشرية (خير كثير) فى الامور الدنيوية والاخرية ، فاعبده على الصبر فان ما
لا يدرك كله لا يترك لهُ ، والحديث رواه الترمذى من حديث ابن عباس . وقال
ابو سليمان : والله ما نصبر على ما نحب فكيف نصبر على ما تكره (وان كان)
الصبر على البلاء يتلذذ كتلذذ النعماء (فشكر) أى فهو شكر يثما عن حال المحبة
والصدق و غاية الرضاء عن الحق ، فقد قال بعض العارفين : أهل الصبر على ثلاث
مقامات . الاولى ترك الشكوى وهذه درجة التائبين ، والثانية الرضاء بالمقدور وهذه
درجة الزاهدين ، والثالثة المحبة لما يصنع به مولاة وهذه درجة الصديقين (وهو)
أى التلذذ بالبلاء إنما يكون بسنة أشياء (بالغية عن حظوظ النفس) ولذات الهوى
(والشهود) أى بالحضور (معه تعالى) ليلا ونهارا (كما ورد) عنه عليه السلام
انه قال (انى ابئت عند ربى) أى حاضر الديه كالواقفين بديه (يطعمنى هو)
أى لاغيره (ويسقنى) أى يغينى عن الطعام والشراب ويقوينى بدلها بما يتلذ به
الاحباب فلم اجد الم الجوع والعطش لفناء حظوظ نفسى وشهود قلبى مع ربى ،
فهذا المعنى يصلح ان يكون استئناف علة لمنع الاحباب عن الوصال بدون ارتكاب
الاسباب . واما ما قيل من ان المعنى يطعمنى ويسقنى من طعام الجنة وشرابها فلا
يصلح ان يكون علة لمنعهم كما لا يخفى على أولى الالباب (وعدم التمييز) أى وبعدم
الفرق (بين الألم واللذة) الطيبين . ولقد قال بعض المحبين

كَافَى حَدِيثَ حَارِثَةَ «مَا أَبَالَى عَلَى أَىِّ الْحَالَيْنِ وَقَعْتُ عَلَى غَنَى أَوْ فَقْرٍ وَالْأَعْلَى التَّمَيُّزُ
وَاخْتِيَارُ الْأَلَمِ فِي مُوَاقَفَتِهِ تَعَالَى وَالْإِلْتِذَاذُ بِهِ» فَوَرَدَ «اخْتَارُ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا نَبِيًّا
وَجَاءَ يَاحِبْدًا الْمَكْرُوهَانَ الْمَوْتَ وَالْفَقْرَ

فليس لي في سواك حظ • فكيف ما شئت فاختبرني

لكن لما كان في هذا شائبة من الدعوة ابتلى بنوع من البلوى (كافى حديث حارثة ما أبالي على أى الحالين) أى المقامين (وقعت) أى سقطت وثبت (على غنى أو فقر) وكذا صحة أو مرض، وسذا وصل أو هجران • وقيل • الفقر بلاء ومحنة، والغنى هم ومشقة • وكل ذلك قادح في كمال الرضاء والمحبة • بل ينبغي أن يفوز التذبير لما لكها • ويسلم الأمر الى صاحبه وسيده ويقول ما قال عمر رضى الله عنه : لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما خير لي ، وفيه إشارة الى قوله (ن ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا) وفي الحديث القدسي «ان من عبادى من لا يصلحه الا الفقر • ومنهم من لا يصلحه الا الغنى» الحديث وقد قال عز وجل (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم واتم لاتعلمون) فالتسليم اسلم والله اعلم (والاعلى) أى أعلى مراتب الصبر من التلذذ بالبلاء الذى هو الشكر بالنسبة الى عدم التمييز كحال اهل السكر (التميز) بين النفع والضر والحلو والمر (واختيار الالم في موافقته تعالى) حيث جعله مختارا (الالتذاذ به) أى بالامر فهو الاول (فورد) عنه عليه السلام انه لما خير بين الدنيا وتركها بأن يكون ملكا نبيا أو عبدا نبيا فقال : (اختار ان أكون عبدا نبيا) وفي رواية زيادة (أجوع يوما فاصبر وأشبع يوما فاشكر) ليفوز بالمقامين وجمع بين الامرين لانه كان في غاية من الكمال فأخذ ما يقتضيه الجمال ويستدعيه الجلال (وجاء) في الخبر (يا) قوم (حبذا المكروهان) أى نعم المكروهان في طبع الانسان وهما سببا مزيد الاحسان (الموت) على الايمان (والفقر) لقرون برضى الرحمان رواه ابن أبى الدنيا وغيره • واخرج احمد وسعيد بن منصور في سننه بسند صحيح عن محمود بن لبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «اثنان يكرهما ابن آدم يكره الموت والموت خير له من الفتنة ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب»

ثُمَّ الرِّضَاءُ بِتَرْكِ الْإِعْتِرَاضِ وَقِيلَ تَرْكُ السَّخَطِ وَلَا يَدْمُنُهُ لِلْفَرَاغِ لِلْعِبَادَةِ وَالتَّحَامِي
 مِنْ هُمُومِ الدُّنْيَا وَالتَّعَبِ فِيهَا وَغَضَبِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ «مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي وَلَمْ
 يَصْبِرْ عَلَيَّ بَلَاءِي فَلْيَطْلُبْ رَبًّا سِوَايَ»

(ثم الرضاء بتترك الاعتراض) بالقلب في جميع انواع القضاء فلا يقول لحادث
 حدث : لولم يحدث لكان أولى ، أو لو حدث في غير هذا الموضع ثاب أحسن
 وأعلى ، اذ ليس في الامكان ابداع مما كان كما في الاحياء . وأعترض عليه من لم يفهم
 معناه من العلماء (وقيل ترك السخط) أي الكراهة وهو ضد الرضاء ، والرضاء
 غاية الغايات ونهاية المنيات ، ففي الحديث «ان الله يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني
 فيقولون رضاك» ويؤيده قوله تعالى (ورضوان من الله أكبر) أي من النعم
 الذي يتم فيه ، فهذا فضل رضى الله ، وهو ثمرة رضى العبد ، كما يشير قوله تعالى
 (رضى الله عنهم) ألا (ورضوا عنه) آخر (ولا بد) للعبد (منه) أي من
 الرضاء عن الله تعالى لاربعة أشياء (للفراغ) أي فراغ الخاطر (للعباداة) وقد
 ورد «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ» (والتحامى) أي
 والتحاظ (من هموم الدنيا) بالقلب (والتعب) ومن غموم النصب بالبدن
 والقلب (فيها) أي في الدنيا ، وقد ورد «من جعل الهموم هما واحداً من الآخرة كفاها
 الله هم الدنيا والآخرة» (وغضبه) أي التحامى من غضبه (تعالى فورد) في الحديث
 القدسي والكلام الانسي (من لم يرض بقضائى) في احكام ارضى وسمائى (ولم يصبر على
 بلائى) أى ابتلائى في سرائى وضرائى وفي رواية زيادة ولم يشكر على نعمائى (فليطلب ربا
 سواى) أى غيرى وما عداى من اعدائى «وروى أنه عليه السلام سأل طائفة من أصحابه
 الكرام فقال ما أتم؟ فقالوا مؤمنون ، فقال ما علامة إيمانكم؟ قالوا نصبر على البلاء ونشكر
 عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء ، فقال مؤمنون ورب الكعبة ، وفي لفظ آخر أنه قال وحكام
 علماء كاد وامن فقههم أن يكونوا انبياء» وفي مناجاة موسى عليه السلام قال يا رب أى
 خلقتك أحب اليك؟ قال من اذا اخذت عنه محبوبه سامئى ، قال فإى خلقتك أنت ساخط
 عليه؟ قال من يستخيرنى فى الامر فاذا قضيت له سخط قضائى ، وفى الخبر «قدرت المقادير
 ودرت التدابير من رضى فله الرضاء منى حتى يلقانى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقانى»

وَيَحْصُلُ رِضْوَانُهُ فُورِدَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ)

في الخبر المشهور « يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير واجريت الخير على يديه ، وويل لمن خلقت له الشر واجريت الشر على يديه ، وويل ثم وويل لمن قال لم وكيف » وفي الاخبار السالفة « أن نبيا من الانبياء شكى الى الله تعالى الجوع والفقر والعمل عشرين سنة فما اصاب الا ما اراد ، ثم اوحى الله اليه لم تشكو؟ هكذا كان بدوك عندى في ام الكتاب قبل ان اخاق السموات والارض ، وهكذا سبق لك منى ، وهكذا قضيت عليك قبل ان اخلق الدنيا افتريد ان اعيد خلق الدنيا من اجلك ام تريد ان ابدل ما قدرت عليك فيكون ماتحب فوق ما أحب ، او يكون ماتريد فوق ما اريد ، وعزتى وجلالى لأن يابح هذا في صدرك مرة أخرى لاجونك من ديوان الثوة » ويروى « ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام : يا داود تريد واريد واما يكون ما اريد ، فان سلبت لما اريد كفيتك ماتريد ، وان لم تسلم لما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد » والله در من قال من أهل المزيد :

تريد النفس أن تلقى منهاها وبأني الله الا ما يريد

(ويحصل رضوانه) أى ويحصل رضا الله عنه (فوردا) في التنزيل (رضى الله عنهم ورضوا عنه) فعلامة رضى العبد عن الله رضا الله عنه او بالعكس وهو الاولى لذلك رضى الله في المرتبة الاولى وليسبق رضا في الازل الاعلى. وقد سئل الفضيل عن الصبر فقال : هو الرضا بقضاء الله . قيل وكيف ذلك ؟ قال الرضا لا يتعنى فوق منزله. وقال داود لسليمان عليهما السلام يستدل على تقوى المؤمن بثلاث : حسن التوكل فيما لم ينل ؛ وحسن الرضا فيما قد نال ، وحسن الصبر فيما قد فات. وروى عن بعضهم قال : مررت على سالم مولى أبى حذيفة في القتلى وبه رمق فقلت له : اسقيك ماء؟ فقال : جرت قليلا الى الاعداء واجعل الماء في الترس فاني صائم فان عشت الى الليل شربته ، وفي الخبر « طوبى لمن هدى للإسلام وكان رزقه كفافا ورضى به » وفي خبر آخر « من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى الله منه بالقليل من العمل » ولترمذى « من سعادة ابن آدم رضا بما قسم الله ، وفي خبر آخر « أرض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس » وفي اخبار موسى عليه السلام : أن بنى اسرائيل قالوا له سل لنا ربك امرا اذا نحن فعلناه يرضى به عنا ، فقال موسى : الهى قد سمعت ما قالوا ، فقال يا موسى قل لهم : يرضون عنى حتى ارضى عنهم ، ويشهد لهذا ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال « من أحب أن يتظر ماله

وَالسَّبَبُ ادْهَاشُ غَلْبَةِ الْحُبِّ عَنِ الْإِحْسَاسِ بِالْأَلَمِ كَمَا بِالْعَاشِقِ وَالْحَرِيسِ

عند الله فليُنظر ماله عن وجل عنده فإن الله يزل العبد منه حيث أنزله العبد من نفسه ، وفي اخبار داود عليه السلام : ما لا وليا لي والهم بالدنيا ان انهم بالدنيا يذهب حلوة مناجاتي من قلوبهم ، ياداد ان علامة محبتي من أوليائي ان يكونوا روحانيين لا يقيمون ، وروى أن موسى عليه السلام قال : يارب دلني على أمر فيه رضاك حتى أعمله ، فأوحى الله اليه أن رضائي في كرمك وأنت لا تصبر على ما تكره ، قال يارب دلني عليه ، فقال أن رضائي في رضاك بقضائي . وعن عمر بن عبد العزيز : ما بقى سرور الا في مواقع القدر . وقيل له ما تشتهي ؟ قال ما يقضى الله تعالى (والسبب) لرضاء العبد بما يفعل الرب شيئا أحدهما (ادهاش غلبة الحب) أى اغنامها واغفالها (عن الاحساس بالآلم) في المحن وأحوالها (كما بالعاشق) بالدنيا (والحريص) في جمع مالها وأحوالها ، وكان سهل به علة يعالج غيره منها ولا يعالج نفسه فقيل له في ذلك ، فقال يادوست ضرب الحبيب لا يوجع . وقال الجنيد : سألت سريسا السقطي هل يمدح المحب ألم البلاء ؟ قال لا قلت وأن ضرب بالسيف قال نعم وإن صرب بالسيف سبعين ضربة على ضربة . وقال بعضهم : أحببت كل شيء يحبه حتى لو أحب النار أحببت دخولها . وقال بشر بن الحارث مررت برجل وقد ضرب ألف صوت في شرقية بغداد ولم يتكلم ثم حمل الى الحبس فتبعته فقلت له لم ضربت ؟ فقال لاني عاشق . فقلت ولم سكت ، قال لان معشوق كان بمحذائي ينظر الى ، قلت ولو نظرت الى المعشوق الاكبر ، فزق زعقة وخر ميتا . وقال يحيى بن معاذ الرازي : اذا نظر أهل الجنة الى الله سبحانه ذهبت عيونهم في قلوبهم من لذة النظر الى الله ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم ، فما ظنك بقلوب وقعت بين جلاله وجماله اذا لاحظوا جلاله هابوا واذا لاحظوا جماله تاهوا وقال بشر : قصدت عبادان في باديتي فاذا أنا برجل اعشى مجذوم مجنون قد صرع والنمل يأكل لحمه فرفعت رأسه فوضعتة في حجرى فلما أفاق قال من هذا الفضولي الذى دخل بيني وبين ربى ، لو قطعني اربا اربا ما ازددت له الاحبا قال بشر فما رأيت بعد ذلك رقعة بين عبد وبين رب فانكسرتها . وروى ان يونس عليه السلام قال لجبريل عليه السلام : دلني على اعبد اهل الارض ، فدلته على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب سمعه وبصره وهو يقول : الهى متعتني بهما ما شئت وسلبتني ما شئت .

وَالْعِلْمُ بِحَزَّالَةِ الثَّوَابِ

وأبقيت لي فيك الأمل يا بر يا واصل : ويروي أن عيسى عليه السلام مر برجل أعمى أبرص مقعد مضروب الجبين بفالج وقد تنأثر لحمه من الجذام وهو يقول : الحمد لله الذي عافاني بما أبقي به كثيرا من خلقه ، فقال له عيسى عليه السلام يا هذا أي شيء من البلاء أراه مصروفا عنك ؟ فقال باروح الله أناخير من لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من معرفته ، فقال صدقت ، مات يدك فتأوله يده فاذا هو أحسن الناس وجها وأفضلهم هيئة ، قد أذهب الله عنه ما كان به وصحب عيسى وتبعه معه . وقطع عروة بن الزبير رجله من ركبته من آلة خرجت بها ثم قال : الحمد لله الذي أخذ مني واحدة وأبقى أخرى ، لأن كنت أخذت لقد أبقيت ، ولئن كنت أبليت لقد عافيت ، ثم لم يدع ورده تلك الليلة . وقال أبو سليمان الداراني : قد نلت من كل مقام حالا إلا الرضاء فمالى منه إلا مشام الريح ، وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة وأدخلني النار كنت راضيا . ولما قدم سعد بن أبي وقاص مكة وكان قد كف بصره جاءه الناس يهرعون إليه كل واحد يسأله أن يدعو له فيدعوه لهذا ولهذا ، وكان يجاب الدعوة ، قال عبد الله بن السائب : فآتيته وأنا غلام فتعرفت إليه فعرفني وقال أنت قاري أهل مكة ؟ قلت نعم ، فذكر قصة قال في آخرها فقلت له : يا عم أنت تدعو للناس فلودعوت لنفسك فرد الله عليك بصرك ؟ فقبسم وقال : يا بني قضاء الله عندي أحسن من بصرى : وقال بعض السلف : ولو قرض جسمى بالمقاريض لكان أحب إلي من أن أقول شيء قضاء الله ليته لم يقضه (والعلم) أي وثانيها المعرفة بشيئين (بحزالة الثواب) أي عظمت وكثرته يوم الحساب فقد قال تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وقد ينال الجزاء في الدنيا أيضا قبل العقبي كما روى (عن الرميضاء ام سليم) انها قالت : توفي ابن لي وكان زوجي أبو طلحة غائبا ، فقامت فنجيته في ناحية من الليث ، فقدم أبو طلحة فقامت فحيأت له افطاره فجعل يأكل ، فقال كيف الصبي ؟ فقلت في أحسن حال بحمد الله ومنه فانه لم يكن منذ اشتكى خيرا منه الليلة ، ثم تصنعت له باحسن ما كنت أتصنع من قبل ذلك حتى أصاب مني حاجته ، ثم قلت : ألا تعجب من جيراننا ؟ فقال وما لهم ؟ فقلت أعيروا عارية فلما طلبت منهم واسترجعت جزعوا ، فقال بس ما صنعوا ، فقلت هكذا أنهلك كان عارية من أبيه تعالى وإن الله قبضه إليه لحبداقه وأثني عليه واسترجع

كَمَا لِلْمَرِيضِ وَالنَّاجِرِ الْمُتَحَمِّلِينَ شِدَّةَ الْحِجَامَةِ وَالسَّفَرِ وَبَانَ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ صَنِيعٍ
حِكْمَةٌ يَتَعَجَّبُ الذَّاهِلُ عَنْ السَّرِّ كَمَا فِي قِصَّةِ مُوسَى وَخَضِرَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَلَا يَرِدُ
التَّنَاقُضُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بَغْضِ الْمَعْصِيَةِ لِأَنَّ الرِّضَاءَ بِالْقَضَاءِ وَالْمَعْصِيَةُ مَقْضِيَةٌ وَلَئِنْ
الرِّضَاءَ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَقْضَى لَا يَتَأَنَّى الْبَغْضُ لِلْمَعْصِيَةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ

ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال عليه السلام: اللهم بارك لهم في ليلتهم
قال الراوى فأتيتهم بعد ذلك في المسجد سبعة ظهيم قد قرؤوا القرآن، رواه
الطبرانى فى الكبير من طريق أبى نعيم فى الحلية ، والقصة فى الصحيحين من حديث
أنس مع اختلاف ، وللنسائى فى الكبرى بإسناد صحيح من حديث جابر «دخلت
الجنة فاذا أنا بالريمياء امرأة أبى طلحة» فقد روى أن امرأ ذقبح الموصلى عثرت فقطع
ظفرها فصاحت فقيل لها أما تجدى من الوجع فقالت إن أذنته ثوابه أزالته عن قلبى
حرارة وجمعه وعذابه • وقد ورد فى الترمذى وغيره حديث •

«هل أنت الا اصبع دميت • وفى سبيل الله ما لقيت»

وقال شقيق من رى ثواب الشدة لا يشتهى المخرج منها والله در المتنى اذ يقول •

أَنْ كَانَ سِرٌّ مَا قَالِ حَاسِدُنَا فَمَا لَجَرَحِ إِذَا أَرْضَانَا الْم
(كَمَا لِلْمَرِيضِ وَالنَّاجِرِ) الْمَسَافِرِ (الْمُتَحَمِّلِينَ شِدَّةَ الْحِجَامَةِ) رَجَاءَ الصَّحَةِ (وَالسَّفَرِ)
أَيَّ وَجْهَتَهُ طَعْمًا لِلزِّيَادَةِ (وَبَانَ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ صَنِيعٍ حِكْمَةٌ) كَمَا قَالَ تَعَالَى (صَنِيعَ اللَّهِ
الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ) وَقَالَ (صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَا أَحْسَنَ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً) بَلْ حَكْمًا كَثِيرَةً
(يَتَعَجَّبُ الذَّاهِلُ) الْغَافِلُ (عَنْ السَّرِّ) أَيَّ سِرِّ تِلْكَ الْحِكْمَةِ فِي تِلْكَ الصَّنْعَةِ وَمَا
يَقْتَرِبُ عَلَيْهِمَا مِنَ الْحَكْمِ (كَمَا فِي قِصَّةِ مُوسَى وَخَضِرَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ) وَهُوَ أَوْقَعَ بَيْنَهُمَا
مِنَ الْمَلَامِ وَالْكَلَامِ فِي تَحْقِيقِ الْمَقَامِ وَتَدْقِيقِ الْمَرَامِ (وَلَا يَرِدُ التَّنَاقُضُ بَيْنَهُ) أَيَّ بَيْنَ
الرِّضَاءِ بِالْقَضَاءِ ، فَقَدْ وَرَدَ فِي الدُّعَاءِ « اللَّهُمَّ اسْأَلْكَ الرِّضَاءَ بِالْقَضَاءِ » (وَبَيْنَ بَغْضِ
الْمَعْصِيَةِ) الْوَاقِعَةِ بِحَكْمِ الْقَضَاءِ (لِأَنَّ الرِّضَاءَ) إِنَّمَا هُوَ (بِالْقَضَاءِ) الَّذِي هُوَ فِعْلُ
الرَّبِّ وَخَلْقُهُ (وَالْمَعْصِيَةُ مَقْضِيَةٌ) عَلَى الْعَبْدِ صَادِرَةٌ عَنْ فِعْلِهِ وَكُسْبِهِ ، وَلَوْ كَانَ يَقْدِرُ
الرَّبُّ وَحَكْمُهُ ، وَلَئِنْ قَضَاءُ الشَّرِّ لَيْسَ بِشَرٍّ ، أَمَّا الشَّرُّ هُوَ الْمَقْضَى فَلَا يَكُونُ الرِّضَاءُ
بِالشَّرِّ ، وَهَذَا يَتَحَقَّقُ مَعْنَى الْخَيْرِ وَالْخَيْرُ لَهُ يَدِيكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ (وَلَئِنْ الرِّضَاءَ)
بِالْقَضَاءِ (مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَقْضَى لَا يَتَأَنَّى) أَيْضًا (الْبَغْضُ لِلْمَعْصِيَةِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ)

وَهُوَ لَا يُوجِبُ تَرْكَ الْأَسْبَابِ وَتَحْقِيقَهُ يَأْتِي فِي التَّوَكُّلِ وَلَا الدُّعَاءَ بِشَرِّطِ الصَّلَاحِ
 قَلْبًا فُورَدَ «اللَّهُمَّ زِدْنَا فِي اللَّبَنِ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا خَيْرًا مِنْهُ فِي غَيْرِهِ

فالحشية اذا كانت مختلفة تصير الامور المختلفة كلها مؤتلفة ، فالولد العاق يجب من حشية
 الولدية ويغض من جهة العقوبة (وهو) أى الرضاء بالقضاء (لا يوجب ترك
 الاسباب) أى اسباب البقاء وغيره من الابواب (وتحقيقه) أى تحقيق ترك الاسباب
 (يأتى فى التوكل) الموضوع لهذا الباب (ولا الدعاء) أى ولا يوجب الرضاء
 ترك الدعاء لقوله تعالى (ويدعوننا رغبا ورهبا) وثبت انواع من الدعاء عن سيد الانبياء
 مع أنه فى أعلى مقامات الرضاء (بشرط الصلاح قلبا) ولولم يشترط لسانا (فورد
 «اللهم زدنا » فى اللبن « اللهم أرزقنا خيرا منه » فى غيره) والحديث رواه الترمذى
 فى الشائل عن ابن عباس أنه عليه السلام قال « من أطعمه الله طعاما فليقل : اللهم
 بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ، ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا
 منه . قال وقال عليه السلام « ليس شيء يجزى مكان الطعام والشراب غير اللبن ،
 هذا ، وقد قال ميمون بن مهران : من لم يرض بالقضاء فليس لحقه دواء ، وقال الفضيل :
 اذالم تصلح على تقدير الله فلم تصلح على تقدير نفسك . وقال عبد العزيز بن أبى رواد : وليس
 الشأن فى أكل خبز الشعير والحل ، ولا فى لبس الصوف والشعر ، لكن الشأن
 فى الرضاء بالقضاء والقدر . وقال عبادة بن مسعود . لئن ألحس جرة أحرقت ما أحرقت
 وابتقت ما ابتقت أحب إلى من ان أقول لشيء كان ليته لم يكن ، أو لشيء لم يكن
 ليته كان . ونظر رجل إلى قرحة فى رجل محمد بن واسع فقال : أتى لارحمك من هذه
 القرحة ، فقال أتى لاشكرها منذ خرجت اذلم تخرج فى عيى . وقال الثورى يوما عند
 رابعة العدوية : اللهم ارض عنا ، قالت : أما تستحي من الله أن تسأله الرضاء وأنت
 عنه غير راض : فقال أستغفر الله . فقال جعفر بن سلمان : متى يكون العبد راضيا عن
 الله ؟ قالت إذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة ، وعن الفضيل إذا إستوى
 عنده المنع والعطاء فقد رضى عن الله تعالى ، عن احمد بن أبى الحوارى قال أبو
 سليمان الداراني أن الله من كرمه قدرضى من عبده بما رضى به العبد من ما ألهم قلت كيف
 ذلك ؟ قال أليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاه قلت نعم ، قال أن محبة الله
 من عبده أن يرضوا عنه ، وقال بعض السلف : من حسن الرضاء بالقضاء وإن لا

ثُمَّ الشُّكْرُ يَجْمَعُهُ عِرْفَانُ النِّعْمَةِ مِنَ الْمُنْعَمِ وَالْفَرَحُ بِهِ وَاسْتِعْمَالُهَا فِي طَاعَتِهِ

يقول هذا يوم حار أو يوم بارد في معرض الشكاية . وقول القائل : الفقر بلاه
وخنة ، والعيال هم وتعب ، والاحتراف كد ومشقة وكل ذلك قاذح في كمال الرضا
بالقضاء ، فمن حمر رضى الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدرى
أيهما خير لي . وعن ابن مسعود أنه قال الفقر والغنى مطيتان لا أبالي أيهما ركب
إن كان الفقر فقيهه الصبر ، وإن كان الغنى فقيهه البذل وإتمامه بقل فقيهه الشكر إتمامه إلى أن
الفقر أفضل من الغنى وإشارة إلى أن الغنى من غير البذل مذموم عند أهل الفضل والعدل هذه
وقد اختلف العلماء في الأفضل من أهل المقامات الثلاثة : رجل يحب
الموت شوقا إلى الله تعالى ، ورجل يحب البقاء لخدمة المولى ورجل قال لا اختار شيئا
وأرضى بما يختاره الله لي . ورفعت هذه المسألة إلى بعض السافرين فقال : صاحب
الرضا أفضل لأنه أظلمهم فضولا . واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان
الثوري ويوسف بن اسباط ، فقال سفيان الثوري : كنت أكره موت الفجأة قبل اليوم ،
واليوم وددت أني مت ، فقال له يوسف لم ؟ قال : لما اتخوف من الفتنة ، فقال يوسف
لكني لا أكره طول البقاء ، فقال سفيان لم ؟ قال لم لي أصادف يوما أتوب فيه وأعمل صالحا .
فقال لو هيب أي شيء تقول ؟ قال أما لا اختار شيئا ، أحب ذلك إلى الله أحبه إلى القبل
الثوري بين عينيه فقال : روحانية ورب الكعبة . ويؤيده الدعاء المأثور اللهم احبني
ما كانت الحياة خيرا لي ، وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي ، واجعل الحياة زيادة لي
في كل خير ، واجعل الموت راحة لي من كل شر ، (ثم الشكر يجمعه) ثلاثة أشياء
(عرفان النعمة من المنعم) وهذا علم بصدور اعتقاد أن كل ما في العالم موجود فهو من
الله مشهود كما قال تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله) وفي دعائه عليه السلام « اللهم
فاصبح بي من نعمة أوباحد من خلقك فنك وحيدك لا شريك لك فلك الحمد
ولك الشكر » (والفرح به) أي بالمنعم الحاصل بالنعمة لأنفس النعمة من حيث ذاتها
الادنى ، بل من حيث أنها وسيلة إلى القرب من المولى والنظر إلى وجهه الأعلى ، فهذا
هو الرتبة العليا ، وعلامته أن لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزعة للآخرة ، ويعجز
بكل نعمة تلميه عن طريق الهدى وهذا حال (واستعمالها) أي صرف النعمة
(في طاعته) أي طاعته دون معصيته للمنعم ، وهذا عمل . وقال السبيل الشكر رؤية المنعم
لارؤية النعمة . وقال الجنيد : الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة . وقال الخواص :
شكر العامة على المطعم والملبس ، وشكر الخاصة على واردات القلوب ، وهي رتبة

وَلَا بُدَّ مِنْهُ لاسْتِدَامَةِ النِّعْمَةِ فَوَرَدَ (فَكَفَرْتَ بِأَنْعَمَ اللَّهُ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ
وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) وَإِنَّ النِّعْمَ أَوْ أَبْدَقُ قَيْدِ وَهَابِ الشُّكْرِ وَاسْتِرَادَتِهَا فَوَرَدَ
(لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ - وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى)

لا يدركها كل من انحصرت عنده الذات في البطن والفرج وسائر الشهوات ومدركات
الحواس من الالوان والاصوات ، وخلا عن لذة القلب وما يرد عليه من الواردات ،
فان القلب السليم لا يلتذ في حالة من الصحة القويم الا بذكر الله ومعرفته من حيث الذات
والصفات ، وأما يلتذ بغيره اذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس بأكل الطين
ويختاره على السكنجبن ، وكما يستشبع بعض المرضى الاشياء الحلوة ويستحلي الاشياء
المررة حتى قيل :

ومن يك ذا فم مريض يحمد مرأ به الماء الزلالا

(ولا بد) للعبد (منه) أى من الشكر (لاستدامة النعمة) أى لطلب دوام النعمة
وبقائها (فورد) فى التنزيل (وكفرت) صوابه فذفرت كما فى نسخة وصدر الآية
(وضرب الله مثلا قرية) أى مكة (كانت آمنة مطمئنة يأتيا رزقها رغدا) أى واسعا (من
كل مكان فذفرت) أى اهلم (بأنعم الله) أى بتكذيب رسوله (فأذاقها الله لباس الجوع)
أى القحط سبع سنين (والخوف) أى الرعب من المسلمين (بما كانوا يصنعون
وان) أى وورد فى الحديث (أن النعم أو ابد) أى وحشيات متغيرات كصيد شوارد
(فقيدوها بالشكر) وقد قيل الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد المنحة المقردة ، كما
يشير اليه قوله (واستزادتها) أى ولطلب زيادة النعمة (فورد) فى التنزيل (لن
شكرتم لأزيدنكم) تمامه (ولئن كفرتم أن عذابي لشديد) (والذين اهتدوا)
بالايمان وترك الكفر واداء الشكر (زادهم هدى) أى هداية على هدايتهم ،
وعناية على رعايتهم •

ثم أعلم أن لكل عضو من القلب واللسان وسائر الجوارح والاركان شكر يليق به من عمل
الطاعة وترك المعصية ، واعظمها شكر الجنان ، واظهرها شكر اللسان . وقد قال عليه السلام
لرجل « كيف اصبحت ؟ فقال بخير فاعاد عليه السلام السؤال حتى قال فى الثالثة بخير
أحمد الله واشكره ، فقال عليه السلام هو الذى اردت منك ، رواه الطبرانى فى الدعاء من
رواية الفضل بن عمرو مرفوعا ، وهذا معضل . وفى المعجم الكبير من حديث عبد الله بن

وَأَيْضًا إِذَا أَرْسَلَ مَلِكٌ فَرَسًا وَثَوْبًا وَزَادًا إِلَى عَبْدِ لِيَجِيءَ إِلَيْهِ وَيُنَالَ حَظَّ الْقُرْبَةِ
مَعَ اسْتِغْنَاءِ الْمَلِكِ عَنْهُ فَاسْتَعْمَلَ فِي الْبُعْدِ عَنْهُ أَوَاهِمًا أَوْ مَكْنَ عَبْدًا عَلَى بَسَاطِ
الْقُرْبَةِ فَاسْتَغْلَلَ الْعَبْدُ عَنْ خِدْمَتِهِ مُلْتَفِتًا إِلَى خَسِيسٍ فِي حَرْفَتِهِ يَسْأَلُهُ

عمر ووليس فيه تكرار السؤال وقال أحمد الله اليك . وكان السلف يتساءلون وينتقم استخراجه
الشكر لله ليكون الشاكر لله مطيعا والمستنطق له به مطيعا ، فكل عبد يسأل عن
حاله فهو بين أن يشكر وبين أن يشكر ، وبين أن يسكت ، فالشكر طاعة صحيحة ، والشكوى
معصية قبيحة . وكيف لا تنجح الشكوى من المولى وهو ملك الملوكة ؛ ويبدد كل شيء
إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء فالأحرى بالعبد أن لم يصبر على البلوى ويفضيه
الضعف إلى الشكرى أن تكون شكواه إلى المولى ، فهو المبلى وهو القادر على إزالة
البلاء ؛ وذلك العبد لمولاه عز ، والشكوى إلى غيره ذل ، وإظهار الذل للعبد مع كونه
عبدا مثله ذل قبيح . قال الله تعالى (أن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون
لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون) فقد روى أن
وقدا قدموا على عمر بن عبد العزيز فقام شاب ليتكلم ، فقال عمر الكبير الكبير ، فقال
يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالنسب لكان في المسلمين من هو أكبر منك ، فقال تكلم ، فقال
لسنا وقد أُرغب ولا وفد الرهبة ، أما الرغبة فقد أوصلها إلينا فضلك ، وأما الرهبة فقد آمنتنا
منها عدلك . وإنما نحن وقد الشكر جثناك نشكر باللسان ونصرف (وإيضاً) بما يدل
على تحقيق وجوب الشكر على العبد من جهة العقل مع قطع النظر عن النقل
مثال ، وهو أن يقال (إذا أرسل ملك) عظيم (فرسا وثوبا وزادا إلى عبد) بعيد
عن قرب (ليحجي إليه) رابعا لا بأسا منعما عليه (وينال حظ القربة) أي وليأتي حظ
قرب الملك لديه (مع استغناء الملك عنه) وقال احتياجا العبد منه (فاستعمل) الفرس
والزاد (في البعد عنه) أي عن حكمه وفي سفر المخالعة من قرب (أو أهمل) أمره
ونسى قدره ، وجلس في عمله ، ولم يستعمل لافي قرب (ولا في بعد) (أو مكن) أي وإذا
أقبر (عبدا على بساط القربة) وامكنه من الانبساط في بساط عدم الكربة (فاشتغل
العبد عن خدمته) أي خدمة الملك وعن المأني إلى حضرته (ملتفتا إلى خسيس في
حرفته) من دباغ . وكناس . وسيس دابة (يسأله) أي يطلب العبد من ذلك الخسيس

كسرة رَغِيفٍ يَسْتَحِقُّ الْمَقْتَّ وَسَلْبَ النِّعْمَةِ

(كسرة رَغِيفٍ) باظهار فاقتة وحرفته في حضرة الملك وصحبته فلا شك ان كلا منهما (يَسْتَحِقُّ الْمَقْتَّ) اى يال الغضب (و) يقتضى (سلب النعمة) وجلب النعمة وادامة العقوبة والطرده عن الخدمة والبعد عن الحضرة. وتوضيحه ما فى الاحياء ان الانبياء عليهم السلام يعثوا لدعوة الخلق الى توحيد الحق ولكن بينهم وبين الوصول اليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة وانما الشرع كله تعريف طريق سلوك تلك المسافة ، وقطام تلك العقبات الشاقة ويمكنك أن تفهم بمثال وهو ان ملكا من الملوك ارسل الى عبد قد بعد عنه مركوبا وملبوسا وقد اُجل زاده فى الطريق حتى يقطع به مسافة البعد فيقرب من حضرة الملك ثم يكون له حالتان ، أحدهما أن يكون قصده من وصول العبد الى حضرته أن يقوم ببعض مهماته ويكون له غنى فى خدمته ، والثانية أن لا يكون للملك حظ فى العبد ولا حاجة به اليه ، بل حضوره لا يزيد فى ملكه ، فإن غيبته لا تنقص من ماله ، فيكون قصده من الانعام عليه بالمرئوب ونحوه أن يحظى العبد بالقرب منه فى مقابلة خدمته ، وينال سعادة حضرته ليتفجع هو فى نفسه لا ليتفجع الملك به بارتفاعه . فتزول العباد من الله فى المراتل الثانية لافى المراتل الاولى ، فان الاولى محال على الله والثانية غير محال *

ثم أعلم أن العبد لا يكون شاكرا فى الحالة الاولى بمجرد الركوب والوصول الى حضرته مالم يقوم بخدمته التى ارادها الملك منه ، وأما فى الحالة الثانية فلا يحتاج الى الخدمة أصلا ، ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرا أو كافرا ، فيكون شكره بأن يستعمل ما انفعده اليه مولاه فيما أحبه لاجله لا لاجل نفسه ، وكفره بأن لا يستعمل ذلك فيه بأن يعطله أو يستعمله فيما يريد فى بعده منه ، فهما ليس العبد الثوب وركب المركوب ولم ينق الزاد الا فى الطريق فقد شكر مولاه ، إذ استعمل نعمته فى سبيل محبته أى فيما أحبه لبعده لالنفسه ، وأن ركب واستدبر حضرته وأخذ يبعد منه فقد كفر نعمته أى استعملها فيما كرهه مولاه لبعده لالنفسه ، وإن جلس ولم يركب لافى طلب القرب ولا فى طلب البعد فقد كفر ايضا نعمته إذ اعملها وعطلها وإن كان هذا دون ما لو بعد منه ، فكذا خلق الله سبحانه الخلق وهم فى ابتداء فطرتهم يحتاجون الى استعمال الشهوات لتكمل أبدانهم بها فيبعدون عن حضرته بسببها ، وإنما سعادتهم فى القرب منه ، فاعد لهم من النعم ما يقدرون

وَالْفَارِقُ يَنْ مَحْبُوبَهُ تَعَالَى وَمَبْغُوضَهُ لِلْفَعْلِ وَالتَّرْكَ الْعِلْمُ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ
وَالِاسْتِبْصَارُ وَالضَّابِطُ أَنْ الْمَوْصَلَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ وَمَحَبَّتِهِ مَحْبُوبٌ لِلَّهِ وَالشَّاعِلُ عَنْهُ
مَبْغُوضٌ لِلَّهِ ثُمَّ النِّعْمَةُ أَمَادِنِيَّةٌ كَالْخَلْقَةِ السُّوِيَّةِ وَالْمَلَاذُ الشَّهِيَّةُ وَصَرَفُ الْمَفَاسِدِ
وَالْمَضَارِ وَأَمَّا دِينِيَّةٌ كَالْتَوْفِيقِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْعَصْمَةِ وَالْحِفْظِ

على استعماله في نيل درجة القرب ، وعن بعدهم وقربهم عبر الله تعالى فقال (لقد
خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) الآية فاذا انعم الله بالآيات يترقى بها العبد عن اسفل سافلين خلقها
الله لاجل العبد حتى يقال بها سعادات القرب ، والله سبحانه غنى عنه قرب أو بعد
منه ، والعبد فيه بين أن يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر لموافقة محبة مولاه ، وبين
أن يستعملها في المعصية فقد كفر لانتهازه لما يكرهه مولاه ولا يرضاه له ، فان الله
لا يرضى لعباده الكفر والمعصية ، وإن عطّلها فلم يستعملها لا في طاعة ولا في
معصية فهو أيضا ككفران للنعمة بالتضييع اذ كل ما خلق الله تعالى في الدنيا إنما
خلقها آلة للعبد ليتوصل بها إلى سعادة الاخرى ونيل القرب من المولى ، فكل مطيع
فهو بقدر طاعته شاكر لنعمة الله في الاسباب التي استعملتها ، وكل كسلان ترك
الاستعمال ، أو عاص استعمل ذلك في طريق البعد فهو كافر جار في غير محبة الله ،
فالمعصية والطاعة تشملها المشيئة ولكن لا تشملها المحبة والكرهية بل رب مراد محبوب ورب
مراد مكروه وروايات هذه الدقة سر القدر الذي يمنع من افشائه صون للحقيقة (وَالْفَارِقُ
بَيْنَ مَحْبُوبِهِ تَعَالَى وَمَبْغُوضِهِ) عزو علا (لِلْفَعْلِ) محبوبا ومبغوضا (وَالتَّرْكَ)
كذلك العلم بالكتاب والسنة فانها كفتاة بزان العدالة (وَالِاسْتِبْصَارُ) أى برؤية
في نسخة ، أى والاعتبار بفكر من العقل ونظر وتامل في النقل (وَالضَّابِطُ)
لما يحبه الله وما يبغضه (أَنْ الْمَوْصَلَ) للعبد (إِلَى مَعْرِفَتِهِ) أى الله تعالى (وَمَحَبَّتِهِ) محبوب
الله (فَيَنْبَغِي) استعمال الثانية فيه (وَالشَّاعِلُ عَنْهُ) أى والممانع عما ذكر من المعرفة
والمحبة (مَبْغُوضٌ لِلَّهِ) فيجب عدم استعمال الثانية فيه (ثُمَّ النِّعْمَةُ) أَمَادِنِيَّةٌ كَالْخَلْقَةِ السُّوِيَّةِ
وَالْمَلَاذُ الشَّهِيَّةُ (مِنْ الْمَطَالِبَاتِ) النفسية (وَصَرَفُ الْمَفَاسِدِ وَالْمَضَارِ) البدنية
بِالْآيَاتِ حَسْبِةٌ مِثْلُ الْيَدِ وَالرَّجْلِ حَيْثُ يَدْفَعُ الضَّرَرَ أَوْ يَهْرَبُ مِنَ الشَّرِّ (وَأَمَادِنِيَّةٌ
كَالتَوْفِيقِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْعَصْمَةِ) فِي حَقِّ الْأَنْبِيَاءِ (وَالْحِفْظِ) فِي حَقِّ الْأَوْلِيَاءِ

عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَهِيَ أَعْظَمُ لَا يَصَالُهَا إِلَى السَّعَادَةِ الْآبِدِيَّةِ وَالْإِنْجَاءِ عَنِ الشَّقَاوَةِ
السَّرْمَدِيَّةِ وَاشْتَرَاكَ الْكُفَّارُ فِي الدُّنْيَوِيَّةِ وَاعْتَنَامَ الْأَبْرَارُ زَوَالَهَا وَطَلَبُوا الْأَحْصَاءَ
تَوْقِعُ الْحَالَ فُورِدَ (وَأَنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) وَالطَّرِيقُ الْمَعْرِفَةُ وَالتَّفَكُّرُ
فِي صَنَائِعِهِ تَعَالَى وَالنَّظَرُ إِلَى الْأَدْنَى فُورِدَ «مَنْ نَظَرَ فِي الدُّنْيَا إِلَى مَنْ دُونِهِ وَنَظَرَ فِي
الدِّينِ إِلَى مَنْ فَوْقَهُ كَتَبَهُ اللَّهُ صَابِرًا وَشَاكِرًا»

(عَنِ الْمَعْصِيَةِ) مَعَ الْقُدْرَةِ أَوْ عَدَمِهَا فَإِنَّ مِنَ الْعَصِيَةِ أَنْ لَا يَقْدِرَ (وَهِيَ) أَى
النِّعْمَةِ الدِّينِيَّةِ (أَعْظَمُ) قَدْرًا مِنَ النِّعْمَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ (لَا يَصَالُهَا) أَى لِتَبْلِيغِ النِّعْمَةِ
الدِّينِيَّةِ (إِلَى السَّعَادَةِ الْآبِدِيَّةِ) الَّتِي لَا غَايَةَ لَهَا (وَالْإِنْجَاءَ) أَى الْخُلَاصَ (عَنِ
الشَّقَاوَةِ السَّرْمَدِيَّةِ) الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا (وَاشْتَرَاكَ الْكُفَّارُ) مَعَ الْأَبْرَارِ (فِي
الدُّنْيَوِيَّةِ وَالدُّنْيَا مَبْغُوضَةٌ لِسُرْعَةِ فَنَائِهَا وَكَثْرَةِ عَنَائِهَا وَخَسَّةِ شَرَاتِهَا) (وَاعْتَنَامَ الْأَبْرَارُ
زَوَالَهَا) أَى فَقَدَ النِّعْمَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ خَوْفًا مِنْ نَقْصَانِ النِّعْمَةِ الْآخِرِيَّةِ كَمَا قَالَ بَعْضُ الْمُجْتَهِدِينَ:
وَرُودُ الْفَاقَاتِ أَعْيَادُ الْمُرِيدِينَ وَ (طَلَبُوا الْأَحْصَاءَ) نَعْمَ اللَّهُ وَعَدَهَا (تَوْقِعُ الْحَالَ) وَتَمَنِّيَةَ
لِعَدَمِ طَاقَةِ الْبَشَرِ فِي ذَلِكَ الْحَالِ (فُورِدَ) فِي التَّنْزِيلِ (وَأَنْ تَعُدُّوا) أَى تَرِيدُوا أَنْ تُحْصُوا
(نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) أَى لَا تُطَبِّقُوا أَحْصَاءَهَا وَعَدَهَا فَضْلًا عَنِ الْقِيَامِ بِحَقِّهَا مِنْ شُكْرِهَا.
وَقَدْ قِيلَ: الْإِنْقَاسُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ نَفْسًا وَفِي كُلِّ نَفْسٍ نِعْمَتَانِ فِي حُصُولِهَا
بِاعْتِبَارِ طُلُوعِهَا وَزَوَالِهَا (وَالطَّرِيقُ) الْمَقْصَدُ إِلَى الشُّكْرِ ثَلَاثَةٌ (الْمَعْرِفَةُ) لِنِعْمَةِ
سُبْحَانِهِ فَإِنَّهُ مِمَّنْ عِبَدَ الْأَوَّلَى أَمَعْنَ النَّظَرَ فِي أَحْوَالِهِ أَرَى مِنْ اللَّهِ نِعْمَةً أَوْ نِعْمًا كَثِيرَةً
تُخَصُّهُ لَا يَشَارِكُهَا فِيهَا عَامَّةُ النَّاسِ، بَلْ يَشَارِكُ عِدَدٌ يَسِيرُ مِنْهُمْ، وَرَبَّمَا لَا يَشَارِكُهَا فِيهَا
أَحَدٌ (وَالْتَفَكَّرَ فِي صَنَائِعِهِ تَعَالَى) مِنَ الْإِنْفُسِيَّةِ وَالْآفَاقِيَّةِ وَاحْسَانَاتِهِ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ
مِنْ بَيْنِ الْبَرِيَّةِ (وَالنَّظَرُ إِلَى الْأَدْنَى) فِي الْمَرْتَبَةِ الْمَعِيشِيَّةِ وَالْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ (فُورِدَ
مِنْ نَظَرٍ فِي الدُّنْيَا إِلَى مَنْ دُونِهِ) فِي الْمَرْتَبَةِ مِنَ الْجَاهِ وَالْمَالِ (وَالنَّظَرُ فِي الدِّينِ إِلَى مَنْ فَوْقَهُ) فِي
مِنْ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَالْحَالِ (كَتَبَهُ اللَّهُ صَابِرًا) بِالنَّظَرِ الثَّانِي (وَشَاكِرًا) بِالنَّظَرِ الْأَوَّلِ
فَتَأْمَلُ . وَالحديث رواه الترمذى من حديث عبد الله بن عمرو، وهو في الصحيحين بلفظ
«انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله
عليكم»، أي لا تحقروها، وللمسكوي عن أنس مرفوعاً «من نظر إلى ما في يدي الناس

طال حزنه ولم يشف غيظه » وحكى عن بعضهم أنه كان يحضر كل يوم دار المرضى والمقابر ومواضع الحدود ليشهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم، ثم يتأمل في صحته وسلامته عما ابتلوا به فيحمد الله على ما أعطاه من نعمه، فأذن كل من اعتبر حال نفسه وقش عما خص به وجد الله تعالى على نفسه نعماً كثيرة، لاسيما من خص بالسنة والايام والعلم والقرآن، ثم بالفراغ والصحة والامان، ولذا قيل :

من شاء عيشاً رحيماً يستطيب به في دينه ثم في دنياه اقبالا
فليظرن الى من فوقه ورعا وليظرن الى من دونه مالا

وقال عليه السلام « أن القرآن هو الغنى الذي لا غنى بعده ولا فقر معه » رواه أبو يعلى والطبراني من حديث أنس . وقال عليه السلام « من آتاه الله حفظ كتابه نظن أن احدا اوتي أفضل مما اوتي قد صغرا عظم النعم » رواه البخاري في تاريخه . منه « فقد استهزأ بآيات الله » وعن الصديق من أوتي القرآن نظن أن احدا اوتي أفضل منه فقد حقر عظيما وعظم حقيرا ، وقال عليه السلام « من لم يتغن بالقرآن فليس منا » أى لم يستغن ، وقد سبق . والكل مقتبس من قوله سبحانه (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم) وقال بعض السلف : يقول الله أن عبدا اغتنيته عن ثلاثة لقد آتممت عليه نعمتى ، عن سلطان يأتيه . فيه احتمالان - وطبيب يداويه ، وعما في يداخيه ، وعبر الشاعر عن هذا بقوله :

إذا ما القوت بآتيك كذا الصحة والأمن . وأصبحت اخا حزن . فلافارقك الحزن
بل أفصح العبارات وأماح الاشارات كلام أفصح من نطق بالاضاد ، حيث عبر عن هذا المراد على وجه الارشاد للعباد بقوله « من أصبح آمناً في سربه ، معافى في بدنه ، عنده قوت يومه ، فكانما حيزت له الدنيا » أى جمعت . والحديث قد تقدم . قال في الاحياء : وهما تأملت الناس ظلمهم وسجدتهم يشكون ويتألمون من أمور وراه هذه الثلاث ، مع أنها وبال عليهم ولا يشكرون نعمة الله في هذه الثلاث ولا يحمدون نعمة الله عليهم في الايمان الذى به وصولهم الى النعيم المقيم والمملك العظيم ، بل البصير يدبى أن لا يفرح الا بالمعرفة واليقين والايمان ، بل نحن نعلم من العلماء من لو سلم اليه جميع ما دخل تحت قدرة ملك الارض من المشرق الى المغرب من أموال وأتباع وأنصار ، وقيل له خذ هذا عوضاً عن ملكك بل عن عشر عشر علك لم يأخذه وذلك لرجائه أن نعمة العلم تقضى به الى قرب سببانه في الآخرة ، بل لو قيل له : لك ما ترجوه في الآخرة بكلها فخذ هذه اللذات في الدنيا بدلا عن التذاك بالعلم في الدنيا وفرحك

فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يُمْكِنُ الشُّكْرُ وَالْعَبْدُ يَعْبُدُ عَنْهُ إِلَّا بِتَوْفِيقِهِ وَهُوَ نِعْمَةٌ تَسْتَدْعِي شُكْرًا
إِلَى أَنْ يَتَسَلَّلَ قُلْتَ التَّحْقِيقُ لِمَنْ بَلَغَ مَقَامَ الْفَنَاءِ أَنَّ الشَّاكِرَ هُوَ الْمَشْكُورُ فُورَدَ « لَا
أَحْصَى ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ »

به قبل العقبى لكان لا يأخذه ، لعله بالذلة العلم دائمة لا تنقطع ، وثابتة لا تسرق ولا
تغصب ولا ينافس فيها ولا تنقلع ، وأنها صافية لا كدورة فيها ولذات الدنيا كلها
ناقصة مكدرة مشوشة لا يفي مرجوها بمخوفها ولا لذاتها بالمها ، ولا فرحها بغمها
هكذا يرى إلى الآن ، وهكذا يكون إلى آخر ما بقى من الزمان ، إذ ما خلقت لذات
الدنيا إلا لتخدع بها العقول الناقصة ، حتى إذا انخدعت وتقيدت بها أبت عليهم
وامتنعت عنهم واستعصت منهم كالمرأة الجميلة ظاهرها مزين للشباب العشيق ، الغبي حتى
إذا تعلق بها قلبه احتجبت عنه ، فلا يزال معها في غنا دائم وتعب قائم ، وكل ذلك
لاعتزازه بلذة النظر إليها في لحظة ، ولو غفل وعض البصر واستهان بتلك اللذة سلم
في جميع عمره ، فهكذا وقع أرباب الدنيا في شباك الدنيا وحبالها ، ولا ينبغي أن يقول
أن المعرض عن الدنيا متأم بالصبر عنها فإن المقبل عليها أيضا متأم بالصبر عليها
وحفظها وتحصيلها وجمعها ومنعها ودفع المقصود عنها . وتأم المعرض عنها يفضى إلى
اللذة في الأخرى وتأم المقبل عليها يفضى إلى العسر في المعاقبة . فابقرا المعرض عن الدنيا
على نفسه قوله تعالى (أن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) هـ
(فإن قلت كيف يمكن الشكر) لله (والعبد يعجز عنه) أى عن شكر
الله (إلا بتوفيقه) لشكره (وهو) أى والحال أن توفيقه لشكره (نعمته تستدعي
شكرا) آخر (إلا أن يتسلسل) فيصير الشكر محالا (قلت التحقيق لمن بلغ مقام الفناء
عن نفسه والبقاء بربه (أن الشاكر) الذى (هو) الشكور (المشكور) وأن المثنى
هو المثنى عليه (فورد) في الحديث المشهور (لا أحصى ثناء عليك) أى لا أطيق
الحمد والشكر على نعمك (أنت كما أثنت على نفسك) وحاصله أن الاعتراف بالعجز عن
الشكر عين الشكر ، وأنشد العجز عن درك الإدراك أدراك :

كما حقق في توحيد الذات حيث قال تعالى : (ولا يحيطون به علما) (ليس مثله
شئ) (وقال على : ما خطر ببالك فالله غير ذلك . وقالت الملائكة (سبحانك لا علم
لنا إلا ما علمتنا) ويوم يجمع الله الرسل فيقول وإذا أجبتهم قالوا لا علم لنا) وقيل

في معنى قول بعض السلف : من عرف نفسه فقد عرف ربه . أى من عرف نفسه بالعجز عرف ربه بالقدرة ، ومن عرف نفسه بالفناء عرف ربه بالبقاء . وتوضيح السؤال والجواب ولو احتيج الى بعض الاطبات لانه من فصل الخطاب الذى هو لب لباب هذا الباب من الكتاب عند ارباب الالباب : هو أن جميع ماتعاطاه باختيارنا من أنواع الشكر على نعم الدنيا والاخرى هي نعمة اخرى من الله تعالى وبالشكر اخرى ، اذ جوارحنا وقدرتنا وارادتنا وداعتنا وسائر أمورنا التي هي اسباب سكوننا وحركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمه ، فكيف نشكر نعمته بنعمته ، ولو اعطانا الملك مركوباً فاخذنا مركوباً آخر له ورقيقاه ، وراعطانا مركوباً آخر لم يكن الثاني شكراً للاول منا ، بل كان الثاني يحتاج الى شكر آخر يحتاج الاول ، ثم لا يمكن شكر الشكر الا بنعمة اخرى ، فيؤدى الى أن يكون الشكر محالاً في حق الله تعالى من هذين الوجهين ، ولسنا نشك في الامرين ، وقد ورد به الشرع نكف السبيل الى الجمع .

فاعلم أن هذا الخاطر خطر لداود وكذا لموسى عليهما السلام فقال : يارب كيف اشكرك وانا لا استطيع أن اشكر الا بنعمة ثانية من نعمك ، وفي لفظ آخر وشكرى لك نعمة اخرى منك توجب الشكر على ذلك ، فارحم الله تعالى اليه : اذا عرفت هذا فقد شكرتني . وفي خبر آخر اذا عرفت أن النعم منى رضى بذلك منك شكراً ، والتحقيق في مقام التوفيق على وجه التدقيق ان ههنا نظرين : نظرا بعين التوحيد المحض ، وهذا النظر يعرفك قطعاً أنه الشاكر وانه المشكور ، وأنه المحب وأنه المحبوب وهذا نظر من عرف أنه ليس في الوجود غيره ، وأن كل شيء هالك الا وجهه ، ومن هنا قول ليلى .

الاحل شيء ما خلا الله باطل

وقول بعض ارباب الشهود : سوى الله والله ما في الوجود وقول بعض الابرار

ليس في الدار غيره ديار

وذلك أن الغير هو الذى يتصور أن يكون له بنفسه قوام ، ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال ان يوجد ، اذ الوجود المحقق هو القائم بنفسه ، وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود ، بل قائم بغيره فهو موجود بغيره ، فان اعتبر ذاته ولم يلتفت الى غيره لم يكن له وجود البتة ، وانما الموجود هو القائم بنفسه ، والقائم بنفسه هو الذى اذا قدر عدم غيره بقى موجوداً . فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا قيوم الا واحد ولا يتصور ان يكون غير ذلك قادا نظرت في هذا المقام علت ان الكل منه مصدره ، واليه مرجعه ، فهو الشاكر وهو المشكرك ، وهو المحب

وهو المحبوب ، ومن هنا نظر حبيب بن أبي حبيب حيث قرأ
 (انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب) فقالوا عجباه ادهلى وأنتى. اشار الى انه اذا أتى
 على عطائه فعلى نفسه اثني ، فهو المثنى وهو المثنى عليه؛ ومن هنا نظر الشيخ أبو سعيد
 الميهني حيث قرىء بين يديه (يحبهم ويحبونه) فقال لعمرى يحبهم ودعه يحبهم
 فيحق يحبهم لانه انما يحب نفسه ، اشار به الى ان المحب هو المحبوب ، وهذه رتبة
 عالية ومنزلة غالية لانفهمها الا بمثال على حد عقلك ، فيقال ان المصنف اذا
 احب تصنيفه فقد احب نفسه ، والصانع اذا احب صنيعته فقد احب نفسه ، وكل
 ما في الوجود سوى الله فهو تصنيفه وصنعتة ، فان احبه فما احب الانفسه
 واذا لم يحب الانفسه فبحق احب ما احب . وهذا كله نظر بعين التوحيد وتحقيق
 التفريد . وتعبّر الصوفية عن هذه الحالة بفناء النفس أى فنى عن نفسه عن غير الله
 فلم يرقى الكون الا الله ، وليس المعنى كما فهمه الوجودية من العينية لنص المعية
 بما بينته في رسالة المراتبة الشهودية في المنزلة الوجودية ، فهذا احد النظرين وهما النظر
 الثانى فنظر من لم يبلغ الى مقام الفناء عن نفسه فظن لنفسه وجودا مستقلا ، ولو
 عرف اعلم انه من حيث هو لا ثبات له ولا وجود له وانما وجوده من حيث أوجد
 لا من حيث وجد ، وفرق بين الوجود وبين الموجد : وليس في الوجود الا موجود
 واحد وموجد . فالوجود حق والموجد من حيث هو هو باطل ، والموجود قائم
 وقيوم ، والموجد هالك وفان ، فاذا كان كل من عليها فان فلا يبقى الا وجه ربك ذو الجلال
 والاكرام ودرجات الموحدين متفاوتة في مقامات المجتهدين وقد جاء جميع الانبياء والمرسلين
 داعين الى التوحيد المحض وترجمته قول لا اله الا الله ، ومعناه ان لا ترى الا الله الواحد
 القهار . فالواصلون الى كمال التوحيد هم الاقلون ، والباقيون وهم الاكثرون عن هذا المعنى
 غافلون كما قال تعالى (وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) ادعبدوا الاوثان قالوا
 ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى (وكانوا داخلين في اوائل التوحيد دخولا ضعيفا .
 والمتوسطون وهم الكثيرون ففهم من تنفتح بصيرته في بعض الاحوال فتلوح لهم
 حقائق التوحيد ولكن كالبرق الخاطف لا يثبت ، وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زمانا
 ولكن لا يدوم والموام فيه عزيز كما قيل :

كل الى شأو العلا حركاته ولكن عزيز في الرجال ثباته

ولما أمر عليه السلام بطلب القرب بقوله سبحانه (واسجد واقترب) قال في سجوده .
 « اعوذ بعفوك من عقابك ، واعوذ برضاك من سخطك ، واعوذ بملكك لا احصى ثناء

وَاخْتَلَفَ فِي وُجُوبِهِ فِي الْمَصَائِبِ وَالْحَقُّ الْوُجُوبُ عَلَى أَنْ لَا يُصِيبَ أَكْبَرَ مِنْهَا
وَأَنْ لَا تَكُونَ فِي الدِّينِ

عليك أنت كما أثبتت على نفسك « فقله عليه السلام : اعوذ بعفوك من عقابك كلام عن مشاهدة فعل الله فقط ، وثأنه لم ير الا الله وأفعاله فاستعاذ بفعله من فعله ، ثم اقترب ففنى عن مشاهدة الأفعال وترقى الى مصادر الأفعال وهى الصفات ، فقال : اعوذ برضاك من سخطك ، ثم رأى ذلك نقصا ما فى التوحيد فاقترّب ورقى من مقام مشاهدة الصفات الى مشاهدة الذات فقال : اعوذ بك منك فهذا فرار منه اليه من غير رؤية فعل ولا صفة ، ولكنه رأى نفسه فارا منه اليه ، ومستعيذا به ومثنيا عليه ، ففنى عن مشاهدة نفسه اذ رأى ذلك نقصا ما فى مقام أنه فاقترّب فقال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ، قوله : لا احصى خبر عن فناء نفسه وخروجها عن مشاهدتها وقوله أنت كما أثبتت على نفسك بيان أنه هو المتقى وهو المتقى عليه ، وأن الكل منه بداوالية يعود ، ولقد كان عليه السلام لا يرقى من مرتبة الى الاخرى الا ويرى الاولى يبدأ بالاضافة الى الثانية فكان يستغفر الله تعالى من الاولى ، كما قال : أنه ليغان على قلبي فى اليوم والليلة حتى استغفر الله سبعين مرة « فكان ذلك لترقيه الى سبعين مقاما بعضها فوق بعض فى مقام الوحدة ومشاهدة الذئرة : هذا وما من مقبول الا هو مقود الى الجنة بسلاسل الاسباب من تسليط العلم والخوف عليه ، وما من مخدول الا هو مقود الى النار بسلاسل تسليط الغفلة والغرور عليه ، فالتحقون يساقون الى الجنة قهرا والمجرمون يقادون الى النار قهرا ، ولا قاهر الا الله الواحد القهار ، ولا قادر الا الملك الجبار . وهذا معنى قوله خلقت هؤلاء للجنة ولا بالى وخلقت هؤلاء للنار ولا بالى » (واختلف فى وجوبه) أى الشكر (فى المصائب والحق الوجوب) بناء على ستة اشياء (على أن لا يصيبا كبر منى) أى من تلك المصيبة التى أصابته اذ مقدورات الله لا تنتهى فسلو ضعفها الله وزادها ماذا كان يردها عما ارادها . وثان يقول شيخنا العالم المتقى على المتقى : اذا اخذ عمامتك فتصدق بالحلاوة بسلامة رأسك . فالمصيبة المالية أهون من المصيبة البدنية (وأن لا تكون) المصيبة (فى الدين) فقد قال رجل لسبل : دخل اللص بيتى وأخذ متاعى ، فقال له : اشكر الله تعالى لو دخل الشيطان قلبك وأفسد التوحيد ماذا كنت تصنع وقد ورد فى دعائه عليه السلام « لا تجعل مصيبتنا فى ديننا » وقال عمر

وَأَنْ تَعَجَّلَ عَقُوبَتَهَا وَلَا تَدْخِرَ لِلْآخِرَةِ وَأَنَّهَا كَانَتْ آتِيَةً فَفَرَّغَ مِنْهَا وَأَنْ تَوَابَهَا خَيْرٌ مِنْهَا

رضي الله عنه : ما ابتليت بلاء الا كان الله على فيه أربع نعم : اذ لم تكن في ديني ، ولم تكن أعظم منها واذ لم أحرم الرضاء واذ رجوت الثواب عليها (وان تعجل عقوبتها) بصيغة المجهول أى عقوبة المعصية في الدنيا (ولا تدخر للآخرة) فللعذاب الآخرة أشد وأبقى ، اذ مصائب الدنيا يتسلى عنها بأسباب اخر تهون المصيبة فيخف وقعها ومصيبة الآخرة تدوم وان لم تدم فلا سبيل الى تخفيفها بالتسلى . اذ أسباب التسلى مقطوعة بالكلية في الآخرة عن المعذبين . وأيضا ما من عقوبة الا وكان يتصور أن تؤخر الى الآخرة ، ومن تعجلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثانية في المعقب ، لقوله عليه السلام « اذا اذنب ذنبا فاصابته شدة او بلاء في الدنيا فافقه اكرم أن يعذبه نائيا في المعقب » كذا في الاحياء . وقال عخرجه رواه الترمذى وابن ماجه من حديث على « من أصاب في الدنيا ذنبا عوقبه فافقه أعدل من أن يثني عقوبته على عبده » ولما حدث والطبراني بإسناد صحيح من رواية الحسن البصرى « عن عبد الله بن مغفل أن رجلا من الصحابة رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فكلما هم تركها ، فجعل الرجل يلتفت اليها وهو يمشى فصدمه حائط فآثر في وجهه ، فأتى النبي عليه السلام فاخبره ، فقال عليه السلام : اذا اراد الله بعبد خيرا يجعل له عقوبته في الدنيا ، وقال على كرم الله وجهه : الا أخبركم بارجى آية في كتاب الله تعالى ؟ قالوا بلى فقرأ عليهم (وما أصابكم من مصيبة فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ) وفيه در القائل

لعمرك ما كالشكر داع زيادة ولا عوضا كالصبر عند المصائب

(وانها) أى ولان المصيبة الماحية (كانت) في التقدير (آية) لا بد من وصولها اليه وقد وصلت (ففرغ منها) وتخلص عنها فهي نعمة بذاتها كما يشير اليه قوله تعالى (ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها) (وأن ثوابها) أى المصيبة (خير منها) أى من عدمها فامن شيء يقع للعبد الا ويتصور أن يكون له فيه ذخيرة دينية ، فعليه أن يحسن الظن بالله فيما يعطيه ويتلوه فان حكيمه تعالى واسعة وهو بمصالح العباد أعلم من العباد ، وغدا يشكره العباد على البلاء اذ اراوا ثواب البلاء ويتمنوا أنه كان يقرض ابدانهم في الضراء فقد روى أن رجلا قال له عليه السلام اوصنى ، فقال « لاتتهم الله في شيء قضاء عليك » رواه أحمد والطبراني من حديث عبادة . وقال عليه السلام « عجا لامر المؤمن أن أمره لله

وَأَنَّهَا تُنْقِصُ مِنَ الْقَلْبِ حُبَّ الدُّنْيَا فَهِيَ فِي التَّحْقِيقِ نَعَمٌ أَذْ لَا تَخْلُو عَنْ تَكْفِيرِ
لِلْخَطِيئَةِ أَوْ رِيَاضَةٍ لِلنَّفْسِ أَوْ رَفْعٍ لِلدَّرَجَةِ وَقِرَاءَةُ سُورَةِ الْوَاقِعَةِ فِي أَيَّامِ الْعُسْرَةِ
لَطَلَبُ الْقَنَاعَةِ أَوِ الْعِدَّةِ عَلَى الْعِبَادَةِ دُونَ وَسْعَةِ الدُّنْيَا وَانْمَاقَرَّتْ لِمَا وَرَدَ فِيهَا مِنَ الْأَخْبَارِ

له خير وليس ذلك لاحد الا للؤمن أن اصابته سرا مشكرك فكان خير الهوان اصابته ضراء صبر
فكان خيرا له ، رواه مسلم (وانها) أى ولان المصيبة (تنقص من القلب حب الدنيا)
فلم يسكن اليها ولم يأنس بها فقد ورد « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » رواه مسلم
من حديث أبي هريرة (فهي) أى المصائب (فى التحقيق نعم) يجب لاهل التوفيق
الشكر عليها (اذ لا تخلو) المصيبة (عن تكفير للخطيئة) ان كان من المبتدئين
(اورياضة للنفس) لما فيها من المحنة والبليّة ان كان من المتوسطين (ارفع للدرجة)
أن كان من المنتهين . والاخبار الواردة فى الصبر على المصائب كثيرة شهيرة كقوله
عليه السلام « من يرد الله به خيرا يصبر منه » رواه البخارى من حديث أبى هريرة
« ولا ين أبى الدنيا من حديث أبى سعيد الخدرى » أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالى
وسقم جسدى ، فقال : لا خير فى عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسده ، أن الله تعالى اذا
أحب عبدا ابتلاه واذا ابتلاه صبره « ولا ين داود » أن الرجل لتكون له الدرجة عند
الله لا يبلغها بعمل حتى يتلى ببلاعة جسمه فيبلغها بذلك « (وقراءة سورة الواقعة)
مبتداو (فى أيام العسرة) ظرفه والخبر (لطلب القناعة) أى قناعة القلب ، وهو أن
لا يشغله شاغل عن حضرة الرب : وهو جواب سؤال مقدر تقديره انكم اوصيتم بالشكر
على المصيبة وأثبتتم انها فى التحقيق من النعمة ، قراءة السلف سورة الواقعة كل ليلة
فى أيام العسرة لآى معنى كانت ؟ فاجاب بما تقدم . وقد اخرج ابن عسار فى فضائل
القرآن . وأبو يعلى وابن مردويه فى تفسيره والبيهقى فى شعب الإيمان عن ابن
مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « من قرأ سورة الواقعة
كل ليلة لم تصبه الفاقة » واخرج ابن مردويه عن انس عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم أنه قال « سورة الواقعة سورة الفنى فاقروها وعلووها اولادكم ،
(اوالعدة) أى الاستعداد (على العبادة دون وسعة الدنيا) لان السلف لم يكونوا
محبين لوسعتها (وانما قرئت) السورة (لما ورد فيها) أى فى فضلها (من الاخبار

وَالْآثَارَ وَالْأَفْلَامِبَالَاةَ بِحَمْدِهِ تَعَالَى بِالشَّدَةِ فَهُمْ كَانُوا يَغْتَمُونَهَا وَأَمَّا نِدَاءُ أَيُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَيَّانِ الشُّكْرَ عَلَى نِعْمَةِ الصَّبْرِ وَجَزِيلَ جَزَائِهِ لِقَرِينَةٍ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، أَوْ لِبُلُوغِ الْمَرَضِ إِلَى الْعَقْلِ وَاللِّسَانِ الْمَقُوتِ لِلْمَعْرِفَةِ وَالذِّكْرِ أَوْ الْعَجْرِ عَنْ أَقَامَةِ الصَّلَاةِ أَوْ لَانْقِطَاعِ الْوَحْيِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَأَمَّا وَرَدُ الْأَمْرِ بِسُؤَالِ الْعَافِيَةِ وَالنَّهْيُ عَنْ سُؤَالِ الْبَلِيَّةِ

وَالْآثَارَ (فما سبق (والا) أى وأن لم يحمل على ما تقدم (فلامبالاة بحمده تعالى (للسلف (بالشدة) أى بالبلاء والمحنة (فهم (أى السلف (كانوا يغتمونها) أى الشدة والبلاء أكثر مما كانوا يغتمون الراحة والنعمة (وأما نداء أيوب عليه السلام (رب أنى مسنى الضر (فليان الشكر (وأظهاره (على نعمة الصبر (بقوله تعالى (وأما بنعمة ربك تحدث ((وجزيل جزائه (أى وعلى عظيم جزاء الصبر وعطائه (لقرينة (وأنت أرحم الراحمين (وذلك لأن الله تعالى سلط بعض بلائه على خاصة عباده وخلاصة أصفياه فهو فضل من الله ومن جملة عطائه ، فشكر عليه وتبجح لديه وأشار اليه بقوله مسنى الضر الذى تخصص به أنبياءك وأوليائك بلااستحقاق منى بل بكرم منك فانك أرحم الراحمين (أولبلوغ المرض الى العقل (أى القلب (واللسان المقوت (ذلك المرض (للمعرفة (بالجنان (والذكر (باللسان (أو المعجز عن أقامه الصلاة (بتمام أركانها (أو لانقطاع الوحى أربعين يوما (ومقام الفترة فى غاية من العسرة حتى كاد نسينا عليه السلام أن يرى نفسه عن الصخرة ، ولذا قيل : الحجاب أشد العذاب (وأما ورد الامر بسؤال العافية (فى الأحاديث الثابتة الوافة لما رواه الترمذى من قوله عليه السلام « ما سئل الله شيئا أحب اليه من أن يسئل العافية » ولابن ماجه عن انس مرفوعا « سل ربك العافية والمعافاة فى الدنيا والآخرة فإذا أعطيت العافية فى الدنيا وأعطيت فى الآخرة فقد أفلحت » ولاحد والترمذى عن أبي بكر « سلوا الله العفو والعافية فإن احدا لم يبط بعد اليقين خيرا من العافية » (والنهى عن سؤال البلية (فقد مر عليه السلام بقوم مبتلين فقال « أما هؤلاء كانوا يسألون الله العافية » رواه الترمذى ، وقال علي رضي الله عنه : اللهم أنى استبكت الصبر ، فقال عليه السلام

لأنَّ الأولى سؤالُ تمامِ النِّعمةِ في الدُّنيا وثوابِ الشُّكرِ في الآخرةِ لِقُدْرَتِهِ تَعَالَى عَلَى أَنْ يُعْطِيَ الْإِجْرَ الْجَزِيلَ عَلَى الشُّكْرِ مَا يُعْطَى عَلَى الصَّبْرِ، وَأَمَّا مِثْلُ :

فَلَيْسَ لِي فِي سِوَاكَ حَظٌّ • فَكَيْفَ مَاشَيْتَ فَاخْتَبَرَنِي

وَقَوْلِ الْآخَرِ: أُرِيدُ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي • فَاتْرُكْ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ

فَكَلَامُ الْعُشَّاقِ فِي حَالِ الْغَلْبَةِ وَهُوَ يُطَوِّى وَلَا يُبَوِّى

« لقد سألت الله البلاء فسلمه العافية » رواه الترمذى ولأن ما به والنسائي باسناد جيد عن أبي بكر الصديق أنه عليه السلام قال « سلوا الله العافية فما أعطى عبد أفضل من العافية الا اليقين » وأشار باليقين الى عافية القلب من مرض الجمل والشك، فعافية القلب اعلى من عافية القلب (لان الاولى سؤال تمام النعمة في الدنيا) فان تمامها بعافية البدن فيها (وثواب الشكر) أى وسؤال ثوابه على نعمة رفع البلاء (في الآخرة لقدرته تعالى على أن يعطى الاجر الجزيل على الشكر) على نعمة رفع البلاء (ما يعطى على الصبر) على محنة البلاء ، ومن هنا قال عليه السلام « ولكن عافيتك اوسع »، فإرواه ابن أبي الدنيا وغيره في أثناء دعائه يوم خرج الى الطائف . وقال ، طرف بن عبد الله : لان أعا في فاشكر احب الى من أن ابتلى فأصبر . (وأما) ما يرد على قوله والنهى عن سؤال البلية (مثل) قول ممنون المحب :

فَلَيْسَ لِي فِي سِوَاكَ حَظٌّ • فَكَيْفَ مَاشَيْتَ فَاخْتَبَرَنِي

وَقَوْلِ الْآخَرِ أُرِيدُ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي فَاتْرُكْ مَا أُرِيدُ لِمَا يُرِيدُ

(كَلَامُ الْعُشَّاقِ فِي حَالِ الْغَلْبَةِ) من الاشواق (وهو) أى مثل هذا الكلام حين يجرى (يطوى ولا يروى) لان صاحب الحال لا يقتدى •

ومن اللطائف ما حكى أن فاختة كانت يراودها زوجها فتمنعها ، فقال ما الذى يمنعك عنى ولو اردت أن اقلب لك ملك سليمان ظهرا لبطن لفعلت لاجلك ، فسمعه سليمان فاستدعاه وعاتبه على ما جرى ، فقال يابنى الله : كلام العشاق يسمع ولا يحكى •

ثم اعلم أنه حكى أن ممنون بلى بعد هذا البيت بعلة الحضر ، فكان بعد ذلك يدور على أبواب الكتاب ويقول للصبيان ادعوا لعمكم الكذاب ، ومن هذا القبيل ما قال :

وَفِي أَنَّ الشَّاكِرَ أَفْضَلَ أَمْ الصَّابِرَ ؟

بعضهم : اودان أكون جسرا على النار يعبر على الخلق ظم فينجون وأكون أناني النار ، لأن محبة الانسان ليكون هو في النار دون سائر الخلق غير ممكن ، ولكن قد تغلب المحبة على القلب حتى يظن بنفسه حبا لمثل ذلك ، فن شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع فيما ذكر فلوزايله سكره علم ان ماغلب عليه كان حالة لاحقيقة لها فما أسير الدعوى وما أعسر المعنى ، وأما قول الشاعر : أريد وصاله البيت فهو أيضا محال أذمعناه اني أريد ما لا أريد لأن من أراد الوصال ما أراد الهجر ، فكيف أراد الهجر الذي لم يرد كذا قرره الامام حجة الاسلام ، ولا يبعد أن يقال في البيت الثاني انه أراد ان لا يكون له ارادة بدون ارادة الله ، وان تكون ارادته تابعة لارادته سبحانه سواء يكون وصلا او هجرا قربا او بعدا كما يشير اليه قوله تعالى (وما تشاؤون الا ان يشاء الله) وقول السلف : ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، وفي هذا المقام قال أبو يزيد البسطامي لما قيل له ماتريد : اريد ان لا اريد غايته انه قال صاحب منازل السائرين : هذه ايضا ارادة ، ونوقش بان هذه ارادة مطلوبة وبانها داخلية في قوله لا اريد . والحاصل انه من باب كمال الرضاء بالقضاء ، وأما البيت الآخر فلانه يدعى ان يصل السالك الى مقام ليس فيه حظ ولذة سوى ذكر المحبوب وفكره وقربه ، ولعل وجه الابتلاء انه كان فيه بقية حظ او شظية لذة ولو كان في ضمن الدعوى لهذه الحالة التي اظهرها بتلك المقالة (وفي) أي واختلف أيضا في (ان الشاكر) الغنى (افضل أم الصابر) الفقير ، وأما الفقير الصابر فهو افضل من الغنى الشاكر اتفاقا فقد قال قائلون : الصبر افضل من الشكر ، وقال آخرون : الشكر افضل من الصبر ، وقال جماعة : هما سيان لقوله عليه السلام : الصبر نصف الايمان وهو استدلال ضعيف اذ يحتمل ان يكون احدهما افضل من الآخر كما يقال ان الايمان علم وعمل وهما لا يستويان اذ العلم خير من العمل ، وقالت طائفة : يختلف باختلاف الاحوال وقيل القناعة خير منها واختاره الجلال السيوطي والصوفية اجمعوا على ان الفقير الصابر افضل من الغنى الشاكر ، ولما سئل الجنيد عن الصبر والشكر ايهما افضل قال ليس مدح الغنى بالوجود ولا مدح الفقير بالعدم ، وإنما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما فشرط الغنى ان يصحبه فيما عليه اشياء تألم صفته وتمتعها وتلذذها والفقير ان يصحبه فيما عليه اشياء تألم صفته وانقباضها وانزعاجها فاذا كان الاثنان قائمين لله عز وجل بشروط

وَالْحَقُّ أَنَّهُ إِنْ أُريدَ مَا كَانَ بَتَلَذُّ فَلَا تَعُدُّ وَهُوَ عَلَى الْبَلَاءِ خَيْرٌ مِنْهُ عَلَى الرَّخَاءِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَرَدَ مِنْ أَفْضَلِ مَا أُوتِيَهُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيْمَةُ الصَّبْرِ «يُؤْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَشْكَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَيَجْزِيهِ اللَّهُ جِزَاءَ الشَّاكِرِينَ وَيُؤْتَى بِأَصْبَرَ أَهْلِ الْأَرْضِ فَيُقَالُ لَهُ أَتَرْضَى أَنْ نَجْزِيكَ كَمَا جَزَيْنَا هَذَا الشَّاكِرَ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ» فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَعَلَّ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ فَشَكَرُوا بِتِلْكَ فَصَبَرَتْ لِأَضْعَفٍ لَكَ الْأَجْرُ

ما الذي كان آلم صفته وازعجها أتم حالا بمن متع صفته ونعمها . ويقال ثاب أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك فقال . الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر ، فدعا عليه الجنيد فأصابه ما أصابه من البلاء من قبل أولاده وتلف أمواله وزوال عقله أربع عشرة سنة ، ويقول دعوة الجنيد أصابني ورجع إلى تفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكر . هذا والشاكر الذي يشكر على الموجود ، والشكور الذي يشكر على المعبود ، ومن هنا قوله سبحانه (وقليل من عبادي الشكور) - أنه كان عبدا شكورا (وقوله عليه السلام «أفلا أكون عبدا شكورا» وأما الشكور من أسمائه عز وجل فهو الذي يعطى الاجر الجزيل على الامر القليل (والحق) في المسألة (أنه) أي الشأن (أن أريد) بالصبر (ما كان) من الصبر (بتلذذ فلا تعدد) كما سبق بيانه أن الصبر حينئذ هو الشكر (وهو) أي الصبر المطلق من غير التلذذ الملحق (على البلاء خير منه على الرخاء) كما مر في كلام الجنيد من طريق الإيثار (وهو) أي وهذا الصبر هو (المراد بما ورد من أفضل ما أوتيهم اليقين وعزيمة الصبر) وقد تقدم (يؤتى يوم القيامة بأشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكر بن ويؤتى بأصبر أهل الأرض فيقال له أترضى أن نجزيك كما جزينا هذا الشاكر؟ فيقول نعم) رب ، فيقول الله عز و علا أنعمت عليه (وفي نسخة الأحياء ثلما أنعمت عليه) فشكر وابتليتك فصبرت لأضعف لك الاجر (كذا في الأحياء) وقال مخرجه لم أجد له أصلا له لكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى (إنما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب) وروى «يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ، ويصب عليهم الاجر صبا بغير حساب حتى يتمنى أهل العاقبة في الدنيا أن يجابدهم . تقرض بالمقاريض

وَالَا فَالشُّكْرُ لِبَتْنَانِهِ عَلَى الْحَبَّةِ وَهِيَ أَعْلَى الْمَقَامَاتِ

(الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء)

ما يذهب به اهل البلاء من الفضل كذا في تفسير البغوى (والا) أى وان لم يرد بالصبر ما كان بتلذذ (فالشكر) الذى يضمن ركنيه وهما الامتناع عن المعصية وصرف النعمة الى الطاعة أفضل من الصبر (لابتئانه) أى الشكر هذا (على المحبة وهى) أى المحبة (اعلى المقامات) وحاصله ان لا فرق بين الصبر مع التلذذ والشكر التام ثم الصبر بغير التلذذ خير من الشكر الذى غير تام ، والشكر التام خير من الصبر بغير التلذذ ، وأما قوله عليه السلام : الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر ، لما ذكره الترمذى من حديث أبى هريرة فهو دليل على فضيلة الصبر حيث الحق به الشكر ، ومن المعلوم ان المشبه به يذبح ان يكون اعلى رتبة فى القدر ، وما يدل على فضيلة الفقر ما رواه الطبرانى فى الاوسط من حديث معاذ بن جبل : يدخل الانبياء ظههم قبل داود وسليمان عليهما السلام الجنة باربعين عاما ، وروى البزار من حديث انس وآخر من يدخل الجنة من اغنياء أمتى عبد الرحمن بن عوف ، *

(الباب الثامن عشر فى الخوف والرجاء)

وهما جناحان للسالك يطير بهما الى كل مقام محمود ، ومعتبان بهما يقطع كل عقبة كئود ، فلا يقود الى قرب الرحمن وروح الجنان مع كونه بعيدا لارجاء الا ازمة الرجاء ، ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب المقيم الا سيئات التخويف وسلطات التعنيف ، وقد دخل عليه السلام على رجل وهو فى النزاع فقال عليه السلام : كيف تمهدك فقال اجدنى اخاف ذنوبى وارجو رحمة ربى ، فقال عليه السلام : ما اجتمع فى قلب عبد فى هذا الموطن الاعطاء اقله ما رجاه وامنه مما يخاف ، رواه الترمذى وغيره باسناد جيد ، ومن هنا قال تعالى : (نبء عبادى انى انا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم) ليكونوا بين الرجاء والخوف . وفى تقديم الرجاء ايماء الى أن الوصول به ارجى كما لا يخفى ، وكذا قوله تعالى (وأن ربك لذ مغفر للناس على ظلمهم وأن ربك لشديد العقاب) فكان حق المصنف أن يقدم الرجاء ، وانما اخره كما فى الاحياء لان الخوف حال اهل الابتداء بخلاف الرجاء فانه مقام اهل الانتهاء . وما يدل على استواء الامر بين حديث : القلوب بين اصبعين ، وما يدل على ترجيح الرجاء حديث : غلبت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ خَاطِرَانِ فَلَا تَكْلِفُ الْآفِي مُقَدَّمَاتِهِمَا
مَبْنِيَّانِ عَلَى أَنْتَظَارِ مَا يَسْتَقْبِلُ فَاَلْمُسْتَعْرِقُ بِذِكْرِهِ تَعَالَى ابْنُ الْوَقْتِ فَبَعْدَهُمَا

رحمى غضبي « وفي الجملة لا بد للمؤمن من اجتماعهما وعدم انفكاك أحدهما. فلا ين
حباب في صحبته ، واليهي في شعبه ، وابن المبارك في زهده من رواية الحسن مرسلا
« ولا اجمع على عبدي خوفين ولا اجمع له آمين » .
(بسم الله الرحمن الرحيم) رجاء كل خائف من العذاب الاليم (الخوف) للسايرين
(والرجاء) للطائرين في منازل السالكين (خاطران) عاطران ، وفي اصلهما
عارضان ، وهما من جملة مقامات المريدين واحوال الطالبين ، رأيا يسمى الوصف . فاما
اذا ثبت ، وراقم وأما يسمى حالا اذا كان عارضا يوشك زوالا ، فالذي هو غير ثابت يسمى
حالاته يحول عن القلب على القرب ، وهو جار في كل وصف من اوصاف القلب لتقلبه
بتقليب الرب . ثم اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه من الخوف لان اقرب العباد الى الله
احبهم له ، والحب يغلب بالرجاء . واعتبر ذلك بملك له عبدان يخدم احدهما خوفا من عقابه
والآخر رجاء ثوابه ، واذا كان الخوف والرجاء خاطرين من غير اختيار فيهما ولا اقتدار عليهما
(فلا تكليف الا في مقدمتهما) وهي ذكر الآيات والاحاديث التي تبعث الانسان على
الخوف والرجاء ، فمقدمات الخوف اربع : ذكر الذنوب السابقة وذكر شدة العقوبة التي
لا طاقة للانسان بها في العاقبة ، وذكر ضعف النفس عن احتمالها ، وذكر قدرة الله على
الانسان متى شاء وكيف شاء في احوالها ، ومقدمات الرجاء اربع ايضا . ذكر سوابق
الفضل اليك من غير العمل ، وذكر ما ورد من جزيل ثوابه وعظيم كرامته في بابه
دون استحفاظك اياه بالخدمة في جنبه ، وذكر كثرة نعمه عليك دنيا واخرى ، وذكر
سعة رحمته تعالى وسبقها على غضبه ، فهو بالرجاء أولى واخرى ثم هما (مبنيان على
انتظار ما يستقبل) من الثواب والعقاب فان الخوف غم يلحق لتوقع المكر وهو الرجاء
فرح يلحق لتوقع المحبوب (فالمستغرق بذكره تعالى ابن الوقت) بل ابو الوقت ،
فانه الغالب عليه ، وانما غيره فهو ابن الوقت لانه الحاكم لديه ، والحاصل انه مشغول
بما هو أولى في الوقت قائم بما هو مطالب فيه حذرا عن المقت (فبعدهما) أي

فَالرَّجَاءُ الْفَرَحُ لانتظار محبوب فلا بد من سبب فان حصل أكثر الأسباب
فَلَا يَصْدُقُ اسْمُ الرَّجَاءِ كَتَوَقُّعِ الْحَصَادِ مِنَ الْقَيْ بِذَرٍّ جَيِّدٍ فِي أَرْضٍ صَالِحَةٍ يَصِلُهَا
الْمَاءُ وَإِنْ قُدَّ فَالْعُرُورُ وَالْحَمَاقَةُ كَمَا لَوْ أَلْقَى بِذَرٍّ فِي غَيْرِ صَالِحَةٍ لَا يَصِلُهَا الْمَاءُ وَإِنْ
شَكَّ فِيهَا فَالْتَمَتِي كَمَا إِذَا صَلَحَتِ الْأَرْضُ وَلَا مَاءَ

الخوف والرجاء ، وفي نسخة فبفقدما (فالرجاء الفرحة لانتظار محبوب فلا بد
من سبب) وباعت لتحقيق انتظار المطلوب (فان حصل أكثر الأسباب) أي اسباب
حصوله لديه (فالأصدق اسم الرجاء) ووصوله عليه كتوقع الحصاد من القى
بذرا جيدا (نقياً غير عفن ولا مسوس) في ارض صالحة (للزراعة بان تكون
غير سبخة) يصلها الماء (على سعة) وان فقد (أكثر الأسباب) فالعُرُور والحماقة
أصدق عليه من اسم الرجاء لصاحبه في هذا الباب (كما لو ألقى بذرا) تالفاً في غير
صالحة (من ارض) لا يصلها الماء (إلا مرة) وان شك فيها (أى في كثرة
الاسباب للحصاد بان حصل بعضها دون بعضها) فالتمتي (أصدق عليه من اسم
الرجاء) (كما اذا صلحت الارض) مع القاء البذر الجيد (ولأما) لاحتمال وصول
ماء من السماء : وتوضيحه أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالارض ، والايمن
كالبذر ، والطاعات جارية مجرى تغليب الارض وتظيفها وحفر الانهار ونحوها .
والقلب المولع بالدنيا ومتاعها المستغرق لحبها وذكرها كالارض السبخة التي
لا ينمو البذر فيها ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد أحد الا ما زرع ولا ينمو زرع
الا من بذر الايمان ، وقل ما ينفع الايمان مع خبث الجنان وسوء الاخلاق ومساوى
العصيان ، فاذا سمى الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع اسبابه
الداخلية تحت اختيار العبد ، ولم يبق الا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله
بصرف القواطع والمفاسد والموانع . فالعبد اذا ثبت بذر الايمان ، وسقاها بماء الطاعات ،
وظهر القلب عن شوك الاخلاق الرديئة ، وانتظر من فضل الله ثبوته على ذلك الى
المات ، وحسن الحاقمة المفضية الى المغفرة والرحمة الكاملة الشاملة كان انتظاره
رجاء حقيقياً ، وأن قطع عن بذر الايمان ماء الطاعات ، وترك القلب مشحوناً
بالاخلاق السيئات ، وانهمك في طلب اللذات والشهوات واللوات ، ثم انتظر المغفرة

(م- ٣٢٠ ج ٢ شرح عين العلم)

فَوردَ (أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَكَأَنَّ وَرْدَ «الْآخِثِ مِنْ أَتْبَعِ نَفْسُهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ أَمَّا حَسُنَ الظَّنُّ

وعلو الدرجات فانتظاره حق وغرور في الحالات (فورد أن الذين آمنوا والذين هاجروا) السيئات والذات (وجاهدوا في سبيل الله) بتكثير الطاعات (أولئك يرجون رحمت الله) أي هم الذين يستحقون أن يرجوا رحمة ربهم ، بخلاف من ينهمك فيما يكرهه الله ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع إليه ، فجاوزه المغفرة حق وغرور كما قيل : الغرة بالله أن يعمل الرجل بمعية الله تعالى ويتمنى مغفرته عز وجل . (وكأن ورد : الآخث من أتبع نفسه هواها) وتابها في طلب مشتهاها (وتمنى على الله) أن يدخل الجنة وما أواها . والحديث تقدم . وقال يميني بن معاذ الرازي . من أعظم الاغترار عندى القنادى في الذنوب على رجاء العفو من غير ندامة ، وتوقع القرب من الله عز وجل من غير طاعة ، وانتظار زرع الجنة بغير النار ، وطلب دار المطيعين بالمعاصي ، وانتظار الجزاء من غير عمل ، والتمنى على الله عز وجل مع الافراط في الامل . قال عبد الله بن المبارك الحنظلي .

ما بال دينك ترضى أن تدنسه . وثوبك الدهر مفسول من الدنس

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها . ان السفينة لا تجرى على اليبس

وقد ورد أن زيد الخيل الذي غيره عليه السلام وسماه زيد الخير جاءه عليه السلام وقال : جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد ودلائمه فيمن لا يريد ، فقال كيف أصبحت ؟ قال أصبحت احب الخير وأمله وإذا قدرت على شيء منه سارعت إليه وايقنت بثوابه ، وإذا فاتني شيء منه حزنت عليه وحزنت إليه ، فقال هذه علامة الله فيمن يريد ولو هيأك للآخرى هيأك لها ثم لا يبالي في أي أوديتها هلكت » رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود . فن ارتجى أن يكون مرادا للخبر من غير هذه العلامات فهو غرور في وادى الملامات . وعن علي كرم الله وجهه من اشتاق إلى الجنة تبذل عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات (أما حسن الظن) بالله حيث يقول أنا عند ظن عبدي بي ، كما رواه الشيخان وزاد ابن حبان وفليظن بي ما شاء ، وعنه عليه السلام ولا يموتن أحداً الا وهو يحسن الظن بالله » كما رواه مسلم من حديث جابر ، إنما يكون

بِالْحَذَرِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَالْاجْتِهَادِ فِي الطَّاعَةِ فَلَا بُدَّ مِنْهُ لِلْسَّالِكِ فَهُوَ يَبْعَثُ عَلَى الطَّاعَةِ وَيَهْوِي أَوْ يَحْتَمِلُ الْمَشَقَّةَ وَالْقَنُوطَ كَقَوْلِهِ (لَا يَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ) وَالطَّرِيقُ ذِكْرُ سَوَابِقِ فَضْلِهِ

(بالحذر عن المعصية والاجتهاد في الطاعة فلا بد منه للسالك) أي من حسن الظن وغلبة الرجاء (فهو يبعث على الطاعة) وترك المعصية (ويهوى احتمال المشقة) في ورود المعصية والمحنة (والقنوط) وهو ضد الرجاء (كفر) قال تعالى (لا تقنطوا من رحمة الله) وقال (ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون) وهو بمعنى اليأس (فورد) في التنزيل (لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون) وورد أنه عليه السلام قال «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا لوخرجتم إلى الصعدات تلدءون صدوركم وتجارون إلى ربكم، فهبط جبريل فقال: أنت ربك عز وجل يقول: لم تقنط عبادي؟ فخرج إليهم فرجاهم وشوقهم» رواه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة؟ وأوله متفق عليه من حديث أنس، وقال علي كرم الله وجهه لرجل أخرجه الخوف إلى القنوط لكثرة ذنوبه: يا هذا يأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك، وعنه رضى الله عنه: إنما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله ولا يؤمنهم من مكر الله. وللبيهقي في الشعب عن زيد بن أسلم «أن رجلا من بني إسرائيل كان يقنط الناس ويشدد عليهم، قال فيقول الله تعالى له يوم القيامة: اليوم أؤيسك من رحمتي لما كنت تقنط عبادي منها، وفي الخبر: أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام أحبني وأحب من يحبني وحبيبي إلى خلقي، فقال يا رب كيف أحبيك إلى خلقتك؟ فقال اذكرني بالحسن الجميل واذكر آلائي واحساني وذكرهم ذلك فانهم لا يعرفون مني إلا الجليل، ولابن أبي الدنيا والبيهقي في شعبه من حديث أنس مرفوعا: أن رجلا يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادى يا حنان يا منان، فيقول الله تعالى لجبريل أذهب فأتني بعدى، قال فيجئ به فيوقفه على ربه فيقول له كيف وجدت مكانك؟ قال فيقول شر مكان فيقول بما قدمت يداك وما أنا بظلام للبيد ردوه إلى مكانه، قال فيمشى فيلتفت إلى ورائه فيقول الله عز وجل إلى أي شيء تلتفت؟ فيقول رجوت أن لا تعيدني إليها بعد أن أخرجتني منها، فيقول الله تعالى أذهبوا به إلى الجنة» فدل هذا على أن رجاءه أنجاه (والطريق) الموصلي إلى تحصيل الرجاء ذكر ستة أشياء (ذكر سوابق فضله) في إيجاد

دُونَ شَفِيعٍ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنْ جَزِيلٍ ثَوَابِهِ دُونَ اسْتِحْقَاقٍ وَمَا أَنْعَمَ بِمَا يُدْفِعُ فِي الدَّارَيْنِ دُونَ سُؤَالٍ وَسَعَةِ الرَّحْمَةِ وَسَبْقِهَا الْغَضَبِ فُورِدَ «رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي، وَمَا وَرَدَ فِيهِ مِثْلُ (لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) الْآيَةِ» أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي

العبد وأمداده من جوده وكرمه ﴿دون شفيع﴾ أي بلا شفيع من عنده ﴿وما وعد الله من جزيل ثوابه﴾ في كتابه ﴿دون استحقاق﴾ سابق في بابه مع أنه لا استحقاق للمملوك على المالك بشيء من حسابه ﴿وما أنعم﴾ على عبده من الرزق والعافية وتوفيق الطاعة ﴿بما يدفع في الدارين﴾ من عنده ﴿دون سؤال﴾ أي من غير مسألة سابقة من عبده ﴿وسعة الرحمة﴾ قال الله تعالى: ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾ وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «لوعلم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد» ﴿وسبقها الغضب فورده رحمتي سبقت غضبي﴾ وفي رواية غلبت، وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «أن الله كتب على نفسه قبل أن يخلق الخلق أن رحمتي تغلب غضبي» ﴿وما ورد فيه﴾ أي في فضل الرجاء، من الكتاب والسنة ﴿مثل لا تقنطوا من رحمة الله الآية﴾ أي (أن الله يغفر الذنوب جميعا) وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالي كما رواه الترمذي من حديث أسماء بنت أبي يزيد وحسنه ﴿أنا عند ظن عبدي بي﴾ فأتقدم والله أعلم وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول: أتم أهل العراق يقولون أرجى آية في كتاب الله عز وجل (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) الآية ونحن أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله (ولسوف يعطيك ربك فترضى) انتهى وذلك لما ذكر في تفسيره أنه عليه السلام قال «لا يرضى محمد واحد من أمته في النار» أي مؤبدا. وكان بعض المارقين يرى آية المداينة في سورة البقرة من أقوى أسباب الرجاء فقيل له: وما فيها من الرجاء؟ فقال: الدنيا ظمأ قليل، ورزق الإنسان فيها قليل، وآلدين من رزقه قليل، فانظر كيف أنزل الله فيه أطول آية لينتهى بها عبده إلى طريق الاحتياط في حفظ دينه، فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه في دنياه وعقباه، وروى في تفسير قوله تعالى (يوم لا ينخرق الله النبي والذين آمنوا معه) أن الله أوحى إلى نبيه عليه السلام أني أجعل حساب أمتك اليك، فقال لا يارب أنت خير لهم مني فقال إذن لا أخزيك فيهم» رواه ابن أبي الدنيا في كتاب

وَالْخَوْفُ وَهُوَ الْحُزْنُ لَا تَنْتَظِرُ مَكْرُوهَ

حسن الظن بالله تعالى . والبيهقي في شعبه من رواية عتبة بن الوليد «ان الخليل قال يوما يا كريم العفو؟ فقال جبريل أتدرى ما تفسير يا كريم العفو؟ وأن يعفو عن السيئات برحمته ثم يدها حسنات بكرمه» ولا بن أبي الدنيا من حديث حذيفة مرفوعا «ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد حتى ان ابليس ليتناول لهارجاء ان تصيبه» وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة ان الله تعالى مائة رحمة ادخر منها عنده تسعة وتسعين رحمة وأظهر منها في الدنيا رحمة واحدة يتراحم الخلق بها فتحن الوالدة الى ولدها ، وتمتطف البيمة على ولدها ، فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى التسعة والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه، وكل رحمة منها طبق السموات والارضين قال فلا يهلك على الله يومئذ الا هالك » وللترمذي من حديث أنس وصححه وابن ماجه من حديث جابر «شفاعتي لاهل الكباثر من امتي» وقال التورى: ما احب أن يجعل حساني الى ابوى ، لاني اعلم أن الله تعالى ارحم مني منهما . وقال ابن ادم: خلاى المطاف ليلة وكانت ليلة مطيرة مظلة فوقفت في الملتزم عند الباب، فقلت يارب اعصمني حتى لا اعصيك ابداء، فتهافت من البيت : يا ارحمهم أنت تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنين يطلبون ذلك ، فاذا عصمتهم فعلى من اتفضل ولمن اغفر ، ويؤيده حديث «لوم تذبوا لذهب الله بكم وجاء بخاق آخر يذبون فيغفر لهم أنه هو الغفور الرحيم » رواه مسلم من حديث ابي هريرة وكان الحسن يقول لوم يذنب المؤمن لكان يطير في الملكوت ولكن الله قعه بالذنوب، ويؤيده حديث «لوم تذبوا لخشيت عليكم ما هو شر من الذنوب، فقل ما هو؟ قال العجب» رواه البزار وابن حبان والبيهقي من حديث أنس . وقال الجنيد : أن بدت عين من الكرم الحقت المسيتين بالمحسنين . ويؤيده قوله تعالى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين) وقال يحيى بن معاذ في مناجاته : يكاد رجائي لك مع الذنوب يقلب رجائي لك مع الاعمال لاني اعتمد في الاعمال على الاخلاص، وكيف احرزها وانا بالآفة معروف . واجدني في الذنوب اعتمد على عقوك وكيف لا تتغفرا وأنت بالجدود موصوف . وكان بعض السلف يقول في دعائه : يارب وأى أهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمك عليهم سابعة ، وارضائك عليهم دارة سابعة ، سبحانك ما احلمك ، وعزتك أنك لتعصى ثم تسبغ النعمة وتدر الرزق حتى لكأنك ياربنا أنما تطاع ، وسبحانك ما احلمك تهوى وتدر الرزق وتسبغ النعمة حتى لكالم ياربنا لا تنضب (والخوف) عطف على الرجاء (وهو الحزن لا انتظار مكره) وهو تألم

فَأَمَّا مِنَ الْعِلْمِ بَعْدَ مَبَالَاتِهِ تَعَالَى فَوَرَدَ هُوَلَاءُ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهُوَلَاءُ فِي النَّارِ
وَلَا أَبَالِي مِنْ مَلَامَةٍ أَحَدٍ أَوْ مِنَ الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ أَوْ لَعْدَمِ تَأْثِيرِ الْإِثَابَةِ وَالتَّعْذِيبِ فِي
زِيَادَةِ مُلْكِي وَنُقْصَانِهِ

القلب واحترقه بسبب توقع مكروه في الاستقبال واما من انس بالله في جميع الاحوال وملك الحق قلبه على وجه النظام ، وصار ابن وقته ويشاهد الجلال الحق على الدوام ولم يبق له التفات الى المستقبل من الايام فلم يبق له خوف ولا رجاء بل صار حاله أعلى من الخوف والرجاء فانهما زمانان يمتنان النفس عن الخروج الى رعوناتها ، ولهذا اشار الواسطي حيث قال : الخوف حجاب بين الله وبين العبد ، وقال أيضا : اذا ظهر الحق على السرائر لا يبقى فيها فضلة لرجاء ولا خوف في الضمائر . ويؤيده ظاهر قوله تعالى (الا أن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا بالنسبة الى الخواص الكرام ، وأما بالنسبة إلى الصالحين من العوام فعناء لاخوف عليهم بلحوق العقاب ولا هم يحزنون بفوت الثواب في العقبى ، وبالجمله فالحجب إذا شغل قلبه في مشاهدة محبوبه لخوف فراقه كان ذلك نقصا في شهوده ، واما دوام الشهود غاية المقامات ونهاية الدرجات ، لكن الكلام الآن في اوائل الحالات ، فنقول الخوف له اسباب ينشأ منها ويصدر عنها كما قال ﴿ قَامَا مِنَ الْعِلْمِ بَعْدَ مَبَالَاتِهِ تَعَالَى ﴾ فانه وعز وجل لا يسأل عما يفعل ، ومن عزته في صفاته انه لو أدرك العالمين لم يبال من أحد ولم يمنعه مانع لوحدة ذاته ﴿ فُورِدَ ﴾ في حديث مشهور : ان الله تعالى لما خاق آدم مسح على ظهره فاستخرج منه ذريته فقبض قبضة فقال ﴿ هُوَلَاءُ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي ﴾ قبض اخرى فقال ﴿ هُوَلَاءُ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي ﴾ أى لا ابالي ﴿ مِنْ مَلَامَةٍ أَحَدٍ ﴾ اذ لا يجب على الله شئ لا من ائابة المطيع ولا من تعذيب المعاصي ﴿ أَوْ مِنَ الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ ﴾ أى او المعنى لا ابالي من طاعة ، مطيع ولا من معصية عاص ، فانه لما ورد ﴿ لَوْ عَذِبَ أَهْلُ سَمَوَاتِهِ وَارْضَتِ لَكَانَ عَادَ لَا فِي حَكْمِهِ غَيْرَ ظَالِمٍ فِي أَمْرِهِ ﴾ ﴿ أَوْ ﴾ لا ابالي ﴿ لَعْدَمِ تَأْثِيرِ الْإِثَابَةِ وَالتَّعْذِيبِ فِي زِيَادَةِ مَا كُنْتَ صَانَهُ ﴾ كما في حديث مسلم عن أنى ذرمر فو عا حكاية عن الله سبحانه د يا عبادى أنكم ان تبلغوا ضرى فضرورى ولن تبلغوا نعمى فتفتعنونى ، يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا ، يا عبادى

أَوْ لَا تَتَصَرَّفُ فِي مَلِكِي أَوْ مُتَفَضِّلٌ غَيْرَ مَائِلٍ عَادِلٍ غَيْرُ جَائِرٍ أَوْ الْجَهْلُ بِالْخَاتِمَةِ
وَهُوَ لِلْمَتَّقِي أَغْلَبُ وَالْأَعْلَى مِنْ سَابِقَةِ الْأَزَلِ وَلِإِمَامِنِ الْمَعَاصِي

لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على الجرح قلب رجل واحد منكم ما قص ذلك من ملكي شيئا (أو) لا ابالي (لا في تصرف في ملكي) أفضل ما شاء وأحكم ما أريد بالعدل (أو) لا في (متفضل غير مائل) في ادخال الجنة (عادل غير جائر) في ادخال النار لما تقدم (أو الجهل) أي أو الخوف هو الحزن للجهل (بالخاتمة وهو) أي خوف الخاتمة (للمتقى أغلب) لانه بحسب معرفته بعبود نفسه وبهظمة جلال الله وقدره ، فأخوف الناس لربه أعرفهم بنفسه وبربه ، ولذا قال عليه السلام: «والله اني لأخش الله واتقاكم له ، رواه البخاري من حديث انس والشيخين من حديث عائشة » والله اني لأعلمهم بالله واشدهم له خشية ، وقد قال تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) (والاعلى) من انواع الخافة وادها على ثال المعرفة ان يكون الخوف (من سابقة الازل) لان الخاتمة اللاحقة تتبع المقدمة السابقة . فالخاتمة في هذا الباب تظهر بما سبق به القضاء في ام الكتاب ، فالالتفات الى القضاء الازل الذي جرى بتوفيقه القلم اعلى من الالتفات الى ما يظهر في الابد بعد ما كان في حيز القدم ، واليه اشار صلى الله عليه وسلم حيث قال على المنبر فقبض كفه اليمنى ثم قال «هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة باسمائهم واسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص ، وليعملن أهل السعادة بعمل أهل الشقاوة حتى يقال ثأنتهم منهم بل هم هم ، ثم يستنقذهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة وليعملن أهل الشقاوة بعمل أهل السعادة حتى يقال ثأنتهم منهم بل هم هم ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله والشقي من شقى بقضاء الله ، والأعمال بالخواتيم » رواه الترمذى من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص وقال حسن صحيح غريب وفي رواية «السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه» رواه البزار وغيره بسند حسن ، ومن هنا خوف الكافرين حيث لم يعرفوا أنهم من أى القبضتين ومن أى الفريقين المذكورين في قوله تعالى (فريق في الجنة وفريق في السعير) وفي قوله عز و علا (فنهى شقى وسعيد) وقوله عز وجل (فنهى كافرو منكم مؤمن) وقوله سبحانه (اما شاكر اما كفور) (واما بالكرس عطف على قوله اما من العلم النخ ، والمعنى أن الحزن لا تنظر مكروه اما من جهة المعرفة بصفة الله تعالى وعزته وجلاله في مرتبة عظمتة واما (من المعاصي) أى من جهة

وَيَخْتَصُّ بِمَوْضِعِ الْغُرُورِ عِنْدَ الْمَوَاطِنَةِ عَلَى الطَّاعَةِ بِخِلَافِ الْأَوَّلِ ثُمَّ أَمَّا مَنْ السُّؤَالِ

كثرة المعصية الصادرة عن العبد في حال غفلته وغرته ﴿وَيَخْتَصُّ﴾ الخوف من المعصية ﴿بِمَوْضِعِ الْغُرُورِ عِنْدَ الْمَوَاطِنَةِ عَلَى الطَّاعَةِ بِخِلَافِ الْأَوَّلِ﴾ أى يختص هذا الخوف ويتميز من الخوف الاول وهو عدم المبالاة بأن يغتر بمواظبته على الطاعة فيعلم أن هذا ثان من المعاصي لامن عدم المبالاة لأن خوف عدم المبالاة لا يزول قط وخوف الثانى يزول عند المواظبة على الطاعة ﴿وتوضحه﴾ ان هذا انقسام الخائفين الى من يخاف من معصيته وجنائه والى من يخاف الله تعالى نفسه لعظمته وجلالته فهذا أعلى رتبة وأعلى منزلة ، ولذا يبقى خوفه وان كان في طاعة الصديقين ، وأما الآخر فهو في عرضة الغرور والامن ان واطب على الطاعات وداوم على العبادات فالخوف من المعصية خوف الصالحين والخوف من الله تعالى خوف الموحدين والصديقين وهو ثمرة المعرفة بالله ، فكل من عرفه وعرف صفاته علم من صفاته ما هو جدير بان يخاف من غير جنائيه ، بل العاصي لو عرف الله حق معرفته لخاف الله ولم يخف من معصيته ، اذ لولا انه يخوف في نفسه لما سخره للمعصية ويسر له سبيل بابها ومهد له تمام أسبابها ، فان تيسير أسباب المعصية ابعاد ولم يسبق منه قبل المعصية معصية استحق بها أن يسخر للمعصية وتجري عليه أسبابها ، ولا سبق قبل الطاعة وسيلة توسل بها من تيسرت له الطاعات وتمهدت له سبل القربات ، فالعاصي قد قضى عليه بالمعصية شاء أم أبى فكذا المطيع حسب ما قدره الله وقضى . فالذى رفع محمدا صلى الله عليه وسلم الى أعلى عشرين من غير وسيلة سبقت منه قبل شهوده جدير بأن يخاف منه لهفة جلالة فان من اطاع الله أطيع بأن ساطع عليه ارادة الطاعة وآتاه القدرة ، وبعد خلق الارادة الجازمة والقدرة التامة يصير الفعل ضروريا والذي عصى عصى لانه سلط عليه ارادة قسرية جازمة وآتاه الأسباب والقدرة ، فكان الفعل بعد الارادة والقدرة ضروريا فليت شعري ما الذى اوجب اكرام هذا وتخصيصه بتسليط ارادة الطاعات عليه ، ومسا الذى اوجب اهانة الآخر وتبعيده بتسليط دواعي المعصية لديه ، وكيف يحال ذلك على العبد وينسب اليه . واذا كانت الحوالة ترجع الى القضاء الازلى من غير جنائية ولا وسيلة فالخوف ممن يقضى بما شاء ويحكم بما يريد جزم عند كل مرید طالب للزيد ﴿ثم﴾ الخوف عند سكرات الموت وشدة وما بعده ﴿إمامنا السؤل﴾ في القبر من منكر ونكير ، وعند

أَوِ الْعَذَابِ أَوْفَتْ الْجَنَّةَ وَنَحْوَهَا، وَتَخْتَلِفُ الْآثَارُ فَنَ خَافَ اسْتِيلَاءَ الْعَادَةِ وَاطَّابَ
حَتَّى تَرَى كَمَا وَمَنْ خَافَ اِطْلَاعَهُ تَعَالَى اشْتَغَلَ بِتَنْقِيَةِ السَّرِّ فَاعْتَبَرَ وَيُؤْتَرُ فِي الْبَدَنِ بِالْهَزَالَةِ
وَالصُّفْرَةِ وَالضَّعْفِ وَالْبُكَاءِ وَإِذَا كَمَلَ يُودَى إِلَى الْجُنُونِ وَالْمَوْتِ وَهُوَ شَهَادَةٌ لَكِنْ
الْأَفْضَلُ مَنْ عَاشَ وَجَاهَدَ

الموقف من نقيير وقطمير (أو العذاب) في القبر، أو من هول المطلاع، أو هيبه المارق،
والحياء من كشف السر، أو من مزالة الصراط، أو وحدته وكيفية العبور عليه باختلاف
الاحوال، أو العذاب في النار وما فيها من الاغلال والانكال والاهوال (أو فوات الجنة)
دار النعيم والملك المقيم (ونحوها) من نقصان الدرجات وخوف حجاب الذات، وأعلالها
رتبة هو خوف الفراق والحجاب، فانه أشد العذاب عند آرباب الالباب، وهو خوف
العارفين وما قبل ذلك هو خوف العابدين. والصالحين والزاهدين وثافة العاملين. ومن لم
تكمل معرفته، ولم تنفتح بصيرته لم يشعر بلذة الوصال ولا بالم البعد والفراق، فاذا ذكر له
أن العارف لا يخاف النار وإنما يخاف الحجاب في دار القرار وجد ذلك منكرا في باطنه
وتعجب منه في نفسه. قال ذو النون: خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت
في بحر لجي (وتختلف الآثار) للخوف بحسب اختلاف أنواعه في الاسرار (فن
خاف استيلاء العادة) في اتباع الشهوات المألوفة بالارادة (واظب على تركها) وداوم
على خلافها (ومن خاف اطلاعه تعالى) على السرائر (اشتغل بتنقية السر)
وتطهير القلب من الوسواس في الضمائر (فاعتبر) وقس على هذا مخاوف أخرى
من خاف اغتراره بزخارف الدنيا زهد فيها، ومن خاف هجر الموت قبل التوبة بادر
اليها (ويؤثر) الخوف (في البدن بالهزالة) أي التحول بأذابة اللحم والشحم
(والصفرة) باللون المحبوب بالكدر (والضعف) في القوى (وبالكاء) الصادر
عن الخشية (وإذا كمل) الخوف (يؤدى إلى الجنون) بأن يصعد إلى الدماغ فيفسد
العقل (و) بقوى فيورث القنوط واليأس أو يفضى إلى (الموت) بأن تنشق به الممرارة
(وهو) أي الموت من خوف الله (شهادة لكن الافضل من عاش وجاهد) لقوله
عليه السلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله، وقد تقدم. وأعلم أن معنى لونه شهيدا
أن له رتبة بسبب موته من الخوف كان لا ينالها لو مات في ذلك الوقت، لا بسبب الخوف

وَمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ خَافَهُ كُلُّ شَيْءٍ كَمَا كَانَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فُورِدَ «أَنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفَرِّقُ
مَنْ ظَلَّ عُمَرَ، وَالْأَعْلَى أَنْ يَدْهَشَهُ عَنِ الْأَشْيَاءِ فَلَمْ تَوَثِّرْ فِيهِ لِلْغَيْبَةِ عَنْهَا كَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ حَيْثُ قَصَدَهُ الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَاحْتَرَقَ فَلَا يَدُ

فرو بالإضافة اليه فضيلة ، واما بالإضافة الى بقائه وطول عمره في طاعة الله وسلك
سبيل أمره فليس بفضيلة ، بل للسالك لطريق الفكر والمشاهدة والترقي في درجات المجاهدة
في كل لحظة رتبة شهيد ، ولذا ورد « يوزن مداد العلماء بدماء الشهداء فيخرج
مداد العلماء » ولولا هذا لكان رتبة صبي يقتل ، او مجنون يفترسه سبع اعلى من رتبة
نبي او منزلة ولي يموت حنق الله ، وهو محال . والحاصل أن اقصى درجات الخوف
أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله حتى لا يبقى فيه متسع لغير الله ، وذلك مع بقاء
الصحة والعقل ، فان جاوز هذا الى ازالة العقل والصحة فهو مريض يجب عليه علاجه
أن كان قدرة لديه ، ولذا كان سهل يقول للمريدين الملازمين للجوع اباما كثيرة
: احفظوا عقولكم فانه لم يكن لله ولي ناقص العقل . ويؤيده ما اشتهر في لسان العامة :
ما اتخذ الله وليا جاهلا ولو اتخذه لمله ، وكذا يؤثر الخوف في الجوارح فيكفها عن
السيئات ويقيدها بالطاعات تلافي لما فرط في الماضي واستعدادا للمستقبل ، ولذا قيل :
ليس الخائف من يبكى ويمسح عينيه ، بل الخائف من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه .
وقال أبو القاسم الحكيم : من خاف شيئا هرب منه ومن خاف الله هرب اليه . وقيل
لذي النون : متى يكون العبد خائفا قال اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتمى بخافة طول
السقام (ومن غلب عليه) خوف الله (خافه كل شيء) بمساواه . ولا بد الشيخين
حيان وابن أبي الدنيا حديث « من خاف الله خافه كل شيء » (كما كان) هذا المقام
المعمر (لعمر رضى الله عنه فورد : أن الشيطان ليفر من ظل عمر) لما مر ، وكذا
يؤثر في الصفات بان يقمع الشهوات ويكدر الذات تنصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة
كما يصير العسل مكروها عند من يشتهيها اذا عرف سما فيه (والاعلى) في مراتب
الخوف (أن يدهشه) الخوف يزيد له (عن الاشياء) أى رؤيتها ويفعله عما يجرى على
الاعضاء من حرارتها (فلم توتر) الاشياء (فيه) أى في الخائف (للغيبة عنها)
أى لغيبة الخائف عن الاشياء والغفلة عنها (كما كان له عليه السلام حيث قصده
الشيطان وهو في الصلاة فاحترق) أى الشيطان فاذا كان الامر كذلك (فلا بد)

منه فهو يزجر النفس عن المعصية وينبئ العجب عن الطاعة، والأمن كفر فورد
فلا يأمن مكر الله الآلية، والطريق النظر في صفاته تعالى وأفعاله

للسالك (منه) أى من الخوف هنالك (فهو) أى الخوف (يزجر النفس) ويمنعها
(عن المعصية) وارتكابها (وينبئ العجب) ويدفعه (عن الطاعة) واكتسابها
فأقل درجات الخوف مما يظهر أثره فى الأعمال المورثة للأحوال أن يتمتع من المحظورات،
ويسمى الكف الحاصل عنها رعا، فإذا زادت قوته كف عما يتطرق إليه إمكان التحريم
فيكف عما لا يتيقن أيضا تحريمه، ويسمى ذلك تقوى، وإذا تقوى أن يترك ما يربه إلى
مالا يربه، وقد يحمله على أن يترك مالا بأس به مخافة ما به بأس، وهو الصدق فى التقوى، فإذا
انضم إليه التجرد للخدمة فصار لا يبنى مالا يسكنه، ولا يجمع مالا يأكله، ولا يصرف إلى
غير الله نفسا من أنفاسه فو الصدق وصاحبه جدير بأن يسمى صديقا، وأما الخوف
الذى يجرى مجرى رقة النساء كما يخطر بالبال عند سماع آية من القرآن فيورث البكاء،
وكذا عند مشاهدة سبب هائل فإذا غاب ذلك السبب عن الحس رجع القلب إلى
الغفلة عن خوف الرب، فهذا خوف قاصر قليل الجدوى. وهذا حال الناس كلهم
إلا العارفين والعلماء الراستخين. ولست أعنى بالعلماء المترسمين برسومهم والمتسمين باسمائهم
فانهم أبعد الناس عن الخوف لما فيهم من العجب والغرور، بل العلماء بالآيات الله وصفاته
وأفعاله فى مصنوعاته وذلك بما قد عز وجوده الآن كالكبريت الأحمر فى سالف الزمان
ولذا قال الفضيل: إذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت، فأنك أن قلت لا كفرت وأن
قلت نعم كذبت. وأما الخوف المفرط وهو الذى يجاوز حدا الاعتدال حتى يخرج إلى
اليأس والقنوط فهو مذموم أيضا لانه يمنع من العمل، والمراد من الخوف هو الخجل على
العمل، وإذا تحقق اليأس له فهو كفر منه لانه اعتقد عدم قدرته سبحانه على غفوه فى
زلته (والأمن) وهو ضد الخوف (كفر) أيضا لانه يدل على اعتقاد عدم قدرته
وقد ارادته على عقوبته على ذنوبه مع وجود ظاعته وعبادته (فورد) فى التزبل
(فلا يأمن مكر الله الآلية) أى (الاقوم الخاسرون) أى الذين خسروا أنفسهم وأهليهم
يوم القيامة بالكفر والمعصية (والطريق) الموصل إلى تحصيل الخوف شيان (النظر
فى صفاته تعالى) الجلالية كالتعالي والمنتقم والجبار (وأفعاله) فى مصنوعاته من
معاملاته مع طوائف الكيفاء، فمن عرف الله حتى معرفته حملته معرفته على خشيته

فَوَرَدَ (أَمَّا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَخْشَاكُمْ لَهُ وَذَكَرُ الذُّنُوبِ وَالْخُصُومِ وَشِدَّةِ الْعَذَابِ وَضَعْفِ النَّفْسِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ

بشاهدة عظيمة الله وعزته (فورد) في التبريل (أما يخشى الله من عباده العلماء) لانهم العارفون بصفاته الخافون منه بحسب ذاته (أنا أعلمكم بالله وأخشاكم له) حديث متفق عليه (وذكر الذنوب) السابقة (والخصوم) المتعلقة به يوم القيامة في الأحوال اللاحقة (وشدة العذاب) بعد مناقشة الحساب (وضعف النفس) عن العقاب والحجاب (وما ورد فيه) أى في فضل الخوف من الكتاب والسنة وأقوال السلف وأحوالهم في هذا الباب ، أما الكتاب فقوله تعالى (هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) (رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه) (ولمن خاف مقام ربه جنتان) (وخافوني ان كنتم مؤمنين) (سيدكرم من يخشى) (وهم من خشية ربهم مشفقون) ه وأما السنة فقوله عليه السلام «رأس الحكمة خافة الله» رواه البيهقي في شعبه من حديث ابن مسعود وقوله لعائشة لما قالت : يا رسول الله الذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة: هو الرجل يسرق ويبنى ، قال لا بل هو الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه » رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم . وقوله عليه السلام «ما من مؤمن تغرجه من عينه دمع» وأن كانت مثل رأس الدباب من خشية الله ثم تهيب شيئا من حر وجهه الا وحرمه الله على النار» رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود ، وقوله «إذا اشعر قاب الماؤ من من خشية الله تحات عنه خطايا ما يتحات عن الشجرة ورقها» رواه الطبراني والبيهقي في شعبه من حديث العباس وقوله «لا يابح النار أحد بكى من خشية الله حتى يعود الدين في الضرع» رواه الترمذى وقال حسن صحيح وقوله لعقبة بن عامر حيث سأل : «النجاة يا رسول الله قال «أهسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك» وقد تقدم . وقوله «ما من قطرة أحب الى الله من قطرة دمع جرت من خشية الله أو قطرة دم أريق في سبيل الله» رواه الترمذى من حديث أنى أمامة وحسنه ، وقوله «اللهم ارزقني عينين «طاليتين تسقيان بذروف الدمع قبل أن تصير الدموع دما والاضراس جمر» رواه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بإسناد حسن وقوله «سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله» وذكر منهم «رجلا ذكر الله في خلوة فقاضت عيناه» رواه الشيخان ؛ وعنه حنظلة قال «كنا عند رسول الله

صلى الله عليه وسلم فودعنا مودعة رقت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت الى أهلى فدنيت منى المرأة وجرى بيننا من حديث الدنيا فدنيت ما كنا عليه عنده عليه السلام وأخذنا فى الدنيا ، ثم تذكرت ما كنت فيه وقلت فى نفسى قد ناقضت حين تحول عنى ، اذ كنت فيه من الخوف والركة ، فخرجت وجعلت انادى نائقى حنظلة ، فاستقبلنى ابو بكر فقال كلام لم تناق ، فدخلت على رسول الله ﷺ وأنا اقول نائقى حنظلة نائقى حنظلة ، فقال عليه السلام كلام يناق حنظلة ، فقلت يا رسول الله كنت عندك فودعنا مودعة رقت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا ، فرجعت الى أهلى فاخذنا فى حديث الدنيا ونسيت ما كنا عليه عندك ؛ فقال يا حنظلة لو كنتم أبدا على تلك الحالة لصاحنكم الملائكة فى الطرق وعلى فرشكم ؛ ولكن يا حنظلة ساعة فساعة ، رواء مسلم * وأما الآثار فقال أبو بكر الصديق : من استطاع أن يبكى فليبك ومن لم يستطيع فليتبك . وكأنه اخذه من قوله تعالى (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) ومن قوله (يكون وبزيدهم خشوعا) ومن قوله (افن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون) ومن قوله (خروا سجدا وبكيا) وكان محمد بن المنكدر اذا مسح وجهه ولحيته من دموعه يقول : بلغنى أن النار لا تأكل موضعا من دمعه . وقد تقدم فى الحديث ما يساعده . وقال عبد الله بن عمرو : أبكوا فان لم تبكوا فنياكوا ، فوالذى نفسى بيده لو يعلم أحدكم ما وراءه لصرخ حتى ينقطع صوته ، وصلى حتى ينكمصر صلبه ، وقال أبو سليمان الداراني : ما تفرغت من بمانها من خشية الله الا لم يرهق وجهه صاحبها قط ولا زلة يوم القيمة ، فان سالت دموعه انظفأ بارل قطارة منها بحار من الديران ، ولوان رجلا بى فى أمة ما عذبت تلك الامة . وقال كعب الاحبار : والذى نفسى بيده لان أبكى من خشية الله حتى تسيل دموعى على وجنتى أجب الى من أن اتصدق بحبل من ذهب . وقال عبد الله بن عمر : لان ادمع دمعة من خشية الله أحب الى من أن اتصدق بالف دينار . وقال الفضيل : من خاف الله تعالى دله الخوف على كل خير ، أى وحفظه عن كل شر وضير . وقال الثبلى : ما خفت الله يوما الا رأيت له بابا من الحكم والعبر ما رأيته قط . وقال ذو النون من خاف الله تعالى ذاب قلبه واشتد لله حبه وصح له به أى عقله . وقال ذو النون ينبغي أن يكون الخوف البالغ من الرجاء فاذا غلب الرجاء تشوش القلب . وكان أبو الحسن الضرير يقول علامة السعادة خوف الشقاوة لان الخوف زمام بين الله وبين عبده ، فاذا انقطع زمامه هلك مع الهالكين ، وقيل ليحيى بن معاذ : من آمن الناس غيدا ؟ فقال أشدهم خوفا اليوم . وقال سيول

وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّ الرَّجَاءَ أَفْضَلُ أَمْ الْخَوْفُ وَالْحَقُّ عَدَمُ الْإِنْفِكَازِ إِذْ لَوْ عَدِمَ أَحَدُهُمَا
لَصَارَ أَمْنًا وَقُتْلًا فَشَرُّهُمَا عَدَمُ الْقَطْعِ فَلَا يُقَالُ أَرْجُو طُلُوعَ الشَّمْسِ وَأَخَافُ هُجُومَ
الْأَجَلِ وَالرَّجَاءُ أَفْضَلُ مِنْ حَيْثُ هُوَ هُوَ فَهُوَ طَرِيقُ الْمَحَبَّةِ وَوَرَدَ سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي

لا نجد الخوف حتى تأكل الحلال . وقال أبو سليمان الداراني ما فارق الخوف قلبا
الاخر (واختلف في أن الرجاء) العبد (أفضل) من الخوف (أم الخوف) أفضل
له من الرجاء (والحق) من القول (عدم الإنفكاز) أي انفكك أحدهما عن الآخر (إذ
لو عدم أحدهما لصار أمنا) عند عدم الخوف (أو قوتا) عند عدم الرجاء فان الرجاء
بلا خوف امن والخوف بلا رجاء يأس وكلاهما ممنوعان بنص القرآن والحق
الاعتدال في غالب الاحوال وأيضا فهما متلازمان لان كل من رجا محبوبا فلا بد أن
يخاف فوته كما يشير اليه قوله تعالى (يدعوننا رغبا ورهبا) (ويدعون ربهم خوفا
وطمعا) نعم يجوز أن يغلب أحدهما على الآخرهما مجتمعان ويجوز أن يشتغل القلب
بأحدهما ولا يلتفت الى الآخر في الحال لفكته عنه (فشرطهما) أي شرط وجودهما
(عدم القطع) في كليهما فالامن والقنوط يتنافيان عدم القطع (فلا يقال أرجو طلوع
الشمس وأخاف هجوم الأجل) لأن أمرهما مقطوع فيه عادة بل يقال انتظر
لموت الشرط وهو عدم القطع نعم يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه فلا
يطلق اسم الرجاء والخوف الاعلى مشكوك بتردد منه إذ المعلوم لا يرجى ولا يخاف
فان المحبوب الذي يجوز وجوده يجوز عدمه لاحالة تقدير وجوده يروح القلب
وهو الرجاء وتقديره عدمه يوجع القلب وهو الخوف فالتقديران لاحالة يتقابلان نعم
أحد طرفي الشك قد يترجح بحصول بعض الأسباب ويسمى ذلك ظلما فيكون ذلك
سبب غلبة أحدهما على الآخر فإذا غلب على الظن وجود المحبوب قوى الرجاء وخفى
الخوف بالاضافة وكذا بالعكس (والرجاء افضل من حيث هو هو) أي مع قطع
النظر عن صاحبه انه في أي مقام هو من مقامات المبتدئين والمتنئين من المرادين
في طريق المجتهدين أو المرادين في أمر الدين (فهو) أي الرجاء (طريق المحبة) وسبيل
المحبين وهو أفضل المقامات وأكمل الحالات (وورد سبقت رحتي غضبي) وقد تقدم،
وفيه تنبيه نبيه على أنه ينبغي أن يكون الرجاء أغلب على الخوف وتوضيحه أن الخوف
والرجاء دواء ان تداوى بهما القلوب ففضلهما بحسب الدواء الموجود فان كان الغالب

وَهُوَ الْأَفْضَلُ إِنْ اِمْتَنَعَتِ النَّفْسُ عَنِ التَّوْبَةِ لَكثْرَةِ الْمَعَاصِي أَوْ اقْتَصَرَتْ عَلَى الْفَرَائِضِ
أَوْ ضَعُفَ وَأَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ لَيَمُوتَ عَلَى الْحُبَّةِ وَالْخَوْفِ إِنْ غَلَبَ التَّمَنَّى
وَأَعْتَادَ الْمَعَاصِي وَالْاِعْتِدَالَ إِنْ اتَّقَى ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنُهُ وَلَا يُعْرِضُ بِمَعَارِضَةٍ
كَثْرَةُ أَسْبَابِ الرَّجَاءِ فَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ لَوْ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةُ الْوَاحِدُ

على القلب داء الأمن من مكر الله والاعتذار به فالخوف أفضل وإن كان الأغلب على
العبد هو اليأس والقنوط من رحمة الله فالرجاء أفضل فهذا الاعتبار غلبة الخوف
افضل لأن الاعتذار اغلب على القلب وإن نظر إلى مطلق الخوف والرجاء فالرجاء افضل
لأنه مستقى من بحر الرحمة ومستقى الخوف من بحر الغضب ومن لاحظ من صفات الله
ما يقتضى اللطف والرحمة كانت المحبة عليه اغلب وليس وراء المحبة مقام في طلب الرب
وأما الخوف فمستند الالنفات الى الصفات التي تقتضى العنف والقمعة فلا تمازجه
المحبة بمازجة الرجاء (وهو) أى الرجاء (الفضل) من الخوف والمفهوم من الاحياء
انه الأصلح كما في بعض النسخ هنا ولعله المصلح وإنما يكون الرجاء أولى من الخوف
(إن امتنعت النفس عن التوبة لكثرة المعاصي) الموجبة لليأس والقنوط من الرحمة
(واقتصرت) النفس (على الفرائض) دون الواجبات والسنن المؤكدة
(أو ضعف) بالمرض والكبر (وأشرف على الموت) أى قاربه الموت فان الأفضل
حينئذ هو الرجاء (ليموت) بزيادة وصف الرجاء (على المحبة) الناشئة من كثرة
الرجاء (والخوف) أفضل وأصلح وأولى من الرجاء في مقام الدواء (إن غلب التمنى
واعتاد) صاحبه (المعاصي) لفلة خوفه (والاعتدال) بين الخوف والرجاء انسب
واقرب (أن اتقى ظاهر الإثم وباطنه) أى جليبه وخفيه ولذا قيل لو وزن خوف المؤمن
ورجاؤه لاعتدلا ، وروى أن عليا كرم الله وجهه قال لبعض ولده يا بنى خف الله خرفا
ترى أنك لو أتيت بحسنات أهل الارض لم يقبلها منك وارج الله رجاء ترى أنك لو أتيت
بسيئات أهل الارض غفرها لك (ولا يعرض) من الاعراض أى ولا يعدل المتنى
المذكور عن الاعتدال (بمعارضة كثرة أسباب الرجاء) من الاعمال (فكان عمر رضى
الله عنه) مع قال تقواه وكثرة أعماله لله (يقول لو لم يدخل الجنة الا واحد) من

أَرْجُو أَنْ أَكُونَ آيَاهُ وَلَوْ لَمْ يَدْخُلِ النَّارَ إِلَّا وَاحِدٌ أَخَافُ أَنْ أَكُونَ آيَاهُ وَتَعْسُرَ
التَّحَرُّزَ عَنِ الْمَعَاصِي الْبَاطِنَةِ حَتَّى كَانَ عُمَرُ يُسَالُ حَذِيقَةَ عَنْ وُجُودِ أَثَرِ النِّفَاقِ
فِيهِ وَأَحْتِمَالَ زَوَالِ الْأَسْبَابِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَوَرَدَ أَنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ حَتَّى لَا يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا شِبْرٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ

المؤمنين ﴿ أرجو أن أكون آياه ﴾ أى ذلك الرجل ﴿ ولولم يدخل النار الا واحد ﴾ من
الحلق ﴿ أخاف أن أكون آياه ﴾ وهذا عبارة عن غاية الخوف والرجاء واعتدالهما مع
الغلبة والاستيلاء ولكن على سبيل التقاوم والتساوى فقل عمر رضى الله عنه ينبغي أن يساوى
خوفه رجاءه فاما المعاصى اذا ظن أنه ذلك الرجل واستثنى من دخول النار كان ذلك دليلا
على ما فيه من الاغترار ﴿ وتيسر التحرز ﴾ عطف بالمعنى لان النفاق في قوله فكان عمر لتعليل
المعنى فالتقدير لانه كان عمر ولتيسر الاحتراز ﴿ عن المعاصى الباطنة ﴾ ويجوز عطفه على
قوله بما رضى فيكون ما بينهما جملة معترضة وفيه جواب لسؤاله مقدار وهو ان مثل عمر لا ينبغي
أن يساوى خوفه رجاءه بل ينبغي أن يغلب رجاءه خوفاً وشار الى أن شروط صحة الايمان
على وجه الحقيقة من الامور الدقيقة فانه لا بد للقلب أن يكون نظيفاً من الشرك الخفى والنفاق
والرياء وخبايا الاخلاق الخبيثة فيه غامضة والآفات من الشهوات وزخارف الدنيا وما يتعلق
بها من اللذات والهوات كثيرة وان سلم القلب في الحال عن هذه الاحوال ربما يلتفت
اليها في الاستقبال فان ذات ضعيف القلب جباناً في نفسه غلب خوفه على رجائه
لا محالة كما يحكى في احوال الخائفين من الصحابة والتابعين وان كان قوى القلب ثابت
الجأش تام المعرفة استوى خوفه ورجاءه فاما أن يغلب رجاءه فلا ولقد كان عمر يبالغ
في تفتيش قلبه وتقلب حاله من المعاصى حتى كان يقول رضى الله عنه: من أهدى الى
بعيوب نفسى وكذا يخاف من النفاق وخصال أهله ﴿ حتى ﴾ غاية التيسر الى أن
﴿ كان عمر يسأل حذيفة ﴾ بن اليمان ﴿ عن وجود اثر النفاق فيه ﴾ أى عمراً كان حذيفة
قد خصه عليه السلام بعلم المنافقين، وكان يسمى صاحب سر النبي عليه السلام
﴿ واحتمل زوال الاسباب ﴾ أى ولا احتمال زوال اسباب الرجاء ﴿ في المستقبل ﴾ من الزمان
﴿ فورد أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة ﴾ وفي الاحياء زيادة خمسين سنة ﴿ حتى لا يبقى
بينه وبين الجنة الا شبر ﴾ قال في الاحياء وفي رواية الا قدر فواق ناقة ﴿ فيسبق عليه

الْكِتَابُ فَيُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ثُمَّ سُوءُ الْخَاتِمَةِ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ أَمَّا بِالشُّكِّ أَوِ الْجَسُودِ

الكتاب (أى المكتوب الازلى فى دلم الله او المكتوب فى اللوح المحفوظ او عند تولده فى صحائف الملائكة الموطنة على حفظه) فيختتم له بعمل أهل النار (فيدخل النار وكذا من يعمل عمل أهل النار، والحديث رواه مسلم من حديث أبي هريرة أن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم يختتم له عمله بعمل أهل النار ، وللبرار والطبراني فى الاوسط سبعين سنة واسناده حسن، وللشيخين فى انشاء حديث لابن مسعود وأن احدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع) الحديث وليس فيه تقدير زمن العمل بخمسين سنة ولا ذكر شهر ولا فوق ناقة (ثم سوء الخاتمة نموذ بالله منه) أى من سوء الخاتمة وتغير الحالة فمن ذا يقدر على تطهير قلبه من خفايا اللفناق والشرك الخفى والرياء فى زوايا القلب وأن اعتقد نقاء قلبه وصفاء لبه عن مثله فمن يأمن مكر الله بتبليس حاله عليه واخفاء غيبه عنه فان وثق به فمن اين يثق ببقائه على ذلك الى تمام حسن الخاتمة التى عليه مدار سعادة العاقبة فاذا نضى غايات المؤمن أن يعتدل خوفا ورجاؤه اماغلبة الرجاء فى اكثر الناس فيكون مستنده للاقرار وقلة المعرفة واين مثل عمر حتى يعتدل خوفا ورجاؤه كما مر، فالخلق الموجودون فى هذا الزمان كلهم الاصلاح لهم غلبة الخوف بشرط ان لا يخرجهم الى الياس وترك العمل وقطع الطمع عن المغفرة فيكون سببا للتكاسل عن العمل وداعيا الى الانهماك فى المعاصى وطول الامل فان ذلك قنوط وليس بخوف انما الخوف هو الذى يحث على الطاعات ويكسر جميع الشهوات ويزعج القلب عن الركون الى الدنيا وزخارف اللذات ويدعوه الى التجافى عن دار الغرور والامنيات فهو الخوف المحمود دون حديث النفس الذى لا يؤثر فى الكف عن السيئات والحث على العبادات ودون الياس الموجب للقنوط من رحمة خالق البريات وقد قال يحى بن معاذ من عبد الله بمحض الخوف غرق فى بحار الافكار ومن عبده بمحض الرجاء تاه فى مفازة الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء استقام فى حجة ذوى الاستبصار، وقال مكحول النفسى من عبد الله بالخوف فهو حرورى ومن عبده بالرجاء فهو مرجى ومن عبده لمجرد المحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد صدق ثم سوء الخاتمة (اما بالشك) والتردد فى قبول الايمان (او الجحود) أى الانكار باصل الايمان ومحض الكفران

عند النزاع لظهور بطلان بدعة كان يعتقدها تقليداً أو تعويلاً على مجادلته الكلام فهو حالة الانكشاف واعتقاد بطلان كل ما اعتقده أو شكّه لهذا السبب

(عند النزاع) أى نزاع الروح حال سكرات الموت وظهور أهواله الموجبة لتغير أحواله فتبعض روحه في حالة شك القلب أو وجود الرب وذلك يقتضى البعد الابد والمذاب المحل وذلك الشك أو الجحود إنما يقع (لظهور بطلان بدعة) يعتقدونها في ذاته سبحانه أوصافه أو أفعاله في مصنوعات أو يتأولها في آياته (كان يعتقدونها) أى البدعة (تقليداً) بمن هذا حاله (أو تعويلاً) أى اعتماداً (على مجادلته الكلام) أى مجادلته الخصام بما يعول عليه من أصول علم الكلام ويغتر به فيما بين الانام (نور) أى وقت النزاع (حالة الانكشاف) أى انكشاف كل شيء على ما هو عليه بإقال تعالى (فكشفنا عنك غطائك فبصرك اليوم حديد) فقوله هو علة لظهور بطلان البدعة، وأما قوله (واعتماد بطلان كل ما اعتقده) فمبتدأ وقوله (أو شكّه) بالجر عطوف على بطلان الثاني، وقوله (لهذا) خبر المبتدأ أى واعتماد بطلان كل المعتقدات الصحيحة واعتماد شك لها لهذا (السبب) وهو ظهور النزاع أى صار هذا الظهور سبباً لاعتقاد بطلان جميع الاعتقادات الصحيحة، أو سبباً لاعتقاد شك الجميع. ويجوز كون قوله أو شكّه مرفوعاً عطفاً على قوله واعتماد، قيل وهو الأرجح يعنى اعتقاد بطلان الجميع لهذا السبب أو شك الجميع لهذا الباعث. والظاهر عندى أنه فعل ماض عطفاً على اعتقده فتأمل، ثم حاصل كلامه أنه جواب سؤال مقدر يترتب على قوله لظهور بطلان بدعة وتقرير السؤال، فإن قلت: ظهور بطلانها بما يوجب الشك أو الجحود في نفسها فقط دون بقية الاعتقادات الصحيحة وسوء الخاتمة المستلزم لخلود النار إنما هو باعتقاد بطلان جميع الاعتقادات الصحيحة أو الشك فيها كلها، فكيف يتصور سوء الخاتمة بهما في بدعة واحدة؟ فأجيب بما تقدم. وتوضيحه: إن المبتدع مهما كان بطل عنده ما كان اعتقده وقد كان قاطعاً به متيقناً له عند نفسه لم يظن بنفسه أنه أخطأ في هذا الاعتقاد خاصة لا لتجائه فيه إلى رأيه الكاسد وعقله الفاسد، بل ظن أن كل ما اعتقده لا أصل له أذ لم يكن عنده فرق بين إيمانه بالله وبرسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاداته الفاسدة الصريحة، فيكون انكشاف بعض اعتقاداته عن الجهل سبباً لبطلان بقية اعتقاداته أو باعثاً لشكها فيها، فإذا اتفق زهوق روحه في

وَرَدَ (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا) الْآيَةَ وَالْمُعَامَلَةَ لِاتِّبَافِهِ وَالْبَلَاءَ بِمَعَزَلٍ عَنْهُ وَمَنْ ثُمَّ وَرَدَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبَلَاءَ

هذه الخطرة قبل أن يثبت ويعود إلى أصل الإيمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشك والعياذ بالله منه ، ف هؤلاء هم المرادون بقوله تعالى : (وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) (وورد في التنزيل (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الْآيَةَ) أى (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) (والمعاملة) أى حسنها (لاتتافيه) أى لا تعارض سوء الخاتمة وأراد بالمعاملة الورع والزهد وسائر الاعمال الصالحة فانها لا تكتفى لدفع هذا الخطر بل لا ينجى منه الا الاعتقاد الحق (والبله) جمع الابله (بمعزل عنه) أى عن خطر سوء الخاتمة فانهم هم الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر أيمانا بجملا راسخا لا عراب والعجائز وسائر العوام الذين لم يخوضوا في البحث والنظر العقلى استدلالا ، ولم يشروعوا في الكلام استدلالا ، ولا اصغوا إلى أصناف أهل الكلام في تقليد آرائهم المختلفة التى تغتضى ضلالا واضلالا (ومن ثم ورد أكثر أهل الجنة البله) رواه البزار من حديث أنس ، ولذا منع السلف الكرام من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الامور بالتمام ، وأمروا الخلق أن يقتصروا على أن يؤمنوا بما أنزل الله جميعه وبكل ما جاء من الظواهر من عنده مع اعتقاد نفي التنبيه ، ومنعهم من الخوض في التأويل لان الخطر في البحث عن الصفات عظيم وعقباته أوودة ومسالكه وعرة والمعقول عن درك جلال الله قاصرة وهداية الله بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا محجوبة وما ذكره الباحثون ببضاعة عقولهم مضطربة ومتعارضة والقلوب لما القى إليها في ابتداء انشوا لفة وبه متعلقة والتصببات النائرة بين الخلق مساهم مؤكدة للعقائد الموروثة أو المأخوذة بحسن الظن من المعلمين في أول الامر ثم الطبايع بحب الدنيا مشغوفة وعليها مقبلة وشهوات الدنيا بمخنة آخذة وعن تمام الفكر صارقة فاذا فتح باب الكلام بالله وبصفاته بالرأى والمعقول وفي تفاوت الناس في قرائحهم واختلافهم في طبايعهم وحرص كل جاهل منهم على أن يدعى السكال والاحاطة بكنهه ذى الجلال انطلقت السنتهم بما يقع لكل واحد منهم وتعلق ذلك بقلوب المصنفين إليهم وتأكيد ذلك بطول الإلف فيهم وأنسد بالكلية طريقي الخلاص عليهم فكانت

أَوْ بِمَعَادَاتِهِ تَعَالَى لَعَلَّهُ بِتَفْرِيقِهِ تَعَالَى آيَاهُ وَتَأْلُمِ الْقَلْبِ بِقَوَاتِهَا وَكَانَ يَسْتَوِي
حُبًّا عَلَيْهِ وَلِضَعْفِ إِيْمَانِهِ وَلَا يَكُونُ مِنْ ذِكْرِهِ تَعَالَى فِيهِ الْإَحْدِيثُ النَّفْسُ وَهُوَ
أَسْوَدُ مَنْ تَرَأَى ظِلَامَ الرِّذَائِلِ فَوَرَدَ (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَأَخَوَانُكُمْ)
الْآيَةُ أَوْ بِأَمْرِ دُنْيَوِي كَانَ يُجِبُهُ فَاحْتَجَبَ عَنْهُ تَعَالَى شُغْلًا بِهِ

سلامة الخلق في أن يشغلوا بالأعمال الصالحة ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حد طاقتهم
ولكن الآن قد أسترخي العنان ونشا الهذيان وترك كل جاهل على ما وائق طبعه بظن
وحسبان وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان وأنهم صفوا إيمان وعرفان ويظن أن
ما تقع به من حدس وتخمين علم يقين بل عين يقين ولتعلن نبأه بعد حين كما قيل
سوف ترى إذا أنجلي الغبار أفرس تحتك أم حمار
وينشد في حق هؤلاء عند كشف الغطاء :

أحسن ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر
وسألتك الليالي فأغررت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر
واعلم يقينا أن كل ما فارق الإيمان الساذج باقعه ورسوله وكتبه وخاض في البحث فقد
تعرض لخطر سوء الخاتمة وهذا ملخص ما في الأحياء (أو) سوء الخاتمة يقع (بمعاداته
تعالى) وهو من إضافة المصدر إلى مفعوله (لعله) أي لمعرفة العبد (بتفريقه تعالى
آياه) أي للعبد من الدنيا (وتألم القلب) أي لتوجهه (بقواتها) أي بفترات الدنيا
ولذاتها (وكان يستولى حبا عليه) أي على قلبه (ولضعف إيمانه) بالله وبمالديه (ولا يكون
من ذكره تعالى فيه الأحديث النفس) المحذور إليه (وهو) أي والحال أن قلبه
(أسود من تراكم ظلام الرذائل) من سوء الأخلاق والشماثل فان اتفق ذوقه ووجهه في
تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء سرمد أوهلك هلا كما وبدأ
ولا يظلم ربك أحدا (فورد) في التنزيل (قل إن كان آبائكم وأبناؤكم وأخوانكم
الآية) أي وأزواجكم وعشيرتكم وأموال أقرقتهم وأرتجارتهم تخشون كسادها ومسكن
ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره
والله لا يهدي القوم الفاسقين (أو) سوء الخاتمة يحصل (بامر دنيوي كان
يجبه) العبد (فاحتجب عنه تعالى شغلا) لذلك العبد (به) أي بالامر الدنيوي

فَمَا اعْتَادُوا تَرْسُخَ فِي الْقَلْبِ لَا يُنْسَى كَمَا فِي النَّوْمِ وَهُوَ لِكثْرَةِ الْمَعَاصِي مَعَ قُوَّةِ الْإِيمَانِ
أَوْ قِلَّتِهَا مَعَ ضَعْفِهِ وَهَذَا لَا يُوجِبُ الْخُلُودَ فِي النَّارِ وَمِنْ ثَمَّ تَكَرُّهُ الْفَجَاءَةُ لِجَوَازِ اتِّفَاقِهَا
عَلَى خَاطِرِ سُوءٍ وَتَغْبِطُ الشَّهَادَةُ لِاسْتِبْلَاءِ حُبِّ تَعَالَى عَلَى الْقَلْبِ

(فما اعتادوا ترسخ) أي ثبت (في القلب لا ينسى كما في النوم) ويعرف هذا بمثال وهو لا يخفى عليك أن الإنسان يرى في منامه جملة من الاحوال التي عدها طول عمره حتى انه لا يرى الا ما يماثل مشاهداته في اليقظة فان المراق الذي لم يحتمل لا يرى صورة الوقائع اذ لم يكن قد واقع في اليقظة ولو بقي كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الوقائع ثم لا يخفى ان الذين مضى عمره في التفقه يرى من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلماء الا يراه التجار الذي مضى عمرهم في التجارة والتاجر يرى من الاحوال المتعلقة باسباب التجارة اكثر مما يراه الطبيب والفقير لانه انما يظهر له في حالة النوم ما حصل له من مناسباته مع القلب بطول الاف والموت يشبه النوم ولذا قيل الناس نيام فاذا ماتوا التهبوا ولكن الموت فوق النوم، واما سكرات الموت وغشيانه فقريب من النوم فيقتضى بذلك تذكر المألوفات من الطاعات او السيئات او الذات والشهوات ومن هنا يخالف منامات الصالحين والصالحات وقد قيل كما تعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون ويشير اليه قوله تعالى (كما بدأكم تعودون) وطول المواظبة على الخير وتخليه الفكر عن الشرعة وذخيرة لحالة سكرات الموت وساعات القوت فانه يموت المرء على ما عاش عليه ويمرر على ما مات لديه، ولذا قيل عن بقال كان يلقي عند الموت كلمة الشهادة وهو يقول خمسة ستة أربعة زيادة (وهو) أي الاحتجاب المذكور وسائر الامور (لكثرة المعاصي مع قوة الايمان او قلة المعاصي مع ضعف الايمان) (وهذا) الاحتجاب المذكور او القسم المسطور من اقسام سوء الخاتمة (لا يوجب الخلود في النار) بخلاف الاولين من اقسام سوء الخاتمة فانها لا يوجبان الخلود في دار البوار (ومن ثم) أي ومن اجل أن سوء الخاتمة يتحقق عند الزرع (تكره الفجاءة) من الموت والبلغثة المقتضية لبعض القوت (لجواز اتفاقها) أي اتفاق وقوع الفجاءة (على خاطر سوء) يكون سببا لسوء الخاتمة (وتغبط الشهادة) أي تحب وتتمنى (لاستبلاء حبه تعالى) حيث تدبر على القلب

وَأَعْرَضَهُ عَنِ الدُّنْيَا وَهُوَ لِمَنْ يُخْلَصُ وَلَا يَقْصِدُ الْغَلْبَةَ وَالْغَنِيمَةَ وَالصَّيِّتَ
وَالْعَلَّاجَ الْمَعْرِفَةَ وَلِزُومِ الطَّاعَةِ وَتَعْجِيلِ التَّوْبَةِ وَالنُّومَ عَلَى الطَّهَارَةِ ظَاهراً وَبَاطِناً
وَتَنْقِيَةَ الْقَلْبِ وَتَلَاوَةَ الْقُرْآنِ وَطَلَبَ الْعِلْمِ النَّافِعِ فَلَا مَرُ صَعْبٌ مِنْ ثُمَّ يَرُوى
عَنِ السَّائِفِ كَثْرَةُ النَّوْحِ وَالْبُكَاءِ هـ

وأعرضه عن الدنيا هو إقباله بكليته على الرب (وهو) أي هذا المقام (لمن يخلص) في الآخرة (ولا يقصد الغلبة) من أخذ البلاد وقهر العباد (والغنيمة) من الأموال النفيسة والخدماء الآئنة (والصيت) بالجاه والرياء والسمعة (والعلاج) للخلاص من سوء الخاتمة (المعرفة) التامة من العلم النافع (ولزوم الطاعة) من العمل الصالح (وتعجيل التوبة) عن المعصية (والنوم على الطهارة ظاهراً) وهو طاهر (وباطناً) بأن لا يكون في قلبه غل وغش لأحد من خلق الله فورد من بات على طهارة ثم مات من ليثته مات شهيداً رواه ابن السني عن أنس (وتنقية القلب) أي تصفيته وتخليته عن حب غير الرب (وتلاوة القرآن) غيا ونظراً مع مراعاة المباني وملاحظة المعاني (وطلب العلم النافع) من التفسير والحديث والفقه والتصوف (فالأمر) أي أمر سوء الخاتمة (صعب) أي شديد ومر (ومن ثم يروى عن السلف) من الصحابة والتابعين (كثرة النوح والبكاء) مع زيادة التضرع والدعاء في السراويل والضراء فقد قال الحسن البصري: يخرج رجل من النار بعد ألف عام باليتى كنت ذلك الرجل وإنما قال ذلك لخرف سوء الخاتمة ، وقال محمد بن خولة الحنفية والله لا أركى أحداً غير رسول الله ولا أرى الذي ولدني فنارت الشيعة عليه فجعل يذكر من فضائل علي ومناقبه ، وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام يكماخوفا من الله عز وجل فأوحى الله إليهما لم تبكيا فقد امتكبا فقالا ومن يأمن منك رواه الطبراني وغيره وكأنيما إذا علما أن الله علام الغيوب وأنه لا وقوف لهما على غاية الأمور لم يأمن أن يكون قوله فقد أمتكبا ابتلاء لهما وامتحنانا ومكرا بهما حتى أن سكن خوفهما ظهر أنهما قد أمتنا من المكروما وفيما يقولهما هذا ، ولولا أن الله لطيف بعباده العارفين إذ روح قلوبهم بروح الرجاء لاحتزقت قلوبهم من نار الخوف فأسباب الرجاء للعارفين رحمة من الله لهم وأسباب الغفلة رحمة علي عموم الخلق من وجه ، وكان أبو الدرداء يحلف بالله

والحد أمن على أيمانه أن يسلب عند الموت الاسلام، وكان سهل يقول خوف الصديقيين من سوء الخاتمة عند كل خطرة وكل حركة وهم الذين وصفهم الله اذ قال (وقلوبهم وجلة) ولما احتضر سفيان جعل يبكى قتيلا يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك فقال اوعلى ذنوبي ابكى لوعلمت انى اموت على التوحيد لم ابال ان القى الله بامثال الجبال من الخطايا، وفي رواية عنه انه قال بكينا على الذنوب زمانا فالآن بكوا نائلى الاسلام، وكان سهل يقول المريد يخاف ان يبئى بالمعاصي والعارف يخاف ان يبئى بالكفر، وروى عن عيسى عليه السلام انه قال يا معشر الحواريين انتم تخافون المعاصي ونحن معاشر الانبياء نخاف الكفر، وفيه تنبيه نبيه على ان خوف الانبياء اقوى وبه اشار حديث انا اخوفكم بالله والمعتمد ان الانبياء معصومون من الكفر اجماعا بحسب النقل لكنهم كانوا خائفين من جهة تجوز العقل اذ لا يجب شيء على الله وان فعله اما العدل واما الفضل، وقد قيل كان الخليل عليه السلام إذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلافى ميل فيأتيه جبريل فيقول له الجبار يقرؤك السلام ويقول هل رأيت خيلا يخاف خليله فيقول يا جبريل أنى اذا ذكرت خطيئتي نسيت خلتي، وعن الحسن لو أعلم أنى برىء من النفاق كان أحب إلى مما طلت عليه الشمس، وقد قال الحسن أن من النفاق اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب والمدخل والمخرج ومن الذى يخلص من هذه المعاني بل صارت هذه الامور مألوفة بين الناس معتادة ومنسى كونها منكرا بالكلية بل جرى ذلك على قرب عهد زمانه عليه السلام فكيف الظن بزماننا هذا حتى قال حذيفة: ان كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهده عليه السلام فيصير بها منافقا انى لاسمها من احدث اليوم عشر مرات رواه احمد، وكان الصحابة يقولون انكم لتعملون اعمالا هي ادق في اعينكم من الشعر كنا نعد على عهده عليه السلام من الكبار رواه البخارى وغيره، وقال بعضهم علامة النفاق أن تكره من الناس ما تأتي مثله وان تحب على شيء من الجور وان تبغض على شيء من الحق، وقيل من النفاق أنه إذا مدح بشيء ليس فيه أعجبه ذلك وقال رجل لابن عمر انا ندخل على هؤلاء الامراء فنصدقهم بما يقولون فاذا خرجنا تكلمنا فيهم فقال: كنا نعد هذا نفاقا على عهده عليه السلام رواه احمد، وسمع رجلا يذم الحجاج ويقم فيه فقال ارايت لو كان الحجاج حاضرا اكنت تكلم بما تكلمت به قال لا قال كنا نعد هذا نفاقا على عهده عليه السلام، واشد من ذلك ما روى ان نفرا قعدوا على باب حذيفة ينتظرونه فكانوا

يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج سكتوا حياء منه فقال تكلموا فيما أنتم تقولون فسكتوا فقال كنا نمد هذا نفاقا على عهده عليه السلام، وكان حذيفة يقول أنه يأتي على القلب ساعة يمتلئ بالايمان حتى لا يكون للنفاق فيه مغرزة وياقي عليه ساعة يمتلئ بالنفاق حتى لا يكون للايمان فيه مغرزة ولعلمهم ما عنوا به النفاق الذي هو ضد الايمان بل المراد به ما يجتمع مع أصل الايمان من بعض العصيان، والحاصل أن العارف بين الالتفات الى السابقة والى الخاتمة اللاحقة خائفا منهما ولذا قال عليه السلام العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فوالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا من دار الا الجنة أو النار ذكره البيهقي وغيره، وقال عيسى عليه السلام يا معشر الحوارين خشية الله وحب المردوس يورثان الصبر على المشقة ويباعدان من الدنيا وبحق أقول لكم أن اكل الشعير والنوم على المزابل مع الكلاب في طلب الفردوس قليل وروى عن الصديق أنه قال لطائر ليتني كنت مثلك باطرا لم اخلق بشرا، وقال أبو ذروددت لو أني لشجرة تعصد وكذا قال طلحة، وقال عثمان وددت أني اذا مت لم ابعث وقالت عائشة وددت أني كنت حبيضة ونسيان منسيا وروى أن عمر كان يسقط من الخوف فاذا سمع آية من القرآن خر مغشيا عليه وكان يعاديا ما واخذ يوما تبنة من الارض وقال ياليتني كنت مثل هذه التبنة ياليتني لم اك شيئا مذكورا ياليتني كنت نسيان منسيا ياليتني لم تلدن في وجه عمر خطان أسودان من الدموع ولما قرأ عمر (إذا الشمس لورت) فأتته الى قوله (وإذا الصحف نشرت) خر مغشيا عليه، ومروما بدار انسان وهو يصلي ويقرأ سورة والطور فوقه يستمع فلما بلغ قوله تعالى (أن عذاب ربك لواقع ماله من دافع) نزل عن حمائه واستند الى حائط فكثرت زمانا ورجع إلى منزله فرض شهرا يعود الناس ولا يعرفون مرضه، وقال على كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الصبح وقد علاه كآبة وهو يقلب يده لقد رأيت أصحابه عليه السلام فلم أر اليوم شيئا يشبههم لقد كانوا يصبحون صفرا شعثا غبرا بين أعينهم أمثال ركب المزدى قد باتوا سجدا وقياما يتلون كتاب الله يراوحن بين جباههم وأقدامهم فاذا أصبحوا وذكروا مادوا كما تميد الشجرة في يوم الريح فهملت أعينهم بالدموع حتى تبل ثيابهم والله كافي بالقوم باتوا غافلين يعني من حوله ثم قام فما روى بعد ذلك صاحكا حتى ضربه ابن ملجم، وقال عمران بن حصين لوددت أني كنت رمادا نسفني الرياح في يوم عاصف وقال أبو عبيدة بن الجراح وددت اني كبش فيذبني

أملى فيأثرون لحى ويمتسون مرقى ، وكان على بن الحسين اذا توضأ اصغرلونه فيقول له
أهله ما هذا الذى يعتادك عند الوضوء؟ فيقول اندرون بين يدي من اريد أن اقوم، وقرأ
مضر القارى يوما (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا) الآية فيكى عبد الواحد بن
زيد حتى غشى عليه وقال وعزتك وجلالك لاعصيتك جهدى ابدا فاعنى بتوفيك على
طاعتى ، وكان المسور بن مخرمة لا يقوى على أن يسمع القرآن من شدة خوفه ولقد كان
يقرأ عنده الحرف او الآية فيصيح الصيحة فإ يعقل اياما حتى اتى عليه رجل من خشم
فقرأ عليه (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا)
فقال انا من المجرمين ولست من المتقين فقال اعد على القول ايا القارى فاعاد عليه فشق
شبهة فلحق بالآخرة ، وروى ان زرارة بن اوفى صلى بالناس صلاة الغداة فلما قرأ
(فاذا نقرى بالاقور) خر متشيا عليه لحمل ميتا ، وسئل ابن عباس عن الخائفين فقال
قلوبهم بالخوف قرحة واعينهم باكية يقولون كيف نفرح والموت ورامنا والقبور
أماننا والقيامة موعدا وعلى جهنم طريقنا وبين يدي ربنا موقتنا ، وقال عمر بن
عبد العزيز انما جعل الله الغفلة في قلوب العباد رحمة كيلا يموتوا من خشية الله ، وقال
الفضيل انى لا اغبط نيا مرسلا ولا ملكا مقربا ليس هؤلاء يعاتبون يوم القيامة انما
اغبط من لم يخلق ، وروى ان قتي بن الانصار دخلته خشية النار فبكى حتى حبسه ذلك
في البيت فجاء عليه السلام ودخل البيت فاعتنقه فخر ميتا فقال عليه السلام : جهزوا
ميتكم فان الفرق من النار قتت لبدته رواه ابن أبي الدنيا والبيهقى في الشعب من حديث
سهل بن سعد ، وقال العنبرى أجمع أصحاب الحديث على باب المضيل بن عياض فاطلع
عليهم من كوة وهو يبكى ولحيته ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم بالصلاة ويحكم
ليس هذا زمان حديث انما هذا زمان بكاء وتضرع ودعاء كدعاء الغريق انما هذا
زمان احفظ لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ماتعرف ودع ماتنكر ، وقال
رجل للحسن بابا سعيد كيف أصبحت فقال بخير فقال كيف حالك فتبسم الحسن فقال
تسألنى عن حالى ما ظنك بناس قد ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم
فتعلق كل انسان منهم بخشبة على أى حال هم قال الرجل على حالة شديدة قال الحسن
حالى أشد من حالهم ، وعن ابن السكاك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلود اما فى الجنة
اوفى النار ، وقال معاذ بن جبل أن المؤمن لا تسكن روعته حتى يخلط جسر جهنم ورامه
وخلاصة الكلام فى هذا المقام أن غلبة الخوف حال الصحة أصلح ليعينه على ترك الغفلة
وغلبة الرجاء فى تلك الحالة أصلح لانه اجلب للمحبة ولذا قال عليه السلام : « لا يموتن

(البَابُ التَّاسِعُ عَشَرَ فِي الْفَقْرِ وَالزُّهْدِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْفَقْرُ فَقْدُ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَإِنْ فَرِحَ بِالْفَقْدِ وَكَرِهَ الزَّائِدَ عَلَى الضَّرُورَةِ فَزَاهِدٌ وَإِنْ لَمْ يَكِرْهُ

أحدهم الا وهو يحسن الظن بربه ، رواه مسلم من حديث جابر ، ومن هنا لما حضر الوفاة سليمان التيمي قال لابنه يابني حدثني بالرخص واذكر لي الرجاء حتى اتقي الله حسن الظن به ، وكذلك لما حضر الوفاة الثوري واشتد جزعه جمع العلماء حوله يرجونه ، وقال الامام أحمد عند الموت لابنه اذكر لي الاخبار التي فيها الرجاء وحسن الظن ، والمقصود من ذلك أن يحبب الله إلى نفسه وأن يموت مع المحبة التي هي مقام أنسه رزقنا الله من فيض قدسه ۝

(البَابُ التَّاسِعُ عَشَرَ فِي الْفَقْرِ وَالزُّهْدِ)

الفقر نفي الانبياء وذخرا الاولياء والزهد زاد الاتقياء ، وقدم الفقر على الزهد بناء على تقدم وجود أصله في كل مخلوق ونسله كما يشير إليه قوله تعالى (والله الغني وأنتم الفقراء) والزهد عارض من جهة عدم ميله إلى الغنى المضمر لوصول نيله (بسم الله الرحمن الرحيم) افتقر إلى غنى ربي الكريم وأزهد عن غير لقاء مولاي العظيم (الفقر) عند الصوفي (فقد ما يحتاج إليه) في ظن الفاقد بمالديه أما فقد ما لا حاجة إليه فلا يسمى فقرا وإن كان المحتاج إليه موجودا مقدورا عليه لم يكن المحتاج إليه فقيرا وإذا فهمت هذا لم تشك في أن كل موجود سوى الله سبحانه فهو فقير لانه محتاج إلى دوام الوجود في ثانی الحال ودوام وجوده مستفاد من فضل الله وجوده ، وأن كان في الوجود وجود ليس وجوده مستفاد منه من غير الله فهو الغني المطلق ولا يتصور أن يكون مثل هذا الموجود الواحد فليس في الوجود الا غنى واحد وكل ما عداه محتاج إليه في ايجاده وامداده ، وإلى هذا الحصر اشير في قوله تعالى (والله الغني وأنتم الفقراء) وهذا معنى الفقر مطلقا ولكن المراد هنا بيان الفقر من المال على الخصوص والافتقر العبد بالاضافة إلى أصناف حاجاته لا ينحصر (فان فرح) السالك (بالفقد) المذكور أو بمحصل ما يحتاج إليه (وكره الزائد على الضرورة) فيما لديه (فزاهد) أي فهو زاهد وهذه الحالة حالة عليا (وان لم يكره)

وَلَمْ يَرْغَبْ فَرَّاضٌ وَوَرَدَ يَامَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ اعْطُوا اللَّهَ الرِّضَاءَ مِنْ قُلُوبِكُمْ تَطَفُّرًا وَابْتِغَاءً
فَقَرُّكُمْ وَأَنْ تَرَكَ الطَّلَبَ مَعَ أَنَّ الْوُجُودَ عِنْدَهُ أَحَبُّ فَقَانِعٌ وَأَنْ رَغِبَ وَتَرَكَهُ
لِلْعَجْزِ خَيْرٌ وَأَنْ اضْطُرَّ إِلَيْهِ وَفَقَدَهُ فَضْطُرَّ وَالْأَعْلَى تَسْوِيَةُ الْوُجُودِ وَالْعَدَمِ

الزائد على الضرورة كرامة يتأذى بوصوله (ولم يرغب) في الزائد على الضرورة
رغبة يفرح بمصوله (فراض) أى فاسمه راض ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه
انكار على الله ولا كراهة في فعله . ولأه نالك الكراهة هي التي تحبط ثواب الفقر في
حقها (وورد يامعشر الفقراء) أى جماعتهم (اعطوا الله الرضاء من قلوبكم تطفروا
بشواب فقركم) وتلتمة الحديث والابلا رواه الديلمي عن أبي هريرة ، ويكاد مفهوم
الحديث يشعر بان الحريص لاثواب له على فقره لكن العدومات الواردة في فضل
الفقر والفتاعة والزهد تدل على أن له ثوابا لفعل المراد بعدم الرضاء هو الكراهة بفعله
سبحانه في حبس الدنيا عنه (وأن ترك الطلب) أى طلب الزائد على الضرورة وهو
قادر على طلبه ولكن تركه (مع أن الوجود) أى وجود المال الزائد (عنده أحب)
من عدم وجوده لرغبة له فيه ولكن لم يبلغ من رغبته أن يكون من طلبته بل أن اتاه عفوا
صفوا اخذه وفرح به وان افتقر إلى تعب في طلبه لم يشتغل به (قانع) أى فيقال له
قانع اذ قنع نفسه بالوجود حتى ترك طلب المفقود مع ما فيه من الرغبة الضعيفة في
الوجود (وان رغب) في الزائد ولو وجد سبيلا إلى طلبه ولو بالتعب لطلبه (وترك العجز)
أى وترك الطالب له جزء من طلبه أو هو مشغول بالطالب وتعبه (خريص) اسمه (وأن
اضطر إليه) أى افتقر إلى ما يحتاج إليه (وفقده) أى وفقده ضرره عليه كالجائع الفاقد
للخبز والمارى الفاقد للثوب (فضطر) وصفه كيف ما كانت رغبته في الطلب
ضعيفة او قوية وقل ما ينفك صاحب هذه الحالة عن الرغبة في الجملة (والأعلى)
من الفقر أو من الزهد أو أعلى الأحوال الخمس (تسوية الوجود) أى وجود ما يحتاج
إليه من المال (والعدم) أى ونقده ما يحتاج إليه فان وجد له لم يفرح من ثباته ولم يتأذى
عن اتيانه وان فقده كذلك كحال عائشة اذ اتاها مائة ألف درهم من العطاء فاخذته
وفرقت من يومها فقالت خادمها لوابقيت منها درهما تشتري لنا به لحما فطر به فقالت
لو ذكرتني فعلت في هذا جاله لو كانت الدنيا بخذا فبها في يده وخزائنها في تصرفه

فَهُوَ اسْتِغْنَاءٌ دُونَ الْغِنَى لِاخْتِصَاصِهِ بِتَعَالَى وَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَرَدَ فِي فَضْلِ الْفَقْرِ

لم تضربه اذ هو يرى الاموال من جملة خزائن الملك المتعال لافي يذ نفسه فلا يفرق بين أن تكون في يده اوفى يذ غيره وقد حملت خزائن الارض إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإلى أبي بكر وعمر فاخذوها ووضعوها في مواضعها ولم يكن عندهم فرق بين الماء والمال في كل الحال (فهو استغناء دون الغنى) (المطابق) (لاختصاصه) أي الغنى المطلق (به) أي بالحق (تعالى) شأنه ويزني أن يسمى صاحبه المستغنى لأنه غنى عن فقد المال ووجوده جميعا، وقد يقال له غنى بغنى مولاه لخبر ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس، ثم هذا العبد وان استغنى عن المال ووجودا وعدمه لم يستغن عن اشياء اخر سواء ولم يستغن عن مدد توفيق الله ليقى استغناؤه الذي زين الله تعالى به قلبه فان القلب المقيد بحب المال رقيق والمستغنى عنه حر والله تعالى هو الذي اعتقه عن هذا الرق فهو محتاج إلى دراهم هذا العتق والقلوب متقلبة بين الرق والحرية في اوقات متقاربة لانها بين أصبعين من أصابع الرحمن فلذا لم يكن اسم الغنى مطلقا عليه مع هذا التكامل الاجازا (وهو) أي الاستغناء (المراد بما ورد) من الكتاب والسنة (في فضل الفقر) والفقراء كقوله تعالى (الفقراء المهاجرين) الآية (والفقراء الذين أحصروا) الآية ساق الكلام في معرض المدح ثم قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالمجرة والاحصار، وكقوله عليه السلام لبلال، يا الله فقيرا ولا تلقه غنيا، رواه الحاكم من حديث بلال والطبراني من حديث أبي سعيد بلفظ فقيرا ولا تمت غنيا، وقوله يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح، وقوله الفقر أزين بالؤمن من العذار الحسن على خد الفرس رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس، وقوله اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها الأغنياء رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بإسناد جيد وللشيخين من حديث أسامة بن زيد قمت على باب الجنة فإذا عاعة من دخلها المساكين وإذا أصحاب الجد محبسون وقوله تحفة المؤمن في الدنيا الفقر رواه محمد بن حنيفة الشيرازي في شرف الفقراء، والديلمي من حديث معاذ بن جبل بسند لا بأس به، وقوله آخر الانبياء دخولا الجنة سليمان لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لاجل غناه وفي رواية رأته دخل الجنة زحفا، والديلمي عن أبي الدرداء مرفوعا

أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى اذا رأيت الفقره مقبلا فقل مرحبا بشمار
الصالحين واذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب عجات حقوبته، وروى أن عيسى عليه السلام
مر في سياحته برجل نائم ملثف في دبابه فابقظه وقال يا نائم قم فاذا كراه الله فقال ما تريد
منى انى قد تركت الدنيا لاهلها فقال له نعم اذن حببى نعم، وقال موسى عليه السلام يا رب
من أحباؤك من خالفك حتى احبهم فقال كل فقير فقير فيحتمل أن يكون الثانى تأكيدا
وان يكون المراد به شديد الفقر، وكان عيسى عليه السلام احب الاسامى اليه ان يقال له
يا مسكين، ولابى الشيخ من حديث انس يقول الله عز وجل يوم القيامة ادنوا منى احبابى
فتقول الملائكة ومن احباؤك فيقول فقراء المسلمين فيدنون منه فيقول اما انى لم ازو الدنيا
عنكم بهوان كان بكم ولكن اردت بذلك ان اضعف لكم كرامتى اليوم فتمنوا على
ما شئتم، ولابى نعم في الحلية من حديث الحسين بن على اتخذوا عند الفقراء ايادى فان لهم
دولة يوم القيامة وللطبرانى من حديث أنى امامة دخلت الجنة فسمعت حركة امامى
فنظرت فاذا بلال فنظرت إلى اغلاها فاذا نقراء امتى واولادهم ونظرت في اسفلها
فاذا فيهم الاغنياء والنساء قليل فقامت يارب ما شأنهم قال أما النساء فاضربن الاحمران
الذهب والحريير وأما الاغنياء فاشتغلوا بطول الحساب فتفقدت أصحابى فلم أر
عبد الرحمن بن عوف ثم جاني بعد ذلك وهو يبكى فقامت ما خلفك عنى فقال أما والله
يا رسول الله ما خلصت اليك حتى لقيت المشيبات فظننت أنى لا اراك قلت لم قال كنت
احاسب بمالى ، ولابن ماجه بسند جيد من حديث معاذ الاخير لم عن ملوك الجنة قالوا
بلى يا رسول الله قال كل ضعيف مستضعف ذى طمرين لا يؤبه به لو اقسم على الله
لا يبره، وللحاكم والترمذى من حديث عائشة أنه عليه السلام قال لما ان اردت للحرور
فعليك بعيش الفقراء واياك وبجالة الاغنياء ولا تنزعى درعك حتى ترقعه، وعن ابن
عباس ملعون من اكرم بالغنى واهان بالفقر، وقال لقمان لابنه لا تمقرن احدا لحلفان
ثيابه فان ربك ورببه واحد ، وقال يحيى بن معاذ حبك للفقراء من اخلاق المرسلين
وايثارك لجالستهم من علامات الصالحين وفرارك من صحبتهم من علامات المنافقين،
وقال المؤمل ما رأيت الغنى اذل منه في مجلس الثورى ولا رأيت الفقير اعز منه في مجلس
الثورى، وللدارقطنى وغيره من حديث ابن عمر ان لكل شىء مفتاحا ومفتاح الجنة حب
المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة وفى الصحيحين من حديث أبى
هريرة اللهم أجمل رزق آل محمد قوتا وفى رواية لمسلم كفا فاولابن ماجه من حديث أنس
ما من أحد غنى ولا فقير الا ود يوم القيامة أنه ياتي ابوتى قوتا فى الدنيا، وللدبلى يقول الله

أَمَّا وَرَدَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَنَحْوِهِ فَحَمُولٌ عَلَى الْاضْطِرَّارِ، وَاخْتِلَفَ فِي أَنَّ
الْفَقْرَ أَفْضَلُ أَمْ الْغِنَى؟

تعالى يوم القيامة ابن صفوتي من خاقي؟ فتقول الملائكة ومن هم ياربنا فيقول فقراء
المسلمين القانعين بهطائي الراضين بقضائي ادخلوهم الجنة فيدخلونها ويأطون
ويشربون منها والناس في الحساب يترددون (أما ما ورد اعوذ بك من الفقر) كمال للنسائي
من حديث أنى سعيد الخدري أنه عليه السلام كان يقول أعوذ بالله من الكفر والفقر
وفي رواية للحاكم من الفقر والكفر (ونحوه) من حديث كاد الفقراء أن يكون كفرا
وقد تقدم (فحمول على الاضطرار) بلا انضمام زهد في الاختيار وهو أن يضطر
إلى الشيء ويفقده لأن هذه الحالة لا شك أنها شوشة أو محمول على فقر القلب فن
ذو النون أقرب الناس إلى الكفر ذوقا لا صبره، وفي الجملة كل ما هو شاغل عن المولى
فهو شؤم في الدنيا والآخرة، ومن هنا ورد اعوذ بك من شرفقة الفقر وشرفقة
الغنى فإن الفقر يكون منسياً فإن الغنى يكون مطغيا هذا وسند كفضل الزهد في عمله الآتي *
وأما الآثار في الرضى والقناعة فكثيرة منها قول عمر رضى الله عنه أن الطمع
فقر والياس غنى وأنه من يئس عما في أيدي الناس وقع بما في يده استغنى عنهم وفي
دعائه عليه السلام اللهم تقنى بما رزقتني وبارك لي فيه، وقد قيل في القناعة

اضرع الى الله لا تضرع الى الناس واقنع بياس فان العز في الياس
واستغن عن كل ذي قربى وذى رحم أن الغنى من استغنى عن الناس

وقال ابن مسعود ما من يوم الا وملك ينادى من تحت العرش يا ابن آدم قليل يكفيك
خير من كثير يطغيك، وقال أبو الدرداء ما من أحد الا وفي عقله نقص وذلك أنه اذا
اتته الدنيا بالزيادة ظل فرحاً وسروراً والليل والنهار دائبين في مدم عمره ثم لا يحزنه
ذلك ويح ابن آدم ما ينفع ما لا يزيد وعمر ينقص، وقيل لبعض الحكماء ما الغناء فقال قلته
تمنيك ورضاك بما يكفيك، ومرو رجل بعامر بن عبد القيس وهو يأكل ما حيا وبقلا
فقال له يا ابا عبد الله أرضيت من الدنيا بهذا فقال أفلا ادلك على من رضى بشر
من هذا؟ قال بلى قال من رضى بالدنيا عوضاً عن العقبى، وروى أن الله عز وجل قال
في بعض الكتب المنزلة يا ابن آدم لو كانت الدنيا ظلم لك لم يكن لك منها الا القوت
فاذا انا اعطيتك منها القوت وجعلت حسابها إلى غيرك فانا بحسن اليك (واختلف
في أن الفقر) مع الصبر (أفضل) من الغنى مع الشكر (أم الغنى) مع الشكر أفضل

وَالْحَقُّ الْاِخْتِلَافُ بِحَسَبِ الْأَشْخَاصِ فَالْفَضْلُ بِقَدْرِ الْفَرَاغِ عَنِ الشَّوَاغِلِ وَالدُّنْيَا
إِنَّمَا حَذَرْنَا

من الفقر مع الصبر فذهب الجنيد والخواص والاكثرون إلى فضل الفقر وخالفهم ابن عطاء
كما تقدم وقد استدلل عليه بان الغنى وصف الحق واجيب بان غناه سبحانه ليس بالاسباب
فانقطع ولم يتطابق في هذا الباب، واجيب أيضا بان التكبر من صفات الحق فينبغي أن
يكون أفضل من التواضع ثم قيل بل هذا يدل على أن الفقر أفضل لان صفات العبودية
أفضل للبدن كالخوف والرجاء وصفات الربوبية لا ينبغي أن يتنازع فيها لما ورد
الكبرياء رداً في العظمة اذ رأى فمن نازعني فيهما قسمته، وقال سهل حب العز والبقاء
شرك في الربوبية ولا منازعة فيهما لانهما من صفات الله قلت ويشير اليه قوله تعالى
(والله الغنى وانتم الفقراء) ثم التحق ان الفقر والغنى إذا اخذاً مطلقاً لم يشك
من قرأ الاخبار والآثار في تفضيل الفقر وانما يتصور التردد في مقامين احدهما فقير
صابر ليس بحريص على الطلب بل هو قانع وراض بالاضافة إلى غنى يثيق ماله
في الخيرات ليس حريصاً على امساك المال وثانيهما فقير حريص مع غنى حريص
اذ لا يخفى ان الفقير القانع أفضل من الغنى الحريص المسك وان الغنى الملتقى ماله في
الخير خير من الفقير الحريص اتفاقاً واما الاول فرمى بظن ان الغنى أفضل من الفقير لانهما
تساويا في ضعف الحرص على المال والغنى متقرب بالخيرات والفقير عاجز عنه وهذا
هو الذي ظنه ابن عطاء في غالب الظن فاما الغنى المتمتع بالمال وان كان في مباح فلا
يتصور ان يفضل على الفقير القانع وقد يشهد له ما سياتي من سؤال الفقراء عما يومهم
ترجيح الأغنياء (والحق الاختلاف بحسب الاشخاص) بل وتفاوت الأحوال كما يشير
اليه قوله تعالى (ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيراً بصيراً)
وفي الحديث القدسي (ان من عبادي من لا يصلحه الا الفقر ولو أغنيته لفسد حاله وان
من عبادي من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته لفسد حاله) وفي دعائه عليه السلام اللهم
وسع لي فرزقي عند كبر سنّي، ومن هنا قيل التسليم أسلم ومقام الرضاء اتم والله أعلم
ويؤيده قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو
شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون) (فالفضل) أي زيادة الفضيلة (بقدر الفراغ عن
الشواغل) أي الموانع عن تحصيل الفضائل (والدنيا انما حذر عنها) أي عن حبها

لِّلشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى وَكَمْ مِنْ فَقِيرٍ شَغَلَتْهُ وَكَمْ مِنْ غَنِيٍّ لَمْ تَشْغَلْهُ كَسَلِمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَمَّا فِي حَقِّ الْأَكْثَرِ فَالْفَقْرَ أَذْهُوَ أَبْعَدُ عَنِ الْخَطَرِ وَالْأَنْسَ
بِالدُّنْيَا وَالْقُدْرَةِ عَلَى الشَّهْوَةِ

﴿لِّلشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى﴾ بسببها وتوضيحه أن ما لا يراد بعينه بل يراد لغيره فينبغي أن يضاف
إلى مقصوده أذبه يظهر فضله والدنيا ليست محذورة لعينها بل لكونها عاقبة عن الوصول
إلى الله ولا الفقر مطلوب لعينه ولكن لأن فيه فقد العائق عن الله سبحانه ﴿وكم
من فقير شغلته﴾ الدنيا وحبها وكسبها وصرفه الفقر عن المقصد فكثير أبناء الدنيا
﴿وكم من غني لم تشغله﴾ الدنيا ولوا أثر في مالها وجاءها ﴿كسليمان عليه السلام﴾
وداود وإبراهيم ﴿وعبد الرحمن بن عوف﴾ وعثمان بن عفان وذلك لأن غاية المقصد
في الدنيا هو حب الله والأنس به ولا يكون ذلك إلا بعد معرفته وسلوك سبيل المعرفة
هم الشواغل غير ممكن والفقر قد يكون من الشواغل كما أن الغنى قد يكون من الشواغل
كما يشير إليه قوله عليه السلام «أعزذ بك من شرفة الفقر وشرفة الغنى» كما تقدم وإنما
الشغل على التحقيق حب الدنيا ولا يجتمع معه حب الله في القلب، والمحجب للشيء مشغول به
سواء كان في فراقه أو في وصاله، وربما يكون شغله في الفراق أكثر، وربما يكون في الوصال
أكثر. والدنيا معشوقة للغافلين، فالحرور منها مشغول بطلبها، والقادر عليها مشغول بحفظها
والتمتع بها ﴿أما في حق الأكثر فالفقر﴾ أفضل ﴿أذهو أبعد عن الخطر﴾ في الشغل عن
المولى ﴿والأنس﴾ أي وعن الاستيناس ﴿بالدنيا والقدره﴾ أي وعن القوة
﴿على الشهوة﴾ إذ فتنة المراء أشد من فتنة الضراء، ومن العصمة أن لا تقدر، ولذا
الصحابة: بلينا بفتنة الضراء فصرنا، وبلينا بفتنة الضراء فلم نصبر. ومن هنا قال عيسى
عليه السلام: لا تنظروا إلى أموال أهل الدنيا فإن بريق أموالهم يذهب بنور إيمانكم. وفي
الخبر «إن لكل أمة عجلا وعجل هذه الأمة الدينا والدرهم» رواه الديلمي من طريق أبي
عبد الرحمن السلمي من حديث خديفة. وكان أصل عجل قوم موسى عليه السلام من
حلية الذهب والفضة أيضا، فاستواء المال والماء والذهب والحجر إنما يتصور للانبياء
والأولياء، ثم يتم لهم ذلك بعد فضل الله بطول المجاهدة هنالك إذ كان عليه السلام
يقول للدنيا «إليك عنى إليك عنى» إذ كانت تتمثل له بزيتها، رواه الحارثي. وكان

الْأَفَى الْمُضْطَرُّ لِأَنَّهُ يَمُوتُ جَبْرًا وَالْوَاحِدُ يَحْصُلُ الْمَعْرِفَةُ الْأَمْنُ لَا يَتُوبُ عَنِ الْمَعَاصِي
فَالْمَوْتُ خَيْرٌ لَهُ وَكَذًا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَوَرَدَ اللَّهُ أَحِبِّنِي مَسْكِينًا وَأَمَتْنِي مَسْكِينًا
وَأَحْشَرْنِي فِي زَمْرَةِ الْمَسَاكِينِ بَلَّغَ عَنِّي الْفُقَرَاءُ أَنَّ لِمَنْ صَبَرَ وَاحْتَسَبَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ خِصَالٍ
لَيْسَتْ لِلْأَغْنِيَاءِ أَمَّا الْخِصْلَةُ الْوَاحِدَةُ فَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يَنْظُرُ إِلَيْهَا أَهْلُ الْجَنَّةِ كَمَا يَنْظُرُ أَهْلُ
الْأَرْضِ إِلَى بُحُورِ السَّمَاءِ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَبِيٌّ فَقِيرٌ أَوْ شَهِيدٌ فَقِيرٌ أَوْ مُؤْمِنٌ فَقِيرٌ وَالثَّانِيَةُ

على كرم الله وجهه يقول : يا صفراء غري غري ، يا بيضاء غري غري ، وذلك
لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاغترار بها لولا ان رأى برهان ربه (الافى
المضطرب) فليس الفقراء افضل في حقه (لانه) اى المضطرب (يموت جبرا) اى خاليا
عن الخير قهرا ، وقد يكون ذلك كفرا (والواحد) بالنسب عطفا على الضمير وبالرفع
على انه مبتدأ خبره (يحصل المعرفة) والجملة حال (الامن) استثناء من المستثنى
اى الا مضطرب (لا يتوب عن المعاصي فالموت خير له) اى فالفقر الموجب للموت خير له ،
اذ تقل معاصيه في الدار ويتخلص هو عن ألم الاضطراب (وكذا في نفس الامر)
اى وبما ان الفقر افضل في حق الاكثر فكذا هو افضل في نفس الامر (فورد اللهم
احببني مسكينا وامتنني مسكينا واحشرني في زمرة المساكين) رواه الترمذي من حديث
انس وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أنس سعيد . وفيه وبالغة عظيمة
في مدح المساكين حيث لم يقل واحشرهم في زمرة ، وهو اما تواضع منه عليه السلام واما
ارادهم الانبياء والمرسلين ، لان غالبهم كانوا فقراء ومساكين ، وفي رواية للترمذي زيادة
يوم القيامة ، فقالت عائشة : لم يارسول الله ؟ قال «انهم يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بربعين
خريفا» (بلغ عني) خطاب منه عليه السلام لمن جاء برسالة (الفقراء) من اصحابه الكرام
والمعنى اخبر من قبلي الفقراء تسلية لهم حيث ما جعلوا اغنياء (ان لمن صبر) على الفقر
(واحتسب) اى طلب من الله الاجر (منكم) ومن امثالكم (ثلاث خصال) مختصة
لكم (ليست للاغنياء) واحدة منها فضلا عن جميعها (اما الخصلة الواحدة فان في الجنة
غرفا) اى قصورا عالية (يُنظر اليها اهل الجنة كما ينظر اهل الارض الى نجوم السماء لا يدخلها
الا نبي فقير او شهيد فقير او مؤمن فقير) وهو من لا يكون صاحب نصاب (والثانية

يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسِيَّةٌ عَامٍ وَالثَّالِثَةُ إِذَا قَالَ
 الْغَنِيُّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَقَالَ الْفَقِيرُ مِثْلَ ذَلِكَ لَمْ
 يَلْحَقِ الْغَنِيُّ بِالْفَقِيرِ وَأَنْتَفَقَ مَعَهَا عَشْرَةُ آلَافِ دَرَاهِمٍ وَكَذَلِكَ أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا لِمَنْ جَاءَ
 بِرِسَالَةِ الْفُقَرَاءِ أَنَّ الْأَغْنِيَاءَ يَحْجُونَ وَيَعْتَمِرُونَ وَيَتَصَدَّقُونَ وَنَحْنُ عَاجِزُونَ عَنْ ذَلِكَ

يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام (وهذه الجملة رواها
 الترمذى من حديث أبي هريرة ومصححه) والثالثة إذا قال الغنى سبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله اكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغنى بالفقير وأن انتفق معها عشرة
 آلاف درهم ، وكذلك أعمال البر كلها لمن جاء (متعلق يبلغ عنى أى قال النبى عليه
 السلام لمن جاء .) برسالة الفقراء أن الاغنياء (يجوز فتح أن وكسرها) يحجون ويعتَمرون
 ويتصدقون (بفضول أموالهم) ونحن عاجزون عن ذلك (فى تمام أحوالهم وفى الاحياء :
 روى فى الخبر « أن الفقراء شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الاغنياء
 بالخيرات والصدقات ، والحج والجهاد ، فعلمهم كلمات فى التسييح وذر لهم أنهم ينالون بها
 فوق ما نال الاغنياء فعلم الاغنياء بذلك فكانوا يقولونه ، فعادوا إلى رسول الله ﷺ
 فآخبروه فقال عليه السلام « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » قال مخرجه متفق عليه
 من حديث أبي هريرة ونحوه انتهى . وقال فى الاحياء أيضا : وقد استشهد ابن عطاء
 بهذا أيضا قال وفيه نظر لان الخبر قد ورد مفصلا تفصيلا يدل على خلاف ذلك
 وهو أن ثواب الفقير فى التسييح يزيد على ثواب الغنى ، وأن فوزهم بذلك الثواب هو
 (فضل الله يؤتيه من يشاء) فقد روى زيد بن اسلم عن أنس قال « بعث الفقراء رسولا
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أنى رسول الفقراء إليك ، فقال
 مرحبا بك وبمن جئت من عندهم ، جئت من عند قوم أحبهم الله ، قال قالوا يا رسول
 الله أن الاغنياء ذهبوا بالجنة يحجون ولا تقدر عليه ، ويعتَمرون ولا تقدر عليه ، وإذا
 مرضوا بعثوا بفضل أموالهم ذخيرة لهم ، فقال عليه السلام بلغ عنى الفقراء الحديث
 قال مخرجه : لم أجده هكذا بهذا السياق . والمعروف فى هذا المعنى ما رواه ابن ماجه
 من حديث ابن عمر « اشتكى فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما فضل الله به عليهم أغنياءهم ، فقال يا معشر الفقراء ألا ابشركم أن فقراء المهاجرين

وَلَاِنَّ الْغَنَى سَبَبُ طُولِ الْحِسَابِ وَالْغُرُورُ فَاَنْ عُوْرَضَ بِاَنَّ الْغَنَى صِفَتُهُ تَعَالَى
وَالْتَخَلُّقُ بِاخْلَاقِهِ مَنْدُوبٌ اِلَيْهِ وَبِاَنَّ الْغَنَى قَادِرٌ عَلَى الْعِبَادَاتِ الْمَالِيَةِ دُونَ الْفَقْرِ لَمْ
يَعْتَرِضْ لِاَنَّ الْغَنَى بِالْاَسْبَابِ وَالْاَعْرَاضِ لَيْسَ مِنْ خُلُقِهِ تَعَالَى كَالْتَكْبِيرِ دُونَ اسْتِحْقَاقِ

يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام () ولان () عطف على
ورد فهو دليل ثان على أن الفقر أفضل في نفس الامر وذلك لان () الغنى سبب
طول الحساب () وهو نوع من العذاب ، ولذا قال أبو الدرداء: ما أحب أنى حانونا على
باب المسجد ولا نخطئ صلاة ولا ذكر واربع كل يوم اربعين دينارا ، واتصدق بها في
سبيل الله ، قيل وما نكره ؟ قال سوء الحساب . ومن هنا قال شقيق : اختار الفقراء
ثلاثة اشياء : راحة النفس ، وفراغ القلب ، وخفة الحساب . واختار الاغنياء ثلاثة
اشياء : تعب النفس ، وشغل القلب ، وشدة الحساب () والغرور () أى وسبب طول
الغرور في الامور الموجبة للحجاب ، فقد قال بعض السلف : مثل من تعبد وهو في طلب
الدنيا كمثل من يطأ النار بالحلفاء ، ومثل من يغسل يده من الغمر بالسلك ، وقال أبو سليمان
الداراني : تنفس فقير في شهوة لا يقدر عليها أفضل من عبادة غنى الف عام ، وعن
الضحاك قال : من دخل السوق فرأى شيئا يشبهه فصر واحتسب كان خيرا لله من الف
دينار ينفقها كلها في سبيل الله عز وجل . وقال رجل لبشر بن الحارث : ادم الله
لى فقد أضرتني العيال ، فقال : إذا قال لك عيالك ليس عندنا دقيق ولا خبز فادع الله
لى في ذلك الوقت فان دعاءك أفضل من دعائى . وكان يقول : مثل الغنى المتعبد مثل
روضة على مزلة ، ومثل الفقير المتعبد مثل عقد الجوهر على جيد الحساء . وقد
كانوا يكرهون سماع علم المعرفة من الاغنياء () فان عورض () ما ذكره من ادلة تفضيل
الفقر على الغنى () بان الغنى صفة تعالى والتخاى باخلاقه مندوب اليه () كما ورد وتخلقوا
باخلاق الله () وبان الغنى قادر على العبادات المالية () من الزكاة والحج والعمرة
() دون الفقير () أى بخلافه () لم يعترض () أى لم يقبل اعتراضه في الامرين فهما لاف
ونشرهما مرتبا قوله () لان الغنى بالاسباب والاعراض () الواقعة من غير الاكساب
() ليس من خلقه () أى صفة () تعالى كالتكبر () بهما () دون استحقاق () للغنى والكبرياء
وذلك لان الله غنى بذاته لا بما يتصور زواله والتكبر لا يليق بالعبد لانه من خاصية صفاته

وَالْعِبَادَةُ الْمَالِيَّةُ أَمَّا تَوْجِبُ الثَّوَابَ لَتَرْكِ الدُّنْيَا كَالْتَوْبَةِ لَتَرْكِ الذَّنْبِ فَلَوْ فَضَّلَ
 الْغَنَى عَلَى الْفَقِيرِ لَفُضِّلَ الْعَاصِي عَلَى الْمُتَّقِي وَحَقُّهُ أَنْ لَا يَكْرَهُهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ فَعَلَهُ
 تَعَالَى بَلْ يَنْقَلِدُ مِنْهُ الْمَنَّةُ كَتَقْلُدِ الْمَحْجُومِ مِنَ الْحَاجِمِ وَالْأَيَّامُ وَيَسْتَرَاهُ
 بِالتَّجْمُلِ وَالتَّعَفُّفِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ

اللائقة بذاته كما أوضحناه فيما تقدم (وَالْعِبَادَةُ) أى ولان العبادة (المالية) إنما
 توجب الثواب (في العقبى) لترك الدنيا (للاشتغال بخدمة المولى) (كالتوبة) في الدنيا
 توجب المثوبة في الآخرة (لترك الذنب) أى مخافة المولى (فلو فضل الغنى على
 الفقير) بهذا الاعتبار (لفضل العاصي على المتقى) أى الطائع من الأبرار وهو لا يصح
 عندناولى الاستبصار (وحقه) أى حق الفقير الواجب عليه عشرون حقاً (أن لا يكرهه)
 أى الفقر (من حيث أنه فعله تعالى) شرعاً وأن كان ثارها للفقر طبعاً، كالمحجوم يكون
 ثارها للحجامة ولا يكره فعل الحجام إلا كارهاً للحجامة (بل) ربما (ينقلد منه)
 سببانه (المنة كتنقلد المحجوم) أى كتنقلده المنة (من الحاجم) ثم عدم الكراهة
 من هذه الحيثية واجب وقبضه حرام ومحبط ثواب الفقر وهذا معنى قوله (والأيام)
 أى وأن لم يحبه من حيث أنه فعله تعالى بأثم لعدم الرضاء بالقضاء وهو واجب على العباد شرعاً
 وإن كان الفقر مكروهاً عنده طبعاً وأرفع من هذا المقام أن لا يكون ثارها للفقر بل يكون
 راضياً به وأرفع منه أن لا يكون طالباً له وفرحاً به لعلبه بغوائل الغنى ويكون متوكلاً في باطنه
 على الله تعالى واثقاً به في قدر ضرورته أنه يأتيه الرزق لا محالة عند المولى، ويكون ثارها للزيادة
 على الكفاف، وقد قال على كرم الله وجهه: أن الله عقوبات للفقرو مشوات بالفقر، فمن علامة
 الفقر إذا كان مثوبة أن يحسن عليه خلقه ويطيع به به، ولا يشكو حاله، ويشكر الله تعالى
 على فقره، ومن علامته إذا كان عقوبة أن يسوء عليه خلقه، ويعصى ربه ويكثر الشكاية والتسخط
 بالقضاء، وهذا آداب باطنه مع ربه (ويستر) أى وحق الفقير في أدب ظاهره أن يستر
 (أمره) ويكتم فقره ويستر أيضاً سره فقد قال بعضهم: ستر الفقير كنوز البر، وروى من
 كنوز البر كتمان المصائب، (بالتجمل) أى بإظهار الجلال لأنه صاحب المال قال صاحب
 هذا الحال: وإذا تعبك خصاصة فتجمل * * وقال سفيان: أفضل الأعمال التجمل
 عند شدة الأحوال (والتعفف) عن السؤال وإظهار الحال، وقد وصف الله
 أصحاب الصفة من نبل الرجال بقوله (يحبسهم الجاهل أغنياء من التعفف) أى إظهار

فورد ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال ولا يتواضع لغنى للغنى فورد فيه
«من تواضع لغنى ذهب ثلثا دينه» بل يترفع عليه فورد انه صدقة ولا يتوانى في العبادة
ويتصدق بالفاضل فورد فيه «ان درهما افضل من مائة الف»

العفة حال المحنة (فورد ان الله يحب الفقير المتعفف ابا العيال) رواه ابن ماجه من
حديث عمران بن الحصين (ولا تواضع) أى وحق الفقير ان لا يتواضع (لغنى) بالمال
(لغنى) أى لاجل ماله من مال المستغنى عن طلب الكمال من العلوم والاعمال
(فورد فيه) أى فذمه (من تواضع لغنى) لاجل غناه (ذهب ثلثا دينه) رواه البيهقي
وغیره . وروى الدیلى . من حديث أبى ذر بلفظ ولعن الله فقيرا تواضع لغنى من أجل ماله
من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه ، انتهى . وذلك لان آله العبادة قلب ولسان
وجوارح ، وفى تعظيم الغنى لابد من استعمال اللسان والجوارح ، وفي تنبيهه عليه على
أنه لو عظمه بقلبه ذهب كل دينه (بل) حق الفقير ان (يترفع عليه) أى على
الغنى استغناء بربه الغنى المغنى (فورد أنه) أى التكبر على الغنى المتكبر (صدقة) أى
ثوابه صدقة او صدقة من صدقات الفقير تدل على صدقة في باب الفقر ، وفى رواية ته
مع التامى فانه صدقة . وعن دلى كرم الله وجهه : ما احسن تواضع الغنى للفقير
رغبة فى ثواب الله ، واحسن منه تيه الفقير دلى الغنى ثقة لله ، فهذه رتبة واقل منها
أن لا يخاطب الاغنياء ولا يرغب فى مجالستهم لان ذلك مبادئ الطمع . قال الثورى :
إذا خالط الفقير الاغنياء ورغب فى مجالستهم فاعلم أنه مرأ ، وإذا خالط السلطان
فاعلم أنه لص . وقال بعض العارفين : إذا مال الفقير الى الاغنياء انحلت عروته ، فإذا
طمع فيهم انقطعت عصمته ، وإذا سكن اليهم ضل سعيه ومحتته (ولا يتوانى) أى
وحقه أن لا يفتقر عن الطاعة ولا يتكاسل (فى العبادة) بسبب فقره وقلة خبره (ويتصدق
بالفاضل) أى وحقه أن لا يمنع ما يفضل عنه من حاجته كطعام يقيم صلبه ، وثوب يوارى
عورته ويدفع عنه حره وبرد ، ويبيت يكدنه ويستره فان ذلك جهد المقل ، وفضله اكثر من
أموال كثيرة تبدل عن ظهر غنى (فورد فيه) أى فحقه (ان درهما) من الفقير
(افضل من مائة الف) أى مائة الف درهم من الغنى ، وفى رواية «سبق درهم مائة
الف درهم» ، وعن أبى هريرة قال عليه السلام ودرهم من الصدقة افضل عند الله من مائة

وَيَسْتَقْرِضُ تَحْسِينًا لِلظَّنِّ بِهِ تَعَالَى لَا تَعْوِيلًا عَلَى السُّلْطَانِ الظَّالِمِ فَيَقْضِي أَنْ وَجَدَ
حَلَالًا وَلَا يَقْضِيهِ تَعَالَى وَيَرْضَى الْخُصْمَ أَوْ يَكْشِفُ الْحَالَ عَنِ الْمُقْرِضِ وَلَا يَخْدَعُ
بِالْمَوَاعِيدِ وَيَجِبُ الْقَضَاءُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَالصَّدَقَاتِ وَلَا يَسْأَلُ فَهُوَ فِي الْأَصْلِ
حَرَامٌ لِتَضَمُّنِهِ الشُّكَايَةَ مِنْهُ تَعَالَى وَادِّالَ النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ لغيره

الف ، قيل وكيف يا رسول الله ؟ قال اخرج رجل من عرض ماله مائة الف درهم فتصدق
بها ، واخرج رجل درهمين درهمين لا يملك غيرهما طيبة به نفسه ، نصار صاحب الدرهم
افضل من صاحب المائة الف ، رواه النسائي (ويستقرض) أى وحقه أن يستقرض
(تحسینا للظن به تعالى) أن يقضيه من خزان كرمه وجوده (لا تعويلا) أى اعتمادا
(على السلطان الظالم) وأعوأه وجزده (فيقضى) دينه بنفسه (ان وجد حلالا)
بعده (والا) أى وان لم يجد حلالا فلا يأخذه فانه حينئذ (يقضيه تعالى) فى الدنيا
(ويرضى الخصم) فى العقبى اما بفضل له أو بعمد له بأن يعطى الخصم مئة ليرضى
بها عن حقه (ويكشف الحال) أى وان يظهره ولا يخفيه (عن المقرض) لئلا يدخل تحت
وعيد « من غشنا فليس منا » (ولا يخدع) أى وأن لا يخدع المقرض (بالمواعيد) الكاذبة
(ويجب القضا) أى قضاء دين الفقير حيث صرفه فى الطاعات (من بيت المال)
الموضوع لمهمات المسلمين من المملات (والصدقات) أى الزكاة (ولا يسأل) أى وحقه
أن لا يسأل من الناس أصلا (فهو) أى السؤال من الخلق (فى الأصل) أى أصل وضع
الشرع (حرام) وانما يحل لعوارض تشرع من ضرورة أو حاجة مهمة قريبة من
الضرورة فان كان عنها بد فهو حرام وانما كان الأصل فيه التحريم لثلاثة أمور محرمه
(لتضمنه الشكاية منه تعالى) اذ السؤال اظهار للفقر وفقد المال وذكر لقصور نعمة الله عنه
فى الحال ، وهو عين الشكوى من المولى وثا أن العبد المملوك اذا سال غير سيده كان
سؤاله تشييعا على مالكه فكذا سؤال العبد تشييع على ربه سبحانه وهذا ينبغى أن يحرم
ولا يحل الا للضرورة كما لا تحل الميتة الا للضرورة (وادلال النفس) أى ولتضمنه اهانة
النفس (المؤمنة لغيره) سبحانه وقد قيل السؤال ذل ولو أين الطريق وورد « لا يحل
لمومن أن يذل نفسه » يعنى لغير الله بل عليه ان يذل نفسه لمولاه فان فيه العزة والجاه
فقد قال تعالى (والله العزة ولو لرسوله وللذين آمنوا) فاما سائر الخلق فانهم عباد الله فلا ينبغي

وَأَيُّدَامِ الْمَسْئُولِ فَرُبَّمَا يُعْطَى حَيَاءً فَوَرَدَ مَا أَحَلَّ مِنَ الْفَوَاحِشِ غَيْرَ مَسْأَلَةِ النَّاسِ

أن يذل لهم الا لضرورة في أحواله ففي السؤال ذل السائل بالاضافة الى المسؤول ، ومن دعاء الامام أحمد : اللهم كما صنت وجهي عن سجد غيرك فصن وجهي عن مسألة غيرك (وايذاء المستؤل) أي ولتضعه ايذاءه غالباً لأنه ربما لا تسمح نفسه بالذل عن طيب قلب منه (فربما يعطى حياءً) من السائل اورياه اذا كان السؤال في المحافل فهو حرام على الآخذ وإن منع ربما استجى وتأذى في نفسه بالمنع اذ يرى نفسه في صورة البخلاء ، ففي البذل نقصان ماله وفي المنع نقصان جاهه وكلاهما مؤذيان والسائل هو السبب في الايذاء والايذاء حرام الا لضرورة (فورد) ه في كون السؤال في الاصل حراماً (ما احل من الفواحش غير مسألة الناس) ولفظ الاحياء مسألة الناس من الفواحش ما احل من الفواحش غيرها قال مخرجه لم اجده اصلاً انتهى ، فورد من سال عن غنى فانما يستكثر من جرم جهنم ومن سال وله مال يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه دظم يتقعقع ليس عليه لحم » رواه أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنظلية ، ومسلم من حديث أبي هريرة « من سأل الناس أموالهم تكثراً فانما يسأل بجوارحه ، وللشيعين من حديث ابن عمر « ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه ذرة لحم » ولاصحاب السنن من حديث ابن مسعود من سأل وله ما يغنيه كانت مسأله خدوشاً وكسوحاً في وجهه » ومسلم من حديث عوف بن مالك الأشجعي « أنه عليه السلام بايع قوماً على الاسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ، ثم قال كفة خفية ولا تسألوا الناس شيئاً ، ولقد كان بعضهم يقع السوط من يده فينزل عن فرسه ويتأوله ولا يقول لاحد ان يئأوله » ولابن ابي الدنيا وغيره من حديث أبي سعيد الخدري « من سألنا اعطيناه ومن استغنى اغناه الله ، ومن لم يسألنا فهو أحب الينا » وللبزار والطبراني من حديث ابن عباس « استغنوا عن الناس ولو بشووص السواك » واسناده صحيح ، وفي رواية فتغنوا ولو بحرم الخطب . فهذه الاحاديث صريحة في تحريم السؤال الا للفقير . قال في الاحياء : وتقديره عسير اذ ليس اليناموضع التقدير ، بل يستدرك ذلك بالتوقيف والتقرير ، وقد ورد في الحديث « استغنوا بغنى الله تعالى عن غيره . قالوا وما هو ؟ قال غداً يوم عشاء ليلة » كذا في الاحياء قال مخرجه : هو من حديث سهل بن الحنظلية قالوا ما يغنيه ؟ قال ما يغنيه اوعيشه » ولاحد من حديث علي باسناد حسن « قالوا وما ظفر غنى قال عشاء ليلته » وهذا هو المختار من مذهبن الحنفية . وفي حديث آخر « من سال وله خمسون درهماً

الْأَلْضُرُورَةُ تُبَيِّتُ أَوْ تَمْرُضُ لِمَنْ عَجَزَ عَنِ الْكَسْبِ أَوْ اسْتَفْرَقَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ
أَوْ تَعَبَ وَفِيهِ التَّرْكُ أَوَّلَى

او عدلها من الذهب فقد سال الحافاه وفي لفظ آخر داربعون درهما ولعل هذه الاحاديث
محملة على حالة احتياج السائل لغير الاكل من الثوب والبيت ونحوهما من
ضروريات معيشته . وقيل يجوز للسائل أن يسأل معيشة سنة لاسيما اذا كان معيلا او لا
يعطى العطاء الا في وقت واحد ، والله سبحانه أعلم (الا) أى وحقه ان لا يسأل
احدا الا (لضرورة تبئت) أى تقتله (او تمرض) أى تجعله مريضا وتجعله عريانا
ونحوها فالسؤال حينئذ مرخص فيه لكن (لمن عجز عن الكسب) بحرفة ونحوها
(او استغرق) وقته (في طلب العلم) الشرعى من الامر الاصلى او الفرعى ، لامن استغرق
في طلب العبادة ، فان تقع هذا قاصر ونفيم ذلك متعدد ، ولان زيادة العبادة نائلة وزيادة
العلم فريضة (او تعب) أى ولان تعب بسبب الكسب وضعف عن الطاعة (وفيه) أى فى
حصول التعب (الترك) للسؤال (أولى) مع جواز السؤال ، وفى الجملة ورد ما يدل على
الرخصة فى السؤال حيث قال عليه السلام « للسائل حق وأن جاء على فرس » رواه أبو داود ومن
حديث الحسين بن علي ، ولابي داود الترمذى وقال حسن صحيح « ردوا السائل ولو بظلف
محرق ، وقد سأل ثلاثة من الانبياء فى موضع الضرورة سليمان وموسى والخضر
عليهم السلام . وروى : أن بعضهم رأى ابا الحسن الثورى يمدده ويسأل الناس
فى بعض المواضع ، قال فاستعظمت ذلك واستقبحت له ، فأتيت الجنيد فاخبرته فقال لا يعظم
هذا عليك ، فان الثورى لم يسأل الناس لتعظيمهم ، أما يسألهم ليثيبهم فى الآخرة
فيؤجرون من حيث لا يضره ، ثم قال الجنيد : هات الميزان فوزن مائة درهم ، ثم قبض
قبضة والقاما على المائة ، ثم قال احملها اليه ، فقلت فى نفسى : انما يوزن الشئ ليعلم
مقداره فكيف خلط به بجهولا وهو رجل حكيم ، فاستحييت أن أسأله ، فذهبت بالبصرة
الى الثورى ، فقال هات الميزان فوزن مائة وقال ردها عليه ، وقال : قل له انا لا اقبل منك
انت شيئا ، واخذ ما زاد على المائة ، قال فراد تعجبي ، فسأله فقال : الجنيد رجل حكيم
يريد أن ياخذ الجبل بطرفه ، وزن المائة لنفسه طلبا لثواب الآخرة وطرح عليها قبضة
بلا وزن لله عز وجل فاخذت ما كان لله ورددت ما جعل لنفسه ، قال فرددتا الى الجنيد
فبكى وقال : اخذماله ورد ما لانا لله المستعان ، فانظر الآن كيف صفت قلوبهم وأحوالهم ،
وكيف خلصت لله أعمالهم ، حتى كان يشاهد كل واحد منهم قلب صاحبه من غير

وَيَحْتَزُّ عَنِ الشَّكَايَةِ فَيَقُولُ أَنِّي مُسْتَغْنٍ لَكِنَّ النَّفْسَ تُرِيدُ الشَّهْوَةَ وَعَنِ الْإِذْلَالِ
فَيَسْأَلُ قَرِيبًا أَوْ كَرِيمًا لَا يَمْنُ بَلْ يَقْبَلُ الْمَنَّةَ وَعَنِ الْإِيْذَاءِ فَلَا يَسْأَلُ فِي الْجَمْعِ إِلَّا
عَمَّنْ يَسْتَحْيِي عَنِ الرَّدِّ فَيَحْرُمُ أَنْ أُعْطِيَ حَيَاءُ مِنْهُ أَوْ مِنْ حَاضِرٍ كَأَلَوْ أَخَذَ عُنْفًا وَالْفَارِقُ
الْقَرَأْنُ وَفَتَوَى الْقَلْبَ وَيَشْكُرُهُ سُبْحَانَهُ بَعْدَ الْقَبْضِ بِالشَّغَالِ بِالطَّاعَةِ وَالْإِنْفَاقِ فِيهَا

مناطقة باللسان ؛ ولكن بتشاهد القلوب وتناجى الاسرار ، وذلك نتيجة اكل الحلال ،
وغلو القلب عن حب الدنيا والاقبال على المولى بكنه الهمة (ويحترز) أى وحقه
أن يحترس (عن الشكاية) من الله فى سؤاله (فيقول) كاتما لحاله (أنى مستغن)
بالقلب عن السؤال ثقة بالله الملك المتعال (لكن النفس تريد الشهوة) فتوقفى فى السؤال
(وعن الإذلال) أى ويحترز عن التذلل فى السؤال فيجنب اجنبيا لثما من ارباب
الاموال (فيسال قريبا) أى ذا قرابة حبيبا من اهل الكمال من وصفه أنه لا ينقصه ذلك
فى عينه ولا يزدريه بسبب فقره وكذا حكم صديقه ، فكان ابراهيم النخعي يسال اصحابه
الدرهم والدرهمين ويعرض عليه غيرهم المائتين فلا ياخذ (او كريما) من ذوى الجلال
من نتمه أنه (لا يمن) على السائل بالعطاء والنوال (بل يقبل المنة) للسائل عليه فى
اخذ المال ولو بالسؤال . فقد قال بشر الخافى : ما سالت احدا قط شيئا الا السرى السقطى
لانه قد صبح عندى زهده فى الدنيا ، فهو يفرح بخروج الشئ من يده ويتبرم ببقائه عنده فاكون
عوناله على ما يحب (وعن الإيذاء) أى ويحترز عن إيذاء المسؤل (فلا يسال فى الجمع)
الا ممن يستحيى عن الرد والمنع وأن لم يكن فى الجمع (فيحرم) حينئذ ما اخذ (ان
اعطى) المسؤل (حياء منه) أى من السائل (او من حاضر) آخر (كالأخذ عنفا)
أى غصبا ، اذ لا فصل بين الاخذ بضرب العصا او بسوط الحياء ، بل ضرب الباطن
اشد نكابة عند العقلاء . (والفارق) بين عطائه لله او حياءه من الخلق (القرائن) الموجودة
فى تلك الحالة (وفتوى القلب) الخالى عن الميل الى المال وسبيل الخلاص عن الإيذاء ،
أن يلقى الكلام تعريضا فى الصعبة بحيث لا يقدم على البذل الا متبرع بصدق الرغبة ،
وأن لا يعين شخصا للسؤال لتلايشوش له البال (ويشكره) أى وحق الفقير أن يشكر
الله (سبحانه بعد التقبض) أى اخذ العطاء بثلاثة من الاشياء (بالاستغفال بالطاعة)
قولا أو فعلا مثل أن يقول الحمد لله أو يصل ركعتين لله (والانفاق فيها) أى وبصرف

فَهُوَ الْأَحَبُّ أَوْ فِي الْمُبَاحِ وَمَعْرِفَةُ فَضْلِ الْفَقْرِ وَشُكْرُ الْمَعْطَى بِكَوْنِهِ سَبِيًّا فُورِدَ مِنْ
 لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ وَيَدْعُو لَهُ فُورِدَ مِنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ
 فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَادْعُوا لَهُ وَلَا يَسْتَصْغِرْ وَلَا يَفْزَعْ بِالْمَنْعِ وَيَحْتَرِزْ عَنِ الشُّبْهِ فُورِدَ
 (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

العطاء في طاعة المولى (فهو) أي الانفاق في الطاعة (الاحب) أي الافضل من غيره
 المستفاد من قوله (أو في المباح) ينفق مثل فضول الحلال (ومعرفة فضل الفقر
 أي وبمعرفة المثمرة لترك التواضع المفرط للمعطي (وشكر المعطي) أي وبشأنه لجزائه
 (بكونه سبياً) في عطائه (فورد من لم يشكر الناس لم يشكر الله) رواه أحدو الترمذي
 وحسنه عن أنس سعيده، وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله، أما اذا غفل عن الله في
 اخذ العطاء أو اتنى على الخلق وشكره بالثناء والدعاء فلا يكون شكره حينئذ شكراً لله
 (ويدعوه) أي وحقه أن يدعو بالخير للمعطي فيقول: طهر الله قلبك في قلوب الأبرار،
 وزنى عملك في عمل الأخيار؛ أو يقول: بارك الله لك فيما أعطيت وفيما بقيت (فورد
 من اسدى) أي أوصل (إليك معروفاً) أي احساناً (فكافته) أي جازوه بمثله
 لقوله تعالى (هل جزاء الاحسان الا الاحسان) (فان لم تستطيعوا) على المكافاة في العطاء
 (فادعوا له) باظهار الثناء واسرار الدعاء، فلترمى والذم والثناء عن اسامة
 « من صنع اليه معروفاً فقال لفاعله جزاك الله خيراً فقد بلغ في الثناء، ولاشيراى
 عن ابن عباس « من اسدى إلى قوم نعمة فلم يشكروها له فدعا عليهم استجيب،
 ولا بن عساكر عن علي « من صنع إلى أحد من اهل بيتي يدا كافاته عليها يوم
 القيامة، (ولا يستصغر) أي وحقه أن لا يستحق العطاء ولا يترك الدعاء والثناء؛
 الحديث « من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير، والتحدث بنعمة الله شكر وتركها كفر،
 رواه عبد الله بن أحمد في رواه المسند عن عثمان بن بشير (ولا يفزع) أي وان لا يفرج
 (بالمنع) فان العطاء والمنع والضر والنفع بيد الله سبحانه. فورد « لا مانع لما أعطيت
 ولا معطى لما منعت » وفي الحكم لابن عطاء: ربما اعطاك فنعك، وربما منعتك فاعطاك
 وقال تعالى (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا) وما منع
 عبد عن باب الاوقف له عن ابواب (ويحترز) أي وحقه أن يحترز (عن الشبهة)
 أي تناولها (فورد) في التزيل (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) أي من الشدائد

ويرزقه من حيث لا يحتسب) ولا يأخذ أكثر من قوت يومه وليته فهو العزيمه
والرخصة قوت سنة لتجدد سبب الدخل بعدها وكان عليه السلام لا يأخذ للعيال أكثر
منه بل يؤثر شيئاً منه حتى ينتهي قبل مضى السنة وهو الوسط المرضي من الروايات
فورد أربعون أو خمسون ونصاب الزكاة وقيمة الضيعة أو البضاعة المحصلة للغنى

الديوية والاخرية ، ويجعل له من كل ضيق فرجا ومن كل عسر يسرا (ويرزقه
من حيث لا يحتسب) رزقا حلالا طيبا من غير حساب (ولا يأخذ) أى وان لا يقبل
(أكثر من قوت يومه وليته) أن كان من الأقوياء (فهو) أى أخذت اليوم (العزيمه)
التي يأخذها الانبياء والاولياء (والرخصة) للضعفاء ، ومن له العيال والنساء (قوت سنة
لتجدد سبب الدخل) وهو ما يدخل على الانسان من ضيعته وزراعتة (بعدها) أى بعد
تمام سنته (وكان عليه السلام لا يأخذ) أى لا يدخر (للعيال أكثر منه) أى من قوت
سنة (بل يؤثر شيئاً منه) أى من قوت سنته للفقراء (حتى ينتهي) أى يفرغ ما دخره
(قبل مضى السنة وهو) أى ادخار قوت السنة (الوسط) أى الافضل المتوسط بين
الحالات (المرضي من الروايات ، فورد أربعون) يوما (أو خمسون) يوما فى مدة جواز
الادخار ، وللشك او التويع (ونصاب الزكاة) وهو عشرون دينارا او اربعمائة
درهم (وقيمة الضيعة) أى المزرعة فيستغنى بها طول عمره ، وفى معناها قيمة البيوت
والخاويث المستقلة لفوائد الغلة (او البضاعة) أى قدر رأس مال التجارة (المحصلة
للفنى) بسبب الربح الكافى للمعيشة ، فيتجر بها ويستغنى عن غيرها . وفى الاحياء :
ان فى الادخار ثلاث درجات : أحدها ان لا يدخر الا ليومه وليته وهى درجة
الصدقين . وثانيها ان يدخر لاربعين يوما ، فايما زاد عليه دخل فى طول الامل ، وقد
فهم العلماء ذلك من ميماد الله لموسى عليه السلام ، ففهم منه الرخصة فى أمل الحياة أربعين
يوما وهذه درجة المتقين ، ثالثها ان يدخر لسنة وهى اقصى المراتب ، وهى رتبة
الصالحين . ومن زاد فى الادخار على هذا فهو داخل فى غمار العموم خارج عن حين
الخصوص بالسكينة ، فغنى الصالح الضعيف لطما نينة قلبه فى قوت سنة ، وغنى
الخصوص فى أربعين يوما ، وغنى خصوص الخصوص فى يوم وليلة . وقد قسم النبى
عليه السلام لنسائه على مثل هذه الاقسام ، فبعضهن كان يعطيها قوت سنة عند

وَيَسْتَرِ تَحَامِيًّا عَنْ هَتَكَ الْمُرُوءَةِ وَكَشَفِ الْحَاجَةِ وَالْحَسَدِ وَالْغِيَةِ وَسُوءِ الظَّنِّ بِهِ
وَعَنْ اِعْلَانِ عِبَادَةِ الْمُعْطَى وَمَذَلَّةِ النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ فَوَ حَرَامٌ وَشِبْهُ الشَّرَكَةِ فَوَرَدَ
مَنْ أَهْدَى إِلَيْهِ هَدِيَّةً وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَهُمْ شَرَكَاؤُهُ فِيهَا وَيَعْرِفُ بِكَرَاهَةِ ظُهُورِ أَخْذِ
غَيْرِهِ كَأَخْذِهِ

حصول ما يحصل وبعضهن قوت أربعين يوما وبعضهن يوما وليلة ، منهن عائشة
وحفصة . وقد سكت عنه مخرجه (ويستتر) أى وحقه ان يستتر السؤال او أخذ
النوال ويكتمه فيسال فى الخلاء دون الملاء (تحاميا عن هتك المروءة) أى تحفظا
عن خرق الفتوة فانها تقتضى عدم السؤال فى حال يوجب الایذاء ، او مروءة المسؤول
ان رد السائل مع القدرة والقوة (وكشف الحاجة) أى وتحاميا عن اظهار الفقر
والفاقة وقد تقدم ان من كنوز البر كتمان الفقر (والحسد) أى وعن اظهار الحسد
الذى لا يخلو من الجسد (والغية) بالظن عليه بالغية (وسوء الظن به) فى
كونه غنيا ، ويظهر الفقر الذى يقتضى خلقا دنيا ، وهذا ظنه الكبار فصياتهم عن هذه
الجرائم أولى ، وذا انما يحصل بستر السؤال والاخذ كما لا يخفى (وعن اعلان عبادۃ
المعطى) فان الاخفاء افضل فى الصدقة لقوله تعالى (ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان
تخفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم) وفى ستر السؤال واخذ النوال اعانة للمعطى
على اسرار العمل واخفائه الذى هو الاكل والاعانة على اتمام المعروف معروف عند الكل
(و) عن اعلان (مذلة النفس المؤمنة فهو حرام) من غير الضرورة (وشبهة الشرکة) أى
وتحاميا عنها (فورد من اهدى اليه هدية وعنده قوم) او احد (فهم شركاؤه فيها)
والمراد بهم هم الذين يداومون مجلسه ويعتقدون بابه ويتفقدون اموره ، لا كل من كان
جالسا فى ذلك الوقت عنده كذا فى اصول الترمذى ، والحديث رواه الطبرانى من حديث
الحسن بن على بلفظ « جلساؤه شركاؤه فيها » وعليه البخارى بصيغة ترميضى . قال السيوطى :
واخرجه العقيلي من حديث عائشة انتهى . واما حديث « الهدايا تشترك » فلا أصل له
وكذا « الهدية لمن حضر » الامن حيث المعنى من غير اعتبار المبنى (ويعرف) من ستر
سواله واخذه تحاميا عن هتك ستر المروءة الى آخره (بكراهة ظهور اخذ غيره كاخذه) أى
ككراهة ظهور اخذ نفسه ؛ فورد « لا يؤمن احدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه

وَيُظْهِرُ قَصْدَ الْإِخْلَاصِ وَاسْقَاطَ الْجَاهِ وَهَضْمَ النَّفْسِ وَأَدَاءَ الشُّكْرِ فَوَرَدَ (وَأَمَّا
 بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَعْرِفُ بَارَادَةَ ظُهُورِ عَطَاءِ
 السَّاتِرِ لَهُ كَعَطَاءِ الْمُظْهِرِ لَهُ وَأَمَّا أَنْ بَلَغَ حَدًّا يَسْتَوِي فِيهِ السِّرُّ وَالْعِلَانِيَةُ فَكَبِيرَتُ
 أَحْمَرَ وَيَتْرُكُ مَا فِيهِ السَّمْعَةُ وَالرِّيَاءُ تَحَامِيًا عَنِ الْإِعَانَةِ عَلَى الْإِثْمِ وَالْأَوَّلَى أَنْ
 لَا يَأْخُذَ إِلَّا لِلْحَاجَةِ

ويكره لآخيه ما يكره لنفسه (ويظهر) أى وحقه أن يظهر السؤال واخذ النوال (قصد
 الاخلاص) فى تصحيح الحال ، والمعنى أن من ترك السؤال فى الملائلا يعيب عليه
 الخلق فى الخلاء فهذا نوع من الرياء ، فيصح له أن يظهر اخذ العطاء ليتخلص من
 شائبة الرياء (واسقاط الجاه) واسقاط الميزة عند ارباب الدنيا (وهضم النفس) أى
 ولرياضتها فى طريق المولى النافعة له فى العقبي (واداء الشكر) أى ولادائه لنعمة
 الفقر (فورد) فى التنزيل لبيان مدح اظهاره (وأما بنعمة ربك فحدث) وليان ذم
 اسراره (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) وهذا أنما يصح لمن يتلذذ بالفقر والبلاء
 كما يتلذذ غيره بالسعة والنعمة بل يكون عن يقتدى به الصالحاء ، وينفق على فضله العلماء
 فيظهر الشكر على الفقر ، ليعلم أن موجب فضله الفقر المقرون بالشكر (ويعرف) من
 يظهر السؤال قصدا لاداء الشكر فى نعمة الفقر (بارادة ظهور عطاء الساتر له) أى
 المعطى (كعطاء المظهر له) بل ربما يرد العطاء على وجه الاسرار ويقبله على طريق
 الاظهار عكس فعل بعض الابرار (وأما ان بلغ حد يستوى فيه السر والعلانية)
 فى حقه (فكبريت أحمر) أى فهو ككبريت أحمر عزيز الوجود فى دائرة الشهود بل
 كعنفاء مغرب يسمع له اسم ولا يرى له جسم (ويترك) أى وحقه أن يترك (ما)
 أى سؤال ما أو اخذ ما يدخل (فيه) أى عطائه (السمة والرياء) وكذا المنوال الايداء
 (تحاميا عن الاعانة على الاثم) قال تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
 الاثم والعدوان) وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ويقول: لو علمت انهم لا يذكرون ذلك
 افتخارا به لاخذت ، وعوتب بعضهم فى رد ما كان يأتيه من صلة قال : انما ارد
 صلتهم اشفاقا عليهم ونصحاهم ، لانهم يذكرون ذلك ويحبون أن يعلم بهم فتذهب
 اموالهم وتحبط اجورهم ، وتفسد احوالهم (والأولى أن) لا يأخذ الا للحاجة

إِلَيْهِ فَرَدَّ مَا الْمُعْطَى مِنْ سَعَةٍ بِأَعْظَمِ أَجْرٍ أَمِنْ الْآخِذِ إِذَا كَانَ مُحْتَاجًا إِلَيْهِ أَوْ التَّفْرِيقِ عَلَى الْفُقَرَاءِ فَيُعْجِلُ تَحَامِيًا عَنِ الْإِنْسِ بِالدُّنْيَا وَالْآخِذِ فِي الْمَلَأِ وَالرَّدِّ فِي الْخَلَاءِ فَهُوَ أَقْرَبُ إِلَى السَّلَامَةِ وَيَخْتَارُ التَّطَوُّعُ أَنْ شَكَّ فِي شَرَايِطِ الْوَاجِبِ أَوْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَتَصَدَّقُ

إِلَيْهِ) فيما لا بد منه ، وهو مفسر في حديث رواه الترمذى وصححه عن عثمان مرفوعا « لاحق لابن آدم الا في ثلاث : جلف الخبز والماء ، وثوب يوارى عورته ، وبيت يسكنه » ويكنه فإزاد فهو حساب « (فورد ما المعطى من سعة) في ماله « (بأعظم أجرا من الآخذ اذا كان) الآخذ « (محتاجا اليه) رواه الطبرانى من حديث ابن عمر « (او التفريق) أى اولا ياخذ الا لاجل تفريقه « (على الفقراء) المحرومين من خيرات الاغنياء « (فيعجل) في التفريق ولا يهمل « (تحاميا عن الانس بالدنيا) فلا يدخر فان أمساك ولو ليلة واحدة فيه اختبار وقتة ، فربما يحلو في قلبه فيمسكه . ولاحد من حديث عائشة بسند حسن أنه قال في مرضه الذى مات فيه « يا عائشة ما فعلت بالذهب ؟ لجأت ما بين الخمسة الى الثمانية الى التسعة فجعل يقاها بيده ويقول : ما ظن محمد بربه لولقى الله وهذه عنده ؟ اتفقها » وفي رواية سبعة اوتسعة دنائير . وله من حديث أم سلمة باسناد صحيح « دخلت على رسول الله عليه السلام وهو ساهم الوجه - أى متغيره - قالت فحدثت ذلك من وجع ، فقلت يا نبي الله مالك ساهم الوجه ؟ فقال من اجل الدنانير السبعة التى اتانا أمس ، امسينا وفي خصم الفراش » وفي رواية « امسينا ولم تنفقهها » « (او الاخذ) أى ولا ياخذ الا لاجل اخذه « (في الملاء والرّد في الخلاء فهو اقرب إلى السلامة) من السمعة والرياء ، ومن خجالة الاغنياء وما يحصل لهم من الايذاء ، وأما أن اخذه في الملاء وفرقه في الخلاء فهو مقام الصديدين من الاولياء ، وهذا أمر شاق على النفس لا يطيقه الام اطمانت نفسه بالرياضة . هذا ويجوز له أن يترك ولا يأخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو احوج إليه منه ، او ياخذ العطاء ويوصله إلى من هو احوج إليه من الفقراء فيقبل كلاهما في السر او كلاهما في الملاء « (ويختار التطوع) أى وحقه أن يختار أخذ صدقة التطوع على الواجب من الزكاة والفطرة « (أن شك) الفقير « (في شرائط الواجب) أى في وجود شرائط اخذ الزكاة الواجبة هل هو مستحق للزكاة أم لا ، فان اشتبه الامر عليه فهو محل الشبهة « (او علم) الفقير « (أنه) أى الغنى « (لا يتصدق) بصدقة

عَلَى غَيْرِهِ أَنْ لَمْ يَأْخُذْ وَأَقْصَدَ التَّوَسُّعَ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالْوَاجِبُ أَنْ قَصَدَ الْإِعَانَةَ عَلَى
أَدَائِهِ أَوْ مُوَافَقَةَ الْفُقَرَاءِ أَوْ هَضْمَ النَّفْسِ فَمَاثِلَهُ يَخْتَلَفُ بِاخْتِلَافِ النِّيَّةِ

التطوع (على غيره أن لم يأخذ) المقيربعينه (أو قصد) الفقير (التوسيع على الفقراء) بايثار مال زكاة الاغنياء فإنه يختار اخذه فإنه محض الخير ونفع الغير (والواجب) أى ويختار اخذ صدقة الواجب (أن قصد الاعانة على ادائه) أى اذا الواجب وقضائه (أو) قصد (موافقة الفقراء) ومراقبة الضعفاء (أو هضم النفس) أى رياضته فى مقام الابتلاء (فماثله) أى امثله اذكر (يختلف باختلاف النية) أى نيات الصلحاء وجاءت الى فتح الموصلى صرة فيها خمسون درهما ، فقال : حدثنا عطاء عن النبي ﷺ انه قال : من اتاه رزق من غير مسألة فرده فانما يرده على الله عز وجل ، ثم فتح الصرة فاخذ منها درهما ورد سائرهما . وكان الحسن يروى هذا الحديث ايضا ، ولكن حمل اليه رجل كبشيا ورزقه من دقيق فرد ذلك وقال : من جلس مجلسى هذا قبل من الناس مثل هذا لى الله عز وجل يوم يلقاه وليس له خلاق . وهذا يدل على ان امر العالم والواعظ اشد فى قبول العطاء ، وكان الحسن يقبل من اصحابه ، كذا فى الاحياء . وقال مخرجه حديث عطاء لم اجده مرسلًا بكذا . ولاحد وأبى يعلى والطبرانى باسناد جيد من حديث خالد بن عدى الجهنى : من بلغه من اخيه معروف من غير مسألة ولا اشراف نفس فليقبله ولا يرده فانما هو رزق ساقه الله عز وجل اليه ، وجاء خراسانى بمال إلى الجنيد وسأله أن يأخذه ويأكله ، فقال افرقه على الفقراء ، فقال ما اريد هذا ، قال ومتى اعيش حتى أكل هذا ؟ فقال ما اريد أن تنفقه فى الخل والقل ، بل فى الحلوى والطيبات فقبل ذلك منه ، فقال الخراسانى : ما اجد ببغداد آمن على منك . فقال الجنيد : ولا ينبغي أن يقبل الا من مثلك . وقيل من اعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط . قال العلماء يخاف فى الرد مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطمع او دخول فى شبهة او غيره . وفى الاحياء قال بعض العلماء المجاورين بمكة : كانت عندي دراهم اعددتها للانفاق فى سبيل الله ، فسمعت فقيرا وقد فرغ من طوافه وهو يقول : بصوت خفى . جائع كما ترى ، عريان كما ترى ، فما ترى فيما ترى يا من يرى ولا يرى ، فنظرت فاذا عليه خلقان لا تكاد تواريه ، فقلت فى نفسى لا اجد لدراهمى احسن من هذا ، فحملتها اليه فنظر اليها ثم اخذ منها خمسة دراهم فقال : اربعة ثمن مئزرين ، ودرهم انفقة ثلاثا ، ولا حاجة لى إلى الباقي .

ثُمَّ الزَّهْدُ عُرُوفُ الْقَلْبِ عَنِ الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ طَوْعًا

فرده ، قال فرأيت الليلة الثانية وعليه مئزران جديدان فجلس في نفسي منه شيء فالتفت الى واخذ يدي فاطاقى معه سبعة كل شوط منها في جوهر من معادن الارض تتشخص تحت اقدامنا إلى الكعبيين ، منها ذهب وفضة وياقوت ولؤلؤ وجوهر ، ولم يظهر للناس ، فقال هذا كله اعطانيه ربى فرمذت فيه وآخذ من ايدى الخلق لان هذه افعال وفتنة ، وذلك للعباد فيه رحمة ونعمة ، والمقصود أن الزيادة على الحاجة إنما تأتيك ابتلاء وفتنة لينظر الله اليك ماذا تعمل فيه ، وقدرة الحاجة ياتيك رقبابك فلا تغفل عن الفرق بين الرزق والابتلاء قال تعالى (انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا) وعن موسى عليه السلام انه قال : يارب جعلت رزقى هكذا على ايدى بنى اسرائيل يقدبنى هذا يوما ويعشيني هذا ليلة ، فوحى الله تعالى اليه هكذا اصنع باوليائي ، اجري ارزاقهم على ايدى الباطلين من عبادى ليؤجروا فيهم ، فلا ينبغي ان يرى المعطى الامن حيث أنه مسخر مأجور . وقيل في تفسير قوله تعالى (لينفق ذو سعة من سعته ، ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله) معناه ليعب أحد ثوبيه ، وقيل ليستقرض بجاهه فذلك مما آتاه الله . وقال بعضهم : لله عباد ينفقون على قدر بضائعهم ، والله عباد ينفقون على قدر حسن ظنهم بربهم . ومات بعضهم فوصى بماله لثلاث طوائف : الاقوياء والاسخياء والاغنياء ، فقيل من هؤلاء ؟ فقال : أما الاقوياء فهم أهل التوكل على الله ، وأما الاسخياء فهم أهل حسن الظن بالله ، وأما الاغنياء فهم أهل الانقطاع الى الله . وكان بشر رحمه الله يقول : الفقراء ثلاثة . فقير لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فهذا مع الروحانيين في عليين ، وفقير لا يسأل وان أعطى أخذ فهذا مع المقربين في جنات الفردوس ، وفقير يسأل عند الفاقة فهذا مع الصادقين من اصحاب اليمين : وقال ابراهيم بن أدهم لشقيق البلخي حين قدم عليه من خراسان . كيف تركت الفقراء من أصحابك ؟ قال تركتهم ان أعطوا شكروا وان منعوا صبروا ، وظن انه لما وصفهم بترك السؤال اتى عليهم غاية الثناء . فقال ابراهيم هكذا تركت كلاب بلخ عندنا . فقال شقيق فكيف الفقراء عندكم يا أبا اسحق ؟ فقال الفقراء عندنا ان منعوا شكروا وان أعطوا آثروا فقبل رأسه وقال : صدقت يا استاذ (ثم الزهد عزوف القلب) أى ميله وانصرافه (عن الدنيا الى الآخرة طوعا) أى اختياراً وجعله طاعة ، فالزهد عبارة عن انصراف الرغبة

وَلَا يُعْبَا بِالْيَدِ لَوْ جُودَهَا لُسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَوْنِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْلَى
يَدًا مِنْ نَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عن الشيء الى ما هو خير له منه ومنه قوله تعالى (وشروه بشمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين) أى باعوه طمعاً فى أن يتحول لهم وجه ابيهم وكان ذلك أحب عندهم من يوسف ، فاذن كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد فى الدنيا ، وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضاً زاهد فى الآخرة ، لكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد بمن يزهد فى الدنيا كما يخص اسم الاتحاد بمن يميل الى الباطل ، واسم الخفيف بمن يميل الى الحق وأن كان الكل بمعنى الميل فى وضع اللسان ، فالذى يرغب عن كل ما سوى الله حتى الفراديس فهو الزاهد المطلق ، والذى يرغب عن كل حظ ينال فى الدنيا ولم يزهد فى مثل تلك الحظوظ فى الآخرة بل طمع فى الحور والقصور والانهار والاثمار فهو أيضاً زاهد لكن دون الاول ، والذى يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذى يترك المال دون الجاه او بالعكس ، او يترك التوسع فى الاكل ولا يترك التجميل فى الزينة فلا يستحق أسم الزهد مطلقاً . ودرجته فى الزاهدين درجة من يتوب عن بعض المعاصى فى الثائين ، وقد تقدم الخلاف فى صحة التوبة ، لكن لا خلاف فى صحة الزهد عن البعض . ثم الزهد عبارة عن ترك المباحات ، ومن ترك المحظورات لا يسمى زاهداً ، ويشترط فى المرغوب عنه أن يكون مقدوراً عليه ، ولذا قيل لابن المبارك : يا زاهد ، فقال الزاهد عمر بن عبد العزيز اذ جاءته الدنيا راغمة فتركها . أما انا فصيماً ذا زهدت . وقال ابن أبى ليلى لابن شبرمة : الا ترى الى هذا ابن الجائك لا نفقى فى مسألة الاراد علينا يعنى ابا حنيفة ، فقال ابن شبرمة : لا ادرى اهو ابن الجائك أو ما هو ، ولكن أعلم أن الدنيا غدت اليه فهرب منها ، وهربت منا فطلبناها انتهى . فمن عرف أن ما عنده الله باق وأن الآخرة خير وابتقى عزف قلبه عن الدنيا الى العقبى مع القدرة على تحصيل مراتب الغنى ، وإلى هذا الشرط اشار بقوله طوعاً (ولا يعبا باليد) أى ولا يعتبر بتصرف المال وتوسع الجاه وجوداً وعدمه وقلة وكثرة إذ حصل الزهد فيها (لوجودها) أى الدنيا جاهاً ومالاً (لسليم عليه السلام) مع أنه كان زاهداً فى الدنيا وراغباً فى العقبى كسائر الانبياء والاولياء (وكون عيسى) أى ولكونه (عليه السلام) اخلى يدا من نبينا صلى الله عليه وسلم

مع أنه أفضل وهو يثمر المكاشفة كما سبق في حديث التجاني وحارثة رضي الله عنه

مع أنه أي نيتنا (انضل) وزهدها تم وادل ، على أنه لا بدع أن يوجد في المفضل بعض ما لا يوجد في الأفضل . فأمل . ولعل الحكمة في اختيار عيسى عليه السلام المبالغة في الزهد فانه مسلك أهل الترهيب ، وأمانيتنا عليه الصلاة والسلام فلما كان رحمة لكافة الانام اختار طريقا يوسع جميع امته أن يتبعوه ، ولانه صاحب الملة الخفيفة السمحاء ، وليس في دينه من حرج ، ولكونه مظهر المرتبة الجمع بين الصفات الجالية والنعوت الجلالية كما يشير اليه قوله : اشبع يوما فاشكر واجوع يوما فاصبر مع أن الزهد عند المحققين هو ترك ما يشغلك عن المولى وزاد العقبي . ثم كل مؤمن يعلم ان الآخرة خير وأبقى ، لكن قد لا يقدر على ترك الدنيا . اما الضغف عليه وبقينه بالمال ، واما لاستيلاء الشهوة عليه في الحال ، واما لاغتراره في الاستقبال بمواعيد الشيطان في التسويف . يوما بعد يوم الى ان يختطفه الموت ولا يبقى معه الا حسرة بعد الفوت . والى تعريف خسارة الدنيا اشار قوله تعالى (قل متاع الدنيا قليل) والى تعريف نفاسة الآخرة قوله تعالى (وقال الذين اتوا العلم وليكم ثواب الله خير لمن آمن) وأما قول ابن مسعود : ما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا) ومنكم من يريد الآخرة (فرواه البيهقي في دلائل النبوة باسناد حسن ، لكن حمل على أن منهم من يريد الدنيا ليصرف في طريق العقبي ، ومنهم من يريد الآخرة ويترك الدنيا بالكلية رضا للمولى وعملا بما قال عيسى عليه السلام : يا طالب الدنيا لخير . تركك الدنيا أبر . (وهو) أي الزهد (يثمر) خمسة أشياء (المكاشفة) لاحوال الآخرة (كما سبق في حديث التجاني وحارثة رضي الله عنه) أما حديث التجاني فهو أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الشرح في قوله تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للسلام) فقيل له ما هذا الشرح فقال أن النور إذا دخل القلب لشرح له الصدر وانفسح قبل يارسول الله هل لذلك من علامة ؟ قال نعم التجاني عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله ، رواه الحاكم ، وأما حديث حارثة فهو أنه لما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا مؤمن حقا فقال : وما حقيقة إيمانك ؟ قال عرفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذهبها وحجرها وكأني بالجنة عن يميني والنار عن يساري ، وكأني بعرش ربي بارزا ، فقال عليه السلام « عرفت فالزم عبد نور الله قلبه بالإيمان ،

وَالْفَرَاغُ لِلْعِبَادَةِ فُورِدَ مِنْ أَحَبِّ آخِرَتِهِ أَضْرَ بَدَنِيَّاهُ وَتَعْظِيمُ قَدْرِهَا فُورِدَ «رَكْعَتَانِ
مِنْ عَالَمٍ زَاهِدٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الْمُتَعَبِّدِينَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ وَحُبُّهُ تَعَالَى وَمَعْرِفَتُهُ فَهُمَا

رواه البزار من حديث أنس، والطبراني من حديث الحارث بن مالك
(وَالْفَرَاغُ أَيُّ وَيُثْمَرُ الزَّهْدُ فَرَاغُ خَاطِرِ أَرْبَابِ الْإِرَادَةِ لِلْعِبَادَةِ) الَّتِي
يُكْنَى سُلُوكُهَا سَبِيلَ السَّعَادَةِ (فُورِدَ مِنْ أَحَبِّ آخِرَتِهِ أَضْرَ بَدَنِيَّاهُ) تَمَامُهُ وَمِنْ أَحَبِّ
دُنْيَاهُ أَضْرَ بَاخِرَتِهِ فَأَثَرُوا مَا يَبْقَى عَلَى مَا يَفْنَى رَوَاهُ أَحْمَدُ وَطَبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي
مُوسَى (وَتَعْظِيمُ قَدْرِهَا) أَيُّ وَيُثْمَرُ تَعْظِيمُ مَقْدَارِ الْعِبَادَةِ (فُورِدَ رَكْعَتَانِ مِنْ عَالَمٍ
زَاهِدٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الْمُتَعَبِّدِينَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ) لَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا بِهَذَا السِّيَاقِ، وَوَأَمَّا هُوَ
لَا بِنِ مَسْعُودٍ مَوْقُوفًا، وَلِلشَّيْخِ إِزَى فِي الْأَلْقَابِ عَنْ عَلِيِّ مَرْفُوعًا «رَكْعَةٌ مِنْ عَالَمٍ بِاللَّهِ خَيْرٌ
مِنْ أَلْفِ رَكْعَةٍ مِنْ مُتَجَاهِلٍ بِاللَّهِ» وَلِلدَّبْلِيِّ عَنْ أَنَسٍ «رَكْعَتَانِ مِنْ رَجُلٍ وَرَعٍ أَفْضَلُ
مِنْ أَلْفِ رَكْعَةٍ مِنْ مُخَاطِئٍ» وَلِابْنِ النَّجَّارِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ مَرْسَلًا «رَكْعَتَانِ مِنْ عَالَمٍ
أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً مِنْ غَيْرِ عَالَمٍ» وَقَدْ صَحَّ «لَفْقِهِ وَأَحَدٌ أَشَدَّ عَلَى الشَّيْطَانِ
مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ» (وَحُبُّهُ تَعَالَى) أَيُّ وَيُثْمَرُهَا الزَّهْدُ، فَقَدْ وَرَدَ فِي الْخَبَرِ «أَنْ أَرَدْتُ
أَنْ يُحِبَّكَ اللَّهُ فَارْزُقْ فِي الدُّنْيَا» رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ
حَدِيثُ «أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ وَأَزْهَدْ فِي آيِدِي النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ» (وَمَعْرِفَتُهُ) أَيُّ
وَيُثْمَرُهَا، فَنَفِي الْخَبَرِ قَدْ وَرَدَ «إِذَا رَأَيْتَ الْعَبْدَ قَدْ أَعْطَى صَمْتًا وَزَهْدًا فِي الدُّنْيَا
فَاقْرُبُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يَلْقَى الْحِكْمَةَ» رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي خَالِدٍ، وَقَدْ قَالَ
تَعَالَى (وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا) وَلِذَا قِيلَ : مَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا أَرْبَعِينَ
يَوْمًا أَجْرَى اللَّهُ بِنَائِيهِمُ الْحِكْمَةَ فِي قَلْبِهِ وَأَنْطَقَ بِهَا لِسَانَهُ. كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ وَقَدْ وَجَدَ
مَعْنَاهُ مِنْ حَدِيثِ «مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ظَهَرَتْ بِنَائِيهِمُ الْحِكْمَةُ عَلَى لِسَانِهِ»
رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي أَيُّوبَ : وَمَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ الْعَبْدُ عَابِدًا مُخْلِصًا
إِلَّا إِذَا كَانَ زَاهِدًا. وَفِي الْخَبَرِ أَيْضًا «مَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا ادْخَلَ اللَّهُ الْحِكْمَةَ قَلْبَهُ»
وَأَنْطَقَ بِهَا لِسَانَهُ، وَعَرَفَهُ دَاءُ الدُّنْيَا وَدَوَاءُهَا، وَأَخْرَجَهُ مِنْهَا سَالِمًا إِلَى دَارِ السَّلَامِ.
رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا مِنْ حَدِيثِ صَفْوَانَ بْنِ سَلِيمٍ مَرْسَلًا، وَلِابْنِ عَدِيٍّ مِنْ حَدِيثِ
أَبِي مُوسَى «مَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَأَخْلَصَ فِيهَا الْعِبَادَةَ أَجْرَى اللَّهُ بِنَائِيهِ
الْحِكْمَةَ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ» (فَهُمَا) أَيُّ الْحِجَّةُ وَالْمَعْرِفَةُ اللَّتَانِ يُثْمَرُهُمَا الزَّهْدُ

لَا يَحْصُلَانِ الْآبِدَوَامَ الذِّكْرَ وَالْفِكْرَ الْمُتَمَتِّعِينَ مَعَ الشَّغْلِ بِالْدُّنْيَا

(لا يحصلان الآبدوام الذكر) أى ذكر المولى (والفكر) لؤاد المعنى (المتمتعين مع الشغل بالدنيا) وقد قال تعالى (أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا) أى على الزهد فى الدنيا كما جاء فى التفسير ، وقال تعالى (أنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم إيهام أحسن عملا) قيل معناه إيهام ازهد فيها . وقال تعالى (من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثته منها وماله فى الآخرة من نصيب) وقال عز وعلا (لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى) وللطبرانى من حديث ابن مسعود بسند حسن « من اشرب قلبه حب الدنيا التاوط منها - أى ابتلى - بثلاث : شقاء لا ينفذ عنه ، وحرص لا يبلغ غناه ، وأمل لا يبلغ انتهاه » وللدليلى من رواية على بن أبى طلحة مرسل « لا يستكمل عبد الإيمان حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرتة » وله من حديث أنس « من زهد فى الدنيا بصره بعيوب نفسه وقبحه فى الدين » وعن عيسى عليه السلام : الدنيا قطرة قاعبروها ولا تعمروها ، ولابن حبان من حديث على « من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات ، ومن خاف من النار لها عن الشهوات ، ومن يرقب الموت ترك اللذات ، ومن زهد فى الدنيا هانت عليه المصيبات » وجاء فى الآثار « لا تزال لاله الا الله تدفع عن العباد سخط الله عز وجل مالم يبالوا بما نقص من دنياهم » وفى انظر « مالم يؤثر اصفقة دنياهم على دينهم » فاذا فعلوا ذلك وقالوا لاله الا الله قال تعالى : كذبتم لستم بها صادقين » وعن بعض الصحابة قال : تابعا الاعمال كلها فلم نر فى امر الآخرة ابلغ من زهد فى الدنيا . وقال بعض الصحابة لصدر التابعين : أنتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم كانوا خيرا منكم ، قيل ولم ذلك ؟ قال كانوا ازهد فى الدنيا منكم : وقال عمر رضى الله عنه الزهادة فى الدنيا راحة القلب والجسد . وقال ابن سعد : كفى به ذنبا أن الله تعالى زهدنا فى الدنيا ونحن نرغب فيها : وقال رجل لسفيان : اشتهى أن أرى طالما زاهدا ، فقال ويحك تلك ضالة لا توجد . وقال يوسف ابن أسباط : انى لاشتى من الله ثلاث خصال ، أن اموت حين اموت وليس فى ملكى درهم ، ولا يكون على دين ، ولا يكون على عظمى لحم ، فاعطى ذلك كله ، ويروى أن بعض الخلفاء أرسل إلى الفقهاء الجوائز فقبلوها وأرسل إلى الفضيل بعشرة

ثُمَّ الْأَدْنَى بِاعْتِبَارِ نَفْسِهِ أَنْ يُجَاهِدَ فِيهِ لِمَلِيلِ النَّفْسِ إِلَى الدُّنْيَا وَهُوَ زُهْدٌ ثُمَّ أَنْ يَتَنَفَّرَ
عَنْهَا فَهُوَ زُهْدٌ ثُمَّ عَدَمُ الْمَلِيلِ وَالتَّنَفُّرُ وَيَعْرِفُ بِتَسْوِيَةِ سَرَقَةٍ مَالَهُ وَمَالٍ غَيْرِهِ ثُمَّ عَدَمُ
الْإِعْتِبَارِ بِزُهْدِهِ

آلاف درهم فلم يقبلها فقال بنوه قد قبل الفقهاء وأنت ترد وأنت على حالتك هذه
فبكي الفضيل وقال : أتدرون ما مثلي ومثلكم كمثل قوم كانت لهم بقرة يمرحون
عليها فلما هرمت ذبحوها لكي يتنفعوا بجلدها وكذلك أنتم أردتم ذبحي علي كبرسني
موتوا يا أهلي جورا خير لكم من أن تذبحوا فضيلا (ثم الأدنى) من مراتب الزهد
(باعتبار نفسه) أي نفس الزهد وذاته مع قطع النظر عن حكمه وامانه وفيه
كما سيأتي (أن يجاهد فيه) أي في تحصيل الزهد (لميل النفس إلى الدنيا) والتفتاتها
إليها ولكنه يجاهد ما ويكفها عنها (وهو تزهد) وهو مبدأ الزهد في حق
من يصل إلى درجة الزهد بالكسب والجد (ثم) الأعلى منه (أن يتنفر) طبعه
(عنها) أي عن الدنيا لعدم ميل نفسه إليها (فهو زهد) فالمتزهد في الدنيا
يذيب أولا نفسه في الطاعة ثم كيسه والزاهد يذيب أولا كيسه ثم يذيب نفسه في الطاعة
لا في الصبر على مفارقة والمتزهد على خطر لأنه ربما تغلبه نفسه وتجذبه شهوته
فيعود إلى الدنيا وإلى الاستراحة بها في قليلها أو كثيرها (ثم) الأعلى منه (عدم
الميل) إليها (و) عدم (التنفر) عنها وذلك بان يترك الدنيا طوعا لاستحقاقها إياها
بالإضافة إلى ما طمع فيه من غيرها خيرا منها ، ولكن هذا الزاهد يرى لا محالة
زهده ويلتفت إليه فيكاد يكون معجبا بنفسه وبزهده ، ويظن بنفسه انه ترك شيئا له
قدر لما هو اعظم قدرامته ، وهذا أيضا نقصان عند من له عرقان (ويعرف) صاحب
هذا المقام (بتسوية سرقة ماله ومال غيره) لعدم ميله إلى كل منهما ، ولقوله
عليه السلام « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه ويكره لآخيه ما يكره
لنفسه » بل ربما يهون عليه سرقة مال نفسه دون سرقة مال غيره (ثم) الأعلى
(عدم الاعتبار بزهده) لغناؤه في الله وبقائه به ، فقد انطوى في نظره وجود كل شيء
فضلا عن زهده ، وهي المرتبة العليا بان يزهد في الدنيا طوعا ، ويزهد في زهده أيضا
فلإي زهده أصلا ، اذ لا يرى أنه ترك شيئا ما اذ عرف أن الدنيا لا شيء ، وسببه حال

وَبِاعْتِبَارِ مَا مِنْهُ مِنْ خَوْفِ النَّارِ ثُمَّ مِنْ أَجْلِ الرَّجَاءِ إِلَى الْجَنَّةِ لِاقْتِضَائِهِ الْحُبَّةَ ثُمَّ
مِنْ رَفْعِ الْاَلْتِفَاتِ إِلَى مَاسِوَاهُ تَعَالَى وَبِاعْتِبَارِ مَا فِيهِ فِي بَعْضِ الدُّنْيَا كَالْمَالِ دُونَ
الْجَاهِ وَهُوَ كَالْتَوْبَةِ

المعرفة ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الالتفات إلى الدنيا ، ومن هنا قال أبو يزيد
لا بد موسى عبد الرحيم : في أى شيء تتكلم ؟ قال في الزهد ، قال في أى شيء ؟ قال في الدنيا ،
فنفض يده وقال : ظننت أنك تتكلم في شيء الدنيا لا شيء أى شيء تزهد فيها ، فاذن
لا يلتفت الزاهد إلى زهده الا اذا التفت إلى ما زهد فيه ولا يلتفت إلى ما زهد فيه
الا لانه يراه شيئاً معتدا به ، ولا يراه شيئاً معتدا به الا لقصور معرفته ، فسبب نقصان
الزهد نقصان المعرفة (وباعتبار ما منه) أى والادنى في الزهد باعتبار ما منه
الزهد أن يكون زهده (من خوف النار) وما فيها من أنواع العقاب (ثم) الاعلى
أن يكون زهده (من أجل الرجاء إلى الجنة) وما فيها من انواع الثواب ، وأنما يكون
اعلى ، اقبله (لاقضاءه المحبة) أى زيادتها ، والمحبة أعلى المقامات كما سيأتى في خاتمة
الكتاب (ثم) الاعلى أن يكون زهده (من رفع الالتفات) لخواتمه (إلى ماسواه
تعالى) فلا تكون له رغبة الا في الله وفي لقائه ورضائه ولا يلتفت قلبه إلى الآلام ليقصد
الخلاص منها ، وإلى اللذات ليقصد نيلها والظفر بها ، بل هو مستغرق الهم بالله
تعالى ، وهو الذى يصبح وهمه واحد ، وهو الموحد الحقيقي الذى لا يطلب
غير الله ، ومن طلب غير الله فقد عبده ، سواء وجده اوفقده . وهذا زهد المحبين وهم
العارفون ، لانه لا يحب الله تعالى خاصة الامن عرفه ولا تنظن أن أهل الجنة عند
النظر الى وجهه الكريم تبقى لذة الحور والقصور وسائر النعم المقيم في قلوبهم ،
بل تلك اللذة بالاضافة إلى نعيم الجنة ككلذة ملك الدنيا والاستيلاء على اطراف
الارض ورقاب الخلق بالاضافة إلى لذة الاستيلاء على عصفور واللعب به ،
فالطالبون لنعيم الجنة عند أهل المعرفة كالصبي الطالب للعصفور التارك للذة الملك
وذاك لقصوره عن ادراك لذة الملك لالان اللعب بالعصفور في نفسه اعلى والذم
الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخلق ، ومن هنا روى « اكثر أهل الجنة البله
وعليون لاولى الالباب » (وباعتبار ما فيه) أى ادنى الزهد باعتبار ما فيه الزهد
أن يكون زهده (في بعض الدنيا كالمال دون الجاه) أو عكسه (وهو كالتوبة

وَبَاعْتَبَارِ الْحُكْمِ الْفَرْضُ وَهُوَ فِي الْحَرَامِ ثُمَّ السَّنَةُ وَهُوَ فِي الشُّبْهِ ثُمَّ النَّفْلُ
وَهُوَ فِي فُضُولِ الْمُبَاحِ

أبو سليمان قوله تعالى (الامن اتي الله بقلب سليم) فقال: هو القلب الذي ليس فيه غير الله، وقال انما زهدوا في الدنيا ليفرغوا قلوبهم من همومها للآخرى (وباعتبار الحكم) أي أو الزهد الأدنى باعتبار حكم الزهد (الفرض) أي يجب على السالك أن يزهد فيه (وهو) أي الزهد الفرض أن يكون زهدا (في الحرام) وهو لا بد منه لكل الاسلام وجمال الاحكام (ثم السنة) أي الزهد الذي يسن للبريد أن يزهد فيه (وهو) أي الزهد السنة أن يكون زهدا (في الشبهة ثم) الزهد (النفل) المندوب المستحب (وهو) أي الزهد النفل أن يكون زهدا (في فضول المباح) وقال قوم: الزهد في الحلال لافي الشبهة والحرام، فليس ذلك من درجاته في شيء. ثم رأوا انه لم يبق حلال في أموال الدنيا فلا يتصور الزهد الآن، ويؤيده قول الحسن: رابت سبعين بدريا فانوا فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم. وفي خبر آخر: كانوا بالبلاء اشد فرحا منكم بالرخاء، وكان احدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول: اخاف ان يفسد على قلبي، فن كان له قلب فهو لا محالة يخاف على فساد، والذين قد أمات حب الدنيا قلوبهم فقد اخبر الله عنهم اذ قال (ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون) وقال تعالى (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا) وقال عز و علا (فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا للحياة الدنيا ذلك مباحهم من العلم) فاحال ذلك كله على الغفلة وعدم المعرفة، فان قلت مهما كان الصحيح ان الزهد هو ترك ماسوى الله فكيف يتصور مع الاكل والشرب واللبس ومخالطة الناس ومكالمتهم، فكل ذلك اشتغال بما سواه فاعلم أن معنى الانصراف عن الدنيا الى الله هو الاقبال بالقلب على المولى ذكرًا وفكرًا، ولا يتصور ذلك الا مع البقاء ولا بقاء الا بضرورات النفس فهما اقتصر في الدنيا على دفع المهلكات عن البدن وكان غرضك الاستعانة بالبدن على العبادة لم تكن مشغولا بغير الله، فان ما لا يتوصل الى الشيء الا به فهو منه، كذا في الاحياء. وقد يقال المراد بالاشتغال بالمولى أن يكون بالقلب دون القالب، فان الواصلين الى مقام الجحضور لا يشغلهم شيء من الامور، فقلوبهم لا ينفل عن الله ولو كانوا في الزراعة والتجارة

وَيُخْرِجُ عَنْهُ الْقَصْدَ إِلَى الْكَسْبِ أَنْ كَانَ لِلذَّهْنِ دُونَ الْعِدَّةِ عَلَى الْعِبَادَةِ وَالْإِدْخَارِ أَنْ
زَادَ عَلَى قُوَّةِ السَّنَةِ الْإِمْنُ لَا يَكْسِبُ وَلَا يَأْخُذُ مِنَ الْإِيْدِي كَدَاوُدَ الطَّاغِي وَهُوَ مَلِكُ
عَشْرِينَ دِينَارًا قَنَعَ بِهَا عَشْرِينَ سَنَةً

كما يشير إليه قوله سبحانه (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) الآية كما أن قلب
أهل الدنيا لا يفتل عن دنياهم ولو كان قلبهم في المسجد والطاعة والقراءة ونحوها
بل أهل القلوب لكان ذكرهم وفكرهم لو أرادوا أن يفتلوا قلبهم ساعة لم يقدرُوا
على ذلك كما أن أهل الغفلة لو اجتهدوا أن يحضروا قلبهم ساعة عجزوا عما هنالك
بل المارفون عدوا الغفلة كفرا وارتدادا كما أشار إليه المارف ابن الفارض بقوله:

ولو خطرت في سواك ارادة * على خاطري يوما حكمت بردي

فالخاضرون على الدوام هم الأنبياء عليهم السلام والأولياء من أتباعهم الكرام والغافلون
الكاملون هم الكافرون المشبهون بالأنعام، وأما المخططون فهم في أحوالهم مختلفون
فتارة يحضرون وأخرى يغفلون وهم الذين قال الله تعالى فيهم (وآخرون اعترفوا
بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) الآية (ويخرج) السالك (عنه) أي عن الزهد
ويدخل في حب الدنيا خمسة أشياء (القصد إلى الكسب أن كان) القصد (للذة) أي
بشهوة النفس بالمكسوب (دون العدة) أي بخلاف ما إذا كان القصد من الكسب
الاستعداد والاستعانة (على العبادة) التي هي المندوب والمطلوب هو هذا محل قول
أبي سليمان الداراني : من تزوج أو سافر في طلب المعيشة ، أو كتب الحديث فقد ركن
إلى الدنيا ، وذلك لأنه نقل عنه أيضا أنه قال : كل ما شغلك عن الله من مال أو ولد فهو
عليك شؤم (والإدخار) يخرج السالك عن الزهد أيضا (أن زاد) الإدخار (على
قوت السنة) كما ثبتت الرخصة في السنة (الإلمن لا يكسب) أي لا يقدر على الكسب
لعدم حرفة أو اشتغاله بتحصيل وجوه معرفة (ولا يأخذ من الأيدي) مع هذه
الحالة أيضا فإنه لا يخرج الإدخار عن الزهد وأن كان زائدا على قوت السنة (كداود
الطاغي وهو ملك عشرين دينارا) ورثها من أبيه (قنع بها عشرين سنة) ثم اعلم
أنه قد يظن أن تارك المال زاهد وليس كذلك ، فإن ترك المال وأظهر الحشونة سهل
على من أحب المدح بالزهد ، بل لابد من الزهد في المال والجاء جميعا في مقام الكمال
هذا وقوم يظهرون الزهد بالتقشف ، وآخرون بالتكلف . ومن الخواص قوم ادعوا

الزهد ولبسوا الفاخر من اللباس يوهون بذلك على الناس لهدى اليهم . مثل لباسهم و
ولثلا ينظر اليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحتقروا فيعطوا كما يعطى المساكين ،
ويحتجون لانفسهم باتباع العلم وأنهم على السنة ، وأن الاشياء داخلة عليهم وهم
خارجون منها ، وأن ما يأخذون بعله غيرهم . هذا إذا طولبوا بالحقائق والنجوى إلى
المصائق . وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين ، لم يعاؤا بتصفية أسرارهم ولا تهذيب
أخلاق نفوسهم ، فظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم فادعوا حالاً لهم ، فهم مائلون
إلى الدنيا متبعون الهوى ، فهذا كله كلام الخواص ، فإذا معرفة الزهد مشكل حتى على
الراهد نفسه ، فينبغي أن لا يتعبد بلبس خاص موافقاً للسنة ، وإن يعول في باطنه
على ثلاث علامات . الأولى أن لا يفرض بوجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى
(لَسِيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ) أى لا تحزنوا حزن فزع ولا
تفرحوا فرح بطر ولا فلا يخلو تأثيرهما في النفس باعتبار أصل الطبع ، ثم الكمال أن
يحزن بوجود المال ويفرح بفقده لأنه سبب وجود صحة الحال . والثانية أن يستوى
عنده ذامه ومادحه ، بل يبغي أن يفرح بذمه ويحزن بمدحه . والثالثة أن يكون أنسه
بالله ونسيانه عما سواه ، وإذا قيل لبعضهم : إلى ماذا أنضى بهم الزهد فقال إلى الأنا
بالله ، وأما الأنا بالدنيا والله فلا يجتمعان كالماء والهواء في القدح ، فإما إذا دخل
خرج الهواء وقد قال أهل المعرفة : إذا تعاقب الايمان بظاهر القلب احب الدنيا والآخرة
جميعاً وعمل لهما ، وإذا بطن الايمان سوايده القلب وباشره أبغض الدنيا ولم ينظر إليها ولم
يعمل لها ، ولذا ورد في دعائه عليه السلام « اللهم انى أسألك ايماناً يابسر قلبي » وقال
أبو سليمان : من شغل بنفسه شغل عن الناس ، وهذا مقام العابدين . ومن شغل بربه شغل
عن نفسه ، وهذا مقام العارفين . وقال السري : لا يطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه ،
ولا يطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه . وقال النصر أبدي : الزاهد غريب في الدنيا
والعارف غريب في الآخرة وقال يحيى بن معاذ : الزاهد يسعطك الخلد والخردل ، والعارف
يشمك المسك والتبر ، ثم لا يستدل بامساكه قليلاً من المال على فقد زهده في مقام
الكمال ، كما لداود الطائي ، فإن مدار الزهد في الدنيا عدم محبتها . وقد قال الفضيل .
جعل الله الشر كله في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا ، وجعل الخير كله في بيت
وجعل مفتاحه الزهد فيها (والتعذَّى) بالذال المعجمة أى الأكل (من بر) أى دقيق

مَنْخُولٌ وَالْمَوَاطِئَةُ عَلَى الْإِدَامِ وَأَتَّخَذْتُوَيْنَ وَأَتَّانَيْنَ، وَجِنْسٌ رَفِيعٌ

حنطة (منخول) يخرج من الزهد أيضا (و المواطئة على الادام) يخرجها ايضا منه (و) كذا (اتخذتو بين) كفيصين (واتانين) أى متاعين من أمتعة البيت كهجنين واربعتين أحدهما زائد عن استعماله (وجنس رفيع) أى مستحسن ولا يذ من الادام والثوب والاتات : والأولى فى المقام الأعلى عدم التقيد بالأدنى والأعلى كما كان طريق المصطفى . وقد قال يحيى بن معاذ الرازى الزاهد الصادق قوته ما وجد ، وابسه ما ستر ، ومسكنه حيث أدركه المساء ، الدنيا سجنه ، والقبر مضجعه ، والخلوة مجلسه . والاعتبار فكرته ، والقرآن حديثه ، والرب أنيسه ، والذكر رفيقه ، والزهد قرينه ، والحزن شعاره ، والحياة ذناره ، والجوع ادامته ، والحكمة كلامه ، والتراب فراشه ، والتقوى زاده ، والصمت غنيمته ، والصبر معتمده ، والتوكل حسيبه ، والعقل دليله ، والعبادة حرفته ، والجنة مبلغه أن شاء الله وحده .

ثم اعلم أن المهمات الضرورية فى الأمور الدنيوية ستة : الطعام ، والملبس ، والمسكن والاتات ، والمنكح ، وما يكون وسيلة إلى هذه الخمسة : أما الطعام فلا بد للإنسان من قوت حلال يقيم عليه ، وأقل مقداره لقيمت كما ورد فى حده ، وأقل جنسه ما يقوته ولو خبز نخالة ، وأوسطه خبز الشعير والذرة وأعلاه خبز البر غير منخول وأقل أدائه الملح أو البقل أو الخل ، وأوسطه الزيت والسمن واللبن وأعلاه اللحم . وذلك فى الأسبوع مرة أو مرتين ووقته الأقل فى ثلاثة أيام وأوسطه فى اليوم والليلة مرة واتصاه فى اليوم والليلة مرتين ، ويشير إليه قوله تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) وكان يعيش عليه السلام بالأسودين أى التمر والماء وما شبع هو وأهل بيته من خبز الشعير يومين متتابعين وفى رواية عند عليه السلام أنه قال : من طلب الفردوس فخير الشعير له والنوم على المزابل مع الكلاب كثير ، وكان عيسى عليه السلام يقول : يابنى إسرائيل عليكم بالماء القراح والبقل البرى ، وخبز الشعير وإياكم وخبز البر فانكم لن تقوهوا بشكره . ولما أتى عليه السلام أهل قبا أتوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع القدح فى يده وقال « أمانى لست أحرمه ، ولكنى أتركه تواضعا لله » وأما اللبس فأقل درجاته ما يدفع الحر والبرد ويستتر العورة وهو كساء يغطي به وأوسطه قميص وقلنسوة ونملان وأعلاه أن يكون له مع ذلك منديل وسروال ، وأقل جنسه المسوح الخشن وأوسطه الصوف الخشن ، وأعلاه القطن الغليظ . قال أبو بردة : أخرجت لنا عائشة كساء ملبدا وإزارا غليظا

وقالت قبض عليه السلام في هذين ، رواه الشيخان . ولابن ماجه من حديث ابى ذر
باسناد جيد « ما من عبد لبس ثوب شهرة الا عرض الله تعالى عنه حتى ينزع » وقد اشترى
عليه السلام سروا الاربعة دراهم كما رواه ابو يعلى من حديث ابى هريرة . ولابى الشيخ
من رواية عروة بن الزبير مرسل « كان ردائه عليه السلام اربعة اذرع وعرضه ذراعان
ونصف » وفي طبقات ابن سعد من حديث ابى هريرة « كان له ازار من نسج عمان طوله
اربعة اذرع وشير في ذراعين وشبر » وعن جابر قال دخل عليه السلام على فاطمة وهى
تطحن بالرحى وعليها كساء من اجلة الابل ، فلما نظر اليها بكى وقال « يا فاطمة تجرعى
مرارة الدنيا لنعيم الابد » فانزل الله سبحانه (ولسوف يمسحك ربك فترضى) وقال
عليه السلام لما شئت ان اردت المحقوق فيا بك ومجالسة الاغنياء ، ولا تنزعى ثوبا حتى
ترقبه » رواه الترمذى والحالم وصححه من حديث عائشة . ولابى نعيم والحالم والبيهقى
في شعبة « ان من خيار امتى فيما انبأنى العلى الاعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ،
ويكون سرا من خوف عذابه ووتهم على الناس خفيفة وعلى انفسهم ثقيلة يلبسون
الخثاقان ، ويتبعون الرهبان ، اجسامهم فى الارض وانشدتهم عند العرش ، وعد على قبض
عمر اثني عشر رقعة بعضها من ادم . واشترى على كرم الله وجهه ثوبا بثلاثة دراهم
ولبسه وهو فى الخلافة ، وقطع كفيه من الرسغين وقال : الحمد لله الذى كساى هذا
من ريشته . وقال بعضهم : قومت ثوبى سفيان ونعليه بدرهم واربعة دواقي . ولاحد
من حديث معاذ « ان عبدا لله ليسوا بالمتنعمين ، واما المسكن فلا على أن يقنع براوية
من المسجد كاصحاب الصفة واوسطها بيت من سعف ونحوه وادناها حجرة مبنية
أما بشره او كراء . وللعابرانى من رواية ابى العالية « أن العباس بنى غرفة فقال له عليه
السلام اهدهما » ولابى داود من حديث أنس بسند جيد « رأى عليه السلام قبة مشرفة
فقال لمن هذه ؟ قالوا فلان فلما جاءه الرجل اعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسأل
الرجل اصحابه عن تغير وجهه عليه السلام فاخبروه بذلك فذهب فهدمها ففر عليه
السلام بالموضع فلم يرها فاستخبر فاخبر بانه هدمها فندعاه بخير ، ولابن حبان فى الثقات
وابى نعيم فى الجلية عن الحسن مرسل « مات رسول الله ﷺ ولم يضع لينة
على لينة ولا قسبة على قسبة » وقال عبد الله بن عمرو « مر علينا عليه السلام ونحن نعالج
خصا ، فقال ما هذا ؟ فقلنا خص لنا قد وهى فقال ارى الامر اعجل من ذلك » رواه أبو
داود والترمذى وصححه وابن ماجه وقال الحسن دخلنا على صفوان بن محرز وهى فى بيت
من قصب قد مال عليه ثقبيل له لو اصلحته فقال كم من رجل قدمنا وهذا قائم على حاله

ولابن داود من حديث أنس بسند جيد « كل بناء وبنا على صاحبه الأمانة ، يعني ما لا بد منه ، وكان في السلف من يبني داره مرارا في مدة عمره لضعف بنائه ، وكان منهم إذا حجبوا غزا نزح بيته أو وهبه لجيرانه فإذا رجع أعاده ، قال الحسن : كنت إذا دخلت بيوتهم عليه السلام ضربت يدي إلى السقف ، وقال عليه السلام للرجل الذي شكاه إليه ضيق منزله : اتسم في السماء ، يعني في الجنة رواء أبو داود في المراسيل ووصله الطبراني ، وقال ابن مسعود : يأتي قوم يرفعون الطين ويضعون الدين ويستعملون البراذين ، يصلون إلى قبلتهم ويموتون على غير ملتكم ، وأما اثاث البيت فاعلاها حال عيسى عليه السلام إذا كان لا يصحب الا مشطا وكوزا ، فرأى أنسانا يمشط لحيته باصابعه فرمى المشط ، ورأى آخر يشرب من النهر فرمى الكوز . ثم الظرف ينبغي أن يكون من الخرف ولو مكسور الطرف ، وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في أشياء متعددة كالذي معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها ، وقالت عائشة رضي الله عنها « كان ضجاعة أي فراشه عليه السلام الذي ينام عليه وسادة من ادم حشوها ليف ، رواء أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح ، وللترمذي في الثعالب من حديث حفصة « ان فراشه عليه السلام كان عبادة مثنية ووسادة من ادم حشوها ليف ، ورأى عليه السلام على باب منزل عائشة سترا فتهتك ، وقال : كلما رأيته ذكرت الدنيا أرسلني به الى فلان ، رواء الترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من حديثها ، وقال الحسن « أدركت سبعين من الخيار ما لا حدم الا ثوبه ، وما وضع أحدهم بينه وبين الارض ثوبا قط وكان اذا أراد النوم باشر الارض بجسمه وجعل ثوبه فوقه وأما المنكح فقال قائلون لازهد في أصل النكاح ولا في كثرتة ، والى هذا ذهب سهل بن عبد الله ، وقال قد حجب الى سيد الزاهدين النساء فكيف زهد فيهن ووافق ابن عيينة قال وكان على ازهد الصحابة وله أربع نسوة ويضع عشرة سريرة ، والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني ان كل ما شغلك عن الله من أهل أو مال أو ولد فهو عليك شؤم ، وهو مستفاد من قوله تعالى : (لا تألهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) وقوله (ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) وقال أبو سليمان : الزهد في النساء أن يختار المرأة الفقيرة الضعيفة على المرأة الجميلة الشريفة ، وقال الجنيد : أحب للبريد المبتدى أن لا يشغل قلبه بثلاث ولا يغير حالة الكسب وطالب الحديث والتزوج وقال أحب للصوفي ان لا يكتب ولا يقرأ لانه أجمع لهما وأما ما يكون وسيلة الى هذه الخسنة فهو المال والجاء أما الجاء فانه قد يقتدر الى خادم له فينفعه ، وقد يحتاج الى دفع ظلم

وَالْأُولَى الْمُبَالَغَةُ فِي التَّشْدِيدِ تَحَامِيًا عَنِ الْإِنْسِ بِالدُّنْيَا وَطُولِ الْمَكْثِ لِلْحِسَابِ
وَالْحَبْسِ عَنِ الْجَنَّةِ وَاللَّوْمِ وَالتَّعْيِيرِ وَالْحَرَمَانِ عَنِ الدَّرَجَاتِ الْعَالِيَةِ وَهُوَ الْمَأْثُورُ

عن نفسه او غيره، والغالب ان من اشتغل بالعلم والعمل تمهله من قلوب الخلق ما يدفع به عنه الاذى، ولو كان بين الكفار فكيف بين الابرار، وأما المال فقدر الضرورة كاف في المديشة، فإذا كان كاسباً واكتسب حاجة يومه يلبغى أن يتركه ويشتغل بأمريه، وقد قال أبو سليمان لا ينبغي للرجل أن يرهق أهله إلى الزهد، بل يدعوهم إليه فإن اجابوه والتركهم وفعل بنفسه ماشاء. وروى أن إبراهيم الخليل عليه السلام اصابته حاجة فذهب إلى صديق له يستقرضه شيئاً فلم يقرضه، فرجع مبهوماً فاحسب الله إليه لوساأت خليلك لا عطاك، فقال يا رب عرفت مقتك للدنيا فخفت أن أسألك شيئاً منها، فاحسب الله إليه ليس الحاجة من الدنيا. قتين من هذا أن تحصيل قدر الحاجة من أمر الدين، (والأولى المبالغة في التشديد) أي التضييق على نفسك أن كنت من المريدن المجتهدين (تحامياً) أي تحافظاً عن ستة أشياء (عز الانس بالدنيا) ونسيان المعنى والاشتغال بغير ذكر المولى (و) عز (طول المكث للحساب) المتضمن لعذاب الحجاب (و) عز (الحبس) والتوقف (عن الجنة) وما فيها من الثواب (واللوم) أي وعن الملاماة في اكتساب السيئات (والتعير) أي التوبيخ في تقصير الطاعات (والحرمان عن الدرجات العالية) والمقامات العالية (وهو) أي المبالغة على المنهج المذكور كله ورد فيه (المأثور) عن السلف الصالحين. فغن الثوري وكان قد شدد على نفسه فقل له: لو خففت لنلت الجنة أيضاً، فما هذه الشدة؟ نقال: كيف لا اشدد على نفسي وقد ورد أن جارية تضحك عند زوجها في الجنة فتشرق الجنان الثمانية بنور أسنانها فيظنون أن ذلك نور من جهة الرب سبحانه فيخرون ساجدين؛ فتودوا أن ارفعوا رؤوسكم ليس الذي تظنون، وإنما هو نور جارية تبسمت في وجه زوجها «وأما ما حكي أن داود الطائي كان له جب مَكْسُورٍ في مأوه، فكان لا يرفعه من الشمس ويشرب منه الماء الحار، ويقول: من وجد لذة الماء البارد يشق عليه مفارقة الدنيا، فلعله محمول على وقت رياضته وابتداء مخالفتة النفس في شهوته، والا فيبعد من الزهد البارد لانه عليه السلام كان يستعذب الماء ويقول في دعائه «اللهم اجعل حبك أحب إلى من حب الماء البارد» وقد دخل سبأنا فقال له صاحبه: «أن كان عندك ماء بارد في شئ والا كره عناقتي به فشرب» وكان

وَوَرَدَ «لَوْ كَانَتْ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعُوضَةٍ مَسَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةٌ مَاءٍ»
الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونَةٌ مَا فِيهَا إِلَّا مَا كَانَ لِلَّهِ ثُمَّ الْحَالَاتُ الَّتِي قَبْلَ الْمَوْتِ دُنْيَا وَالتِّي
بَعْدَهُ آخِرَةٌ لَكِنِ الْعِبَادَةُ وَمَا لَا يَدُّ مِنْهُ فِيهَا مَعْدُودَةٌ مِنَ الْآخِرَةِ يَخْرُجُهَا عَمَّا جُمِعَ
فِي مَا وَرَدَ (أَمَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ)

بعض العارفين يقول: إذا شربت الماء البارد أحمد الله من صميم قلبي. وأيضا أنما خلق الله اللذات الدنيوية لتكون أنموذجا للذات الآخروية وقد قال تعالى: (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق) وقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا أن الله يحب المعتدين) أي المتجاوزين عن الحد في أمر الدين كالرهبانيين (وورد في الحديث) لو كانت الدنيا تعدل عند الله) أي تساوي وتمثل (جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء) رواه الترمذي من حديث سهل بن سعد. ورواه ابن ماجه بلفظ وزن بدل تعدل، وقال قطرة أبدا بدل شربة ماء ورواه الحاكم وصححه (الدنيا ملعونة ملعون) وفي نسخة وملعون (ما فيها إلا ما كان لله) وهو العبادة وما يعين عليها. وفي رواية الطبراني من حديث أبي الدرداء «الما يتنبيه وجهه الله عز وجل» واسناده لا بأس به ورواه الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه. ولفظه «الاذكر الله وما والاه وعالمنا متعلما بهني وما يجري مجراه فانه سبحانه خالق الأشياء كلها لعباده لما يشير إليه قوله تعالى (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا) وخلق عباده لعبادته لما قال (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فثمك نعمته أن يصرفها في طاعته، وكفرانها أن يصرفها في معصيته أو غفلته (ثم الحالات التي قبل الموت) خير الأوشر تسمى (دنيا والتي بعده) أي بعد المات تكون (آخرة) فان من مات فقد قامت قيامته. وقد يقال بين الموت والبعث حال يقال له البرزخ فانه الواسطة بين الدنيا والآخرة (لكن العبادة وما لا بد منه فيها) ما يعين عليها لالكل والشرب واللباس والنوم والمخالطة ونحوها بقدر الضرورة (معدودة من الآخرة بخروجها عما جمع) من أمورها (فيما ورد) في التنزيل (أما الحياة الدنيا لعب) وهو ما يتعب الشخص فيه نفسه من غير فائدة له، وهو فعل الصياني والمجانين (وهو) وهو ما يشتغل به عن الطاعات ويظهر عن العبادات وهو فعل أهل الغفلة من الشباب

الآية هـ فَبِى الدُّنْيَا بَاجِعُهَا وَمَتَاعُهَا مَاجِعٌ فِيمَا وَرَدَ (زَيْنَ النَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ)
الآية وَالشَّغْلُ بِهَا حُبُّ حُظُوظِهَا بَاطِنًا وَتَحْصِيلُهَا ظَاهِرًا وَعِلَاجُ حُبِّهَا مَعْرِقَةُ الرَّبِّ
وَالنَّفْسِ وَشَرْفُ الْآخِرَةِ وَخَسَاسَةُ الدُّنْيَا

وارباب المال والعجاء، كما يشير اليه قوله تعالى (الهيكم الثكاثر حتى ذرتم المقابر) (الآية هـ)
أى (وزينة) وهى الغالب على النساء ومن تشبه بهن من السفهاء (وتفاخر بينكم وتكاثر
فى الاموال والاولاد) وهو حال اكثر اهل الدنيا من الاغنياء والامراء (نهى)
أى الاشياء التى جمعت فى الآية السابقة (الدنيا باجمعها) أى بتماها (ومتاعها)
مبتدأ خبره (ماجمع) من أنواعها (فيماء ورد) فى التذليل (زين للناس حب
الشهوات) أى اللذات (الآية هـ) أى (من النساء والبنين) أى دون البنات ولذا قيل
فى قوله تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات) أن البنات داخله
فى الباقيات الصالحات (والقناطير المقنطرة) أى الجمول الكثيرة (من الذهب والفضة)
وقد ورد ولو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى ثالثا ولن يملأ جوف ابن آدم الا التراب
ويتوب الله على من تاب) (والخيل المسومة أى المعلقة والمرسلة) (والانعام) من الابل
والبقرو والغنم) (والحرث) للزراعة والاشجار والاثمار والازهار (ذلك متاع الحياة الدنيا)
أى (وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور) (والله عند حسن الحساب) وجزيل الثواب
(وما عند الله خير للابرار) (والشغل بها حب حظوظها) أى لذاتها وشهواتها
(باطنا وتحصيلها ظاهرا) واما الانبياء والاصفياء فاختر الله لهم الدرجات العليا
فى العقبى والمحن والبلايا فى الدنيا، فعن ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم
«لقد كان الانبياء قبل ليلتى احدهم بالفقر فلا يجد الا العباء، وان كان احدهم ليلتى
بالقمل حتى يقتلهم القمل، وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليكم» رواه ابن ماجه باسناد
صحيح، وعن ابن عباس قال: لما ورد موسى ماء مدين كانت خضرة القمل ترى من بطنه
من الهزال» (وعلاج حبها معرفة الرب) فان معرفة الرب موجبة لحبه وحبه لا يجمع
مع حب غيره كما يشير اليه قوله سبحانه (ما جعل الله لرجل من قلين فى جوفه) ولانه
سبحانه لا يبغيها فلا ينبغي لاحد ان يحبها (والنفس) أى ومعرفة قدرها حتى
لا يضيئها فى طلبها الدنية، ويمنعها عن تحصيل المنازل السنية (وشرف الآخرة)
ودرجاتها العالية الباقية ونفاة مراتبها الرفيعة المنيعة (وخساسة الدنيا)

﴿البَابُ الْعِشْرُونَ فِي التَّوْحِيدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْيَقِينِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَذْنَى رُتَبِ التَّوْحِيدِ مَحْضُ الْقَوْلِ وَهُوَ التَّفَاقُّ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ مِنْهُ وَلَا يُفِيدُ الْأَعْصَمَةَ الدِّمَ وَالْمَالُ فَوْرَدَ فَذَا قَالُوا هَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ثُمَّ التَّصَدِيقُ كَالْعَامَى وَالْمُتَكَلِّمُ

من خسة شرًا ثم أسرع فثانها وكثرة عناثها وقلة غنائها ، ويكفيك في ذمها ماورد في حقها من «ان الدنيا جيفة وطلابها كلاب» فقد روى ابو الشيخ في تفسيره عن علي موقوفاً والدنيا جيفة فمن ارادها فليصبر على مخالطة الكلاب، واخرج الديلمي عن علي مرفوعاً واوحى الله تعالى الى داود ياد اود مثل الدنيا ثنل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يحرونها افتح ب ان تكون طلبا مثلهم فبحر معهم، ولا تمدن عائشة مرفوعاً ورجاله ثقات «الدنيا دار من لادار له وال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له» وفي صحيح مسلم والترمذي عن ابي هريرة مرفوعاً «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» ورواه احمد عن عبد الله بن عمرو بزيادة «فاذا فارق الدنيا فارق السجن» ثم الدنيا فتنة وبليّة كما في صحيح مسلم «الدنيا خضرة حلوة وان الله مستخلفكم فيها فانظر كيف تعملون» وفقنا الله سبحانه وتعالى لما يحب ويرضى في الدنيا والاخرى ، وبلغنا المقام الامنى مع الذين احسنوا الحسنى انه جواد كريم *

﴿البَابُ الْعِشْرُونَ فِي التَّوْحِيدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْيَقِينِ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ المنفرد بتوحيد الذات وتفريد الصفات عليه يتوكل المتوكلون وبه يتقرب المتقربون الموقنون ﴿اذنى رتب التوحيد﴾ من مراتبه الاربع ﴿محض القول﴾ بالتفريد بان يقول الانسان بظاهر اللسان لا اله الا الله وقلبه غافل عنه وهو جاهل به او منكر له كتوحيد المنافق ﴿وهو﴾ اى قوله ﴿التفاق والعياذ بالله منه﴾ اى من التفاق وما يترتب عليه من الخلاف والشقاق ولا يفيد ذلك التوحيد في الحال ﴿الاعصمة الدم والمال﴾ اى حفظ دم الموحد وماله ﴿فورد﴾ في الحديث الصحيح وصدره وامرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله «فاذا قالوها» اى طعة التوحيد ﴿عصموا منى دماءهم وأموالهم﴾ تمام الحديث «الابحثة وحسابهم على الله» ﴿ثم التصديق﴾ معوهو أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما صدق به عموم المسلمين ويكون اعتقاده ﴿كالمعمى﴾ اى كما هو اعتقاد العوام ﴿والمُتَكَلِّمُ﴾ وهو الخائض

(م-٤٠-ج ٢ شرح عين العلم)

فهو لا يتميز إلا بالحيلة الدافعة لتشويش المبتدعة ويفيد النجاة من الخلود في النار ثم مشاهدة صدور الكل منه تعالى ويفيد اعتقاد القلب عليه وانقطاعه عما سواه وهو السؤل

في علم الكلام (فهو) أى المتكلم (لا يتميز) عن العامى في هذا المقام (الاباحيلة) أى الصنعة الجدلية (الدافعة لتشويش المبتدعة) المانعة من انخراط قواعده أهل السنة والجماعة (وفيد) التصديق الجنائى مع الاقرار اللسانى (النجاة من الخلود في النار) ولو كان صاحبه من الفساق والفجار (ثم مشاهدة صدور الكل) أى ظهور جميع ما يقع في الكون (منه تعالى) وفي الحقيقة هذا يسمى توحيد الافعال في المصنوعات وما سبق توحيد الذات والصفات وهذا انما يكون بطريق الكشف بواسطة نور الحق لتووير الاسرار وهو مقام المقربين الأبرار وذلك بان يرى أشياء كثيرة ظاهرها الاغيار ولكنه يراها على كثرتها صادرة من الواحد القهار ، فيقول المشاهد حينئذ ليس في الدار غيره ديار (وفيد) هذا التوحيد (اعتقاد القلب عليه) في أمور الدنيا والاخرى (وانقطاعه عما سواه) فلا يرى أحدا يضرب وينفع أو يهمل ويمنع الاياه (وهو التزل) أى الاعتماد على الله وعدم الالتفات إلى ما عداه، وتوضيحه أن ينكشف لك أن لا فاعل الا الله وأن كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وضرب ونفع وحلو ومر ، وخير وشر ، وغنى وفقر ، وحياة ومات ، الى غير ذلك مما ينطلق عليه اسم الوجود في دائرة الشهود فالمنفرد بابداعه وابدائه واختراعه هو الله سبحانه لا شريك له فيه ، وإذا انكشف لك هذا لم تنظر إلى غيره ، بل كان منه خوفك واليه زجاؤك وبه تقتنك وعليه اتكالك ، فانه الفاعل على الانفراد دون غيره ، وما سواه مسخر ون لا استقلال لهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والارض ، وإذا افتتح لك ابواب المكاشفة اتضح لك هذا اتضاحا اتم من المشاهدة بالبصر . وأما يصدق الشيطان عن هذا التوحيد في مقامين ، ويتغنى به أن يتطرق إلى قلبك شائبة الشرك بشيئين : أحدهما الالتفات إلى اختيار الحيوانات ، والثاني الالتفات إلى الجمادات . أما الالتفات إلى الجمادات فكاعتمادك على المطرف في خروج الزرع ونباته ونمائه ، وإلى الغيم في نزول المطر ، وعلى البرد في اجتناغ الغيم ، وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا كله

ثم رُويَ عَدَمُ مَاسِوَاهُ وَيُقِيدُ الاسْتِغْرَاقُ بِهِ تَعَالَى وَالْغَيْبَةُ عَنِ الْغَيْرِ

شرك في التوحيد وجهل بحقائق أمر التفريد ، ولذا قال تعالى (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر اذا هم يشركون) قيل معناه يقولون لولا استواء الريح لما نجونا . ومن انكشف له أمر العالم كما هو عليه علم أن الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحرك ، وكذا يحركه وهكذا ينتهي إلى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا هو متحرك في نفسه ، ومنه قوله تعالى (وما ريت اذ زميت ولكن الله رمى) وأما الالتفات إلى اختيار الحيوانات في الافعال الاختيارية فيقول الشيطان كيف ترى الكل من الله وهذا الانسان يعطيك رزقك باختياره ، فان شاء اعطاك وأن شاء قطع عنك ، وهذا الشخص هو الذي يحز رقبتك بسيفه ، وهو قادر عليك أن شاء حز رقبتك وأن شاء عفا عنك ، فكيف لا تخافه ولا ترجوه وأمرك يده ؟ فانت تشاهد ذلك ولا تشك فيه ، وعند هذا زلت اقدام الاكثرين الاعباد الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم للشيطان اللعين ، فشاهدوا بنور البصائر أن جميع ما في السموات وما في الارض : من الشمس والقمر والنجوم والمطر والارض والحجر والمدر والشجر ، وكل حيوان وملك وبشر مسخرات في قبضة القدرة الالهية الصمدانية ؛ والقوة السبحانية الربانية .

ثم اعلم أنه سبحانه قال (وما تشاؤون الا أن يشاء الله) وأجمع السلف على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلا يتحرك الانسان ولا يسكن الا اذا شاء الله شاء العبد أو لم يشأ فليست المشيئة اليه فمهما وجدت المشيئة التي تصرف القدرة الى مقدورها انصرفت القدرة لا محالة ولم يكن لها سبيل الى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة ، والقدرة محركة ضرورة عند انجزام المشيئة والمشيئة تحدث ضرورة في القلب ، فهذه ضروريات يرتبط بعضها الى بعض ، وليس للعبد ان يدفع وجود المشيئة ولا انصرف القدرة الى المقدور بعدها ، ولا وجود الحركة بعد بعث المشيئة للقدرة ، فهو مضطر في الجميع ، فان قيل فهذا جبر محض والجبر يناقض الاختيار وانت لا تنكر الاختيار فكيف تكون مجبراً بغير اعتذار الجيب بانه لو كشف لك الغطاء لعرفت انه في عين الاختيار مجبور ، لانه عبد مسخر مقهور ولذا قال بعض العارفين ، لا تختار فان كنت تختار فاختر ان لا تختار ، وبورك تخلق ما يشاء ويختار ، والله سبحانه اعلم بحقائق الاسرار (ثم رُويَ عَدَمُ مَاسِوَاهُ) أي مشاهدته بمنحجب وجود مولاه ، فلا يرى في الوجود الا واحداً وهو مشاهدة الصديقين الاحرار (ويُقِيدُ) هذا التوحيد (الاستغراق) به تعالى (أي بشهوده) (والغيبة عن الغير) أي الغفلة عن وجود غيره

وَهُوَ الْفَنَاءُ

(وهو) عند الصوفية (الفناء) في التوحيد الحاصل من كمال الصفاء وجمال الوفاء من حيث انه لا يرى الا واحدا لا يرى نفسه ايضا فاذا لم ير نفسه لكونه مستغرقا بالواحد كان فانيا عن نفسه في توحيده بمعنى انه في عن رؤية نفسه بالسكينة وقد يفنى عن رؤية فئاته ايضا ويسمى الفناء عن الفناء ويبقى له البقاء في مشاهدة اللقاء ، فالاول موحد بمجرد اللسان وذلك يعصم صاحبه عن السيف والسنان ، والثاني موحد بجمانه مفهوم لسانه لكن ليس فيه انشراح وافتتاح لسانه ، والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الا فاعلا واحدا والرابع موحد بمعنى انه لم يظهر في نظر شهوده غير الواحد الواجب في وجوده ولا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه واحد وهذه هي الغاية القصوى في التوحيد ويسمى مقام جمع الجعم في حال التوحيد وهو ان لا تجزئه الكثرة عن الوحدة ولا تنجبه الوحدة عن الكثرة وبهذا يتبين لك ان توحيد الفعل مقصودا لئلا يسلكين لكنه لا يخلو عن مشاهدة الغير والالتفات الى الكثرة بالاضافة الى ان لا يشاهد سوى الواحد الحق المطابق . فان قلت كيف يتصور ان لا يشاهد الا واحدا وهو يشاهد السماء والارض وما بينهما من الطول والعرض وهي كثيرة فكيف يكون الكثير واحدا ؟ فاعلم ان العارفين قالوا صدور الاحرار قبور الاسرار كما يشير اليه قوله عليه السلام «لو تعلمون ما اعلم» وقالوا ايضا : افشاء امر الربوبية لئلا يكون قديما يمكن الاشارة الى كشف ما فيه ستر بان يقال الشيء قد يكون كثيرا بنوع مشاهدة واعتبار ، وقد يكون واحدا بنوع آخر من ملاحظة واستبصار ، وهذا كما ان الانسان كثيرا اذا انفتحت الى روحه وجسده واطرافه وعروقه وعظامه واحشائه وأعضائه ، وهو باعتبار آخر ومشاهدة اخرى واحد . ولمن شخص يشاهد انسانا ولا يخطر بباله كثرة امعائه واجزائه فهو في حال الاستغراق والاستهتار به مستغرق بواحد ليس فيه تفرق ، وانه في عين الجمع والمثلث الى الكثرة في تفرقه ، فكذا كل ما في الوجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة ، وهو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد وباعتبارات آخر سواها كثير . ثم هذه المشاهدات التي لا يظهر فيها الا الواحد الحق تارة تدوم وتارة كالبرق الخاطف وهي الاكثر والدوام نادر عز بزغلب في المجاذيب وإلى هذا المقام أشار الحسين بن منصور بن الحلاج حيث رأى الخواص يدور في الاسفار فقال فيما ذا أنت ؟ قال ادور في الاسفار لاصح حال في التوكل وقد كان من المتوكلين

فقال الحسين : قد اذيت عمرك في عمران باطنك فإين الفنا في التوحيد؟ فكان الخواص في تصحيح المقام الثالث من التوحيد فطالبه بالمقام الرابع من التفريد . فان قلت : فكيف الجمع بين التوحيد والشرع ؟ اذ معنى التوحيد أن لا فاعل الا الله ومعنى الشرع اثبات الافعال للعباد فان كان العبد فاعلا فكيف يكون الله فاعلا ؟ وأن كان الله فاعلا فكيف يكون العبد فاعلا ؟ ومفعول بين فاعلين غير مفهوم فالجواب نعم ذلك غير مفهوم لإذا كان للفاعل معنى واحد ، وأن كان له معنيان ويكون الفعل مجملا مرددا بينهما لم يتناقض ، كما يقال قتل الامير فلانا ويقال قتله الجلاد ، لكن الامير قتل بمعنى آخر والجلاد قتل بمعنى آخر فكذلك العبد فاعل بمعنى والله فاعل بمعنى آخر ، فعنى كون الله فاعلا أنه المختزع الموجد ، ومعنى كون العبد فاعلا أنه المحل الذي خلقت فيه القدرة بعد أن خلق الله فيه الارادة ، بعد أن خلق الله فيه العلم ، ولاجل توافيق ذلك وتطابقه نسب الله سبحانه الافعال في القرآن مرة إلى الملائكة واخرى الى العباد ، ونسبها بينهما مرة إلى نفسه فقال تعالى (قل يتوفىكم ملك الموت الذي ولى بكم) وقال (ثم توفىته رسلا) وقال (الله يتوفى الانفس حين موتها) وقال (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى) وهو جمع بين النفي والاثبات ظاهر اولكن معناه مارميت بالمعنى الذي يكون به الرب راميا اذ رميت بالمعنى الذي يكون به العبد راميا فانهما الغتان مختلفتان فالمعنى ومارميت حقيقة اذ رميت مجازا ولكن الله رمى حيث خالق فيك قوة الرمي أو خالق في رمى الوصول إلى عين العبد . وقيل مارميت خلقا اذ رميت كسبا . ولكن الله قدره عليك اذ لا . وكذا ذكر الله تعالى في القرآن الادلة والآيات في الارض والسموات ثم قال (اولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد) وقال (شهد الله أنه لا اله الا هو) فيبين أنه الدليل على نفسه وذلك ليس بمتناقض بل طريق الاستدلال مختلف ، فكم من طالب عرف الله بالنظر إلى الموجودات كما قال بعضهم : ما نظرت شيئا الا ورأيت الله بعده ، وهذا طريق المريد السالك . ولمن طالب عرف الموجودات بالله سبحانه كما قال بعضهم : ما نظرت شيئا الا ورأيت الله قبله ، وهذا مسلك المريد المجنوب .

ومن هنا قال من قال عرف ربي بربي ، ولو لارني لما عرفت ربي .
 فالحاصل أن الفعل يستعمل على وجوه مختلفة فلا تناقض لهذه المعاني اذا نهضت حقائق المعاني ، ولذلك قال عليه السلام الذي تناوله القرة : خذها لوم تأنها لا تنك ، فارواه ابن حبان والظاهراني فاضاف الايمان اليه وإلى القرة . ومعلوم أن القرة لا تأتي على الوجه الذي يأتي الانسان به اليها ، وكذا لما قال ذلك الثائب : اتوب إلى الله ولا اتوب إلى محمد قال عليه :

وَالْإِنْفَاتُ إِلَى الْغَيْرِ إِمَّا الضَّعْفَ الْيَقِينَ لِتَطَرُّقِ الشَّكِّ وَعَدَمِ الْإِسْتِيلَاءِ عَلَى الْقَلْبِ
وَأَمَّا الضَّعْفُ الْجَبَلِيُّ فَالْجَبَانُ مُطِيعُ الْوَهْمِ لَا يُطِيقُ الْبَيْتُوتَةَ فِي بَيْتٍ خَالَ أَوْ فِيهِ مَيِّتٌ

السلام «عرف الحق لادله» وذلك لأن من اضاف الكل الى الله فهو المحقق الذي عرف الحق لادله ، ومن اضاف الى غيره فهو المتجاوز في سرامه المستعير في كلامه ومن هنا قال عليه السلام «اصدق بيت قاله العرب قول لبيد : الا ل شيء ما خلا الله باطله» متفق عليه من حديث ابى هريرة . والمعنى أن ما لا قوام له بنفسه واما قوامه بغيره فهو باعتبار نفسه باطل وانما حقيقته وحقيقته لغيره لا بنفسه فاذا لاحق بالحقيقة الا الحى القيوم ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فانه قائم بذاته وكل ما سواه قائم بقدرته فهو الحق وما سواه باطل اى مضمحل وزائل وباقال تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) ومن هنا قال سهل : يا مسكين كان ولم تكن ، ويكون ولا تكون ، فلما كنت اليوم صرت تقول انا وانا كن الآن كان لم تكن ، فانه اليوم كان . وهذا تفصيل ما اجمل في قول بعضهم كان الله ولم يكن معه شيء ، وهو الآن على ما عليه كان . هذا واذا ثبت في نفسك بكشف او اعتقاد جازم انه لا فاعل الا الله كما سبق واعتقدت مع ذلك انه له تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ثم تمام العطف والرحمة بحملة الاحاد وانه ليس وراء منتهى قدرته قدرة ، ولا وراء منتهى علمه علم ، لا وراء منتهى عنايته بك ورحمته لك عناية ورحمة اتكل لا محالة قلبك عليه وحده ولم تلتفت الى غيره بوجه ، ولا الى نفسك وحولك وقوتك فانه لا حول ولا قوة الا بالله ، فالحول عبارة عن الحركة والقوة عبارة عن القدرة (والانفات الى الغير) حيث لا احد الا امرين (اما الضعف اليقين) وذلك (لتطرق الشك) وخطوره في امور يجب عدم الالتفات اليها (وعدم الاستيلاء) اى ولقلة غلبة اليقين واستدلائه (على القلب) ودخول اليقين في سويده انه (واما للضعف الجبلي) اى الخلق الطبعي وهو مرض القلب باستيلاء الجبن عليه وانزعاجه بسبب الاوهام الفسالة لديه فان القلب قد يترجم تبعا للوهم وطاعة له من غير نقصان في اليقين فان من كان يتناول عسلا فشبه بين يديه بالعذرة ربما فرغ عنه طبعه ويمتنع عليه تناوله (كالجبان مطيع الوهم لا يطيق البيتوتة في بيت خال او فيه ميت) فلو كافى العاقل ان يبيت مع الميت في قبر او فراش او بيت نفرطبه عن ذلك وان كان متيقنا لكونه ميتا وانه جماد في الحال هو ان سبب الله مطردة بانه لا يحشره الا الآن .

وَأَدْنَى رُتَبِ التَّوَكُّلِ أَنْ يَعْتَمِدَ اعْتِمَادَ الْمُوَكَّلِ عَلَى الْوَكِيلِ الْعَلَمُ بِشَفَقَتِهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ
وَعَلَيْهِ ، ثُمَّ اعْتِمَادَ الطِّفْلِ عَلَى الْأُمِّ وَتَفَارُقُ الْأُولَى بِعَدَمِ الْإِلْتِفَاتِ عَلَى الْإِعْتِمَادِ

ولا يحويه، ولو أحياء لماد بما كان واجبه وإبقائه وعاقبه وأرضاه، لما أن سنته سبحانه
مطرده بأن العلم الذي في يده لا يقبله حية وأن كان قادرا عليه ومع أنه لا يشك في هذا
اليقين فلينفر قلبه عن مضاجعة الميت في فراش بل الميت معه في بيت ولا ينفر عن
سائر الجمادات، وذلك جبن في القلب وهو نوع ضعف قل ما يخلو الإنسان عن شيء
منه وإن قل، وقد يقوى فيصير مرضا حتى يخاف أن يبيت في البيت وحده مع
اغلاق الباب واحكامه، فاذن لا يتم التوكل إلا بقوة القلب وقوة اليقين جميعا اذ بهما
يحصل سكون القلب وطمأنينته، فالسكون في القلب شيء، واليقين شيء آخر فكم
من يقين لا طمأنينة معه كما قال تعالى (أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي) فالتمس
أن يشاهد أحياء الميت بعينه ليترقى من مقام علم اليقين الى عين اليقين .
هذا وقد قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه
وفضلا) فالإنسان بطبعه مشغوف بسماع تخويف الشيطان، ولذلك قيل: الشقيق بسوء الظن
مولع وإذا انضم إليه الجبن وضعف القلب ومشاهدة المتكلمين على الطلب والكسب
غلب سودظنه وضعفت قوة توطئه . وعنه عليه السلام : أن الله عز وجل يحكمته وجلاله
جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط (وأدنى
رتب التوكل) على الله (أن يعتمد) عليه (اعتماد الموكل) من المخلوق (على الوكيل)
مثله (العلم) أي لعلم الموكل (بشفقته تعالى وقدرته عليه) بإقدامه وهذه الدرجة
الأولى . (ثم) التوكل الأعلى منه أن يعتمد عليه سبحانه (اعتماد الطفل على الأم)
فيكون حاله مع الله كحالة الطفل مع أمه ، فإنه لا يعرف غيرها ولا يفرج إلى أحد سواها
ولا يعتمد إلا إياها ، فإذا زارها تعاق في كل حال بذيلها ولم يتركها ، وأن نابه أمر في غيبتها
كان أول سابق إلى لسانه يأمأه أو أول خاطر يخطر على قلبه أمه ، فإنها مفرعه وقد
وثق بكفالتها وشفقتها وكفائتها ورعايتها فن كان ناله إلى الله ونظره إلى مولاه
واعتماده عليه في دنياه وأخراه كلف به لما تكلف الصبي بأمه بل أقوى منه ، قاله
سبحانه أرحم الراحمين فيكون متوكلا حقا لما أن الطفل متوكل على أمه صدقا
(وتنفارق) هذه الرتبة الثانية الدرجة (الأولى) بشيئين (بعدم الالتفات على الاعتماد

اسْتَفْرَاقًا بِالْأَمِّ وَتَرَكَ التَّدْيِيرَ فَتِلْكَ لَا تَنَافِيهِ بِالطَّرِيقِ الَّذِي رَسَمَهُ الْوَكِيلُ ثُمَّ
أَن يَكُونَ كَالْيَتِّ بَيْنَ يَدَيِ الْغَسَّالِ

استغراقا بالام في باب الاستناد اذا صبى اذا طولب بتفصيل الكل لا يعرف أن التوكل ما هو فلا يعرف الا الوكيل وتوضيحه في مقام الفرق بين هذا وبين الاول ان هذا متوكل وقد فنى في توكله عن توكله اذ ليس يلتفت قلبه الى التوكل وحقيقته بل على المتوكل عليه فقط فلا مجال في قلبه لغير المتوكل عليه وأما الاول فتوكل بالتكلم والكسب وليس فانيا عن توكله حيث له التفات الى توكله وشعوره بذلك شغل صارف عن ملاحظة المتوكل عليه وحده وإلى هذه الدرجة اشار سهل حيث سئل عن التوكل ما أدناه فقال ترك الأمانى قيل فاوسطه قال ترك الاختيار وهذا اشارة الى الدرجة الثانية وسئل عن اعلاه فلم يذكره وقال لم يعرفه الا من بلغ اوسطه (وترك التدبير) أى وتغارق الثانية الاولى بترك تدبير الامور اذا كان في مقام الحضور (فتلك) الزتبة الاولى (لاتنافي) أى أصل التدبير (بالطريق الذى رسمه) أى بينه (الوكيل) به وعينه بان يفعله تصريحا أو تلويحا ولكن تنافى بعض التدبيرات التى مارسها بها ولا كلفه في تحصيلها ، وذلك كالتوكل على وكيله في الخصومة فانه يترك تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذى أشار اليه وكيله أو التدبير الذى عرف من عاداته وسنته دون صريح اشارته فاما الذى يعرفه بأشارته بان يقول لست أتكلم الا بحضورك فيشتغل لاحالة بالتدبير للحضور ولا يكون هذا مناصا لتوكله عليه اذ ليس هو فزعا منه الى حول نفسه وقوتها في اظهار الحججة ولا الى حول غيره بل من تمام توكله أن يفعل ما رسمه له اذ لو لم يكن متوكلا ولا معتمدا له في قوله لما حضر بقوله وأما المعلوم بعاداته واطراد سنته فهو ان يعلم من عاداته أنه لا يحاج الخصم الا من السجل ، قيام توكله ان كان متوكلا عليه أن يكون معولا على سنته وعاداته ووفائه بمقتضاها وهو أن يحمل السجل مع نفسه اليه عند مخاطبته فاذن لا يستغنى عن التدبير في الحضور وعن التدبير في احضار السجل ونحوه من الشهود فى الامور (ثم) أعلى رتب التوكل على الله تعالى (أن يكون) المتوكل بين يدي الله سبحانه فى حركاته وسكناته (كاليتم بين يدي الغسال) حال تقلبه وسائر تصرفاته لا يفارقه الا في أنه يرى نفسه ميّتا تحركه القدرة الازلية لما تحركيد الغاسل الميت وهو الذى

وَتَفَارِقُ الثَّانِيَةَ بِتَرْكِ السُّؤَالِ مُطْلَقًا فَتَلْكَ إِنَّمَا تُنَافِيهِ مِنْ غَيْرِهِ تَعَالَى وَهِيَ أُنْدَرُ
وُقُوعًا وَبَقَاءً، ثُمَّ الثَّانِيَةُ ثُمَّ الْأُولَى

قوى يقينه بأنه سبحانه مجرى الحركة والقدرة والارادة والعلم وسائر الصفات ، وأن
ظه يحدث جبها فيكون غائبا عن الانتظار لما يجري عليه (وتفرق) هذه المنزلة
الثالثة الدرجة (الثانية بتترك السؤال مطلقا) سواء كان السؤال من الله أو من غيره
في جميع الاحوال كما روى عن الخليل أنه لما قال له جبريل لك حاجة قال أما إليك فلا
وأما الى الله فبلى ، فقال سل ربك فانك في مقام البلاء المورث للولاء ، فقال حسبى
من سؤالى عليه بحالى *

وحاصله أن صاحب هذا المقام يفارق الصبى فيما له من المرام ، فان الصبى
يفزع إلى أمه ويصيح وراءها ، ويتعلق بذيلها ويمدو خلفها ، بل مثال هذا مثال صبى
فرض أنه يعلم أمه وإن لم يزق بامه فالام تطلبه وأنه وإن لم يتعلق بذيل أمه فالام
تحمله رانه وإن لم يطلب منها اللبن فالام تبتدى وترضه ، وهذا المقام فى التوكل يشمر ترك
الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته ورحمته ورعايته وأنه يعطى ابتداء افضل مما يسأل
فكم من نعمة ابتدأها قبل الدعاء وبغير الاستحقاق كما يشير اليه قوله تعالى (وآتاكم من كل
ما سألتموه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) (فتلك) أى الرتبة الثانية (إنما تنافيه) أى
السؤال (من غيره تعالى) فقط (وهى) أى الدرجة الثانية (أندر) أى أقل (وقوعا
و) اعز (بقاء ثم الثانية ثم الأولى) كذلك فان انبساط القلب الى ملاحظة الحول والقوة
والاسباب طبع ، وانقباضه بالكلية عن ملاحظة هذه الاشياء عارض لا يدوم ، فاذا
رجع حال المتوكل الى التبرى من الحول والقوة ، وهذا هو تحقيق معنى لاحول ولا
قوة الا بالله حقا صدقا ، وقد اشكل امر الحول والقوة على المعتزلة والفلاسفة
وطوائف كثيرة ممن يدعى انه تدقق فى رأى والمقول حتى يشق الشعر بمجدة نظره
ففى مهلكة مخطرة ، ومزلة قدم عظيمة هلك فيها العالمون اذ اثبتوا لانفسهم امرا
وهو شرك فى التوحيد واثبات خالق سوى الله فن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله اياه
فقد علت رتبته ، وعظمت نسبته ، ورفعت درجته ، وارتفعت همته ، وهو الذى يصدق
بمعنى قوله : لاحول ولا قوة الا بالله . وعن بعض العارفين انه قال ما مضمونه : أسأت

وَلَا بُدَّ مِنْهُ فُورَدَ (وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) «وَلَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرِزَقَكُمْ ذُرِّيَّاتُ الطَّيْرِ»

بالذنب واحتذرت منه الى الرب ، مع ان اعتذارى عند قلبي اسوأ من ذنبي لتضمنه دعوى الوجود والقدرة والعدل . وهذه طلبا مخصوصة برى (ولا بد منه) اى من التوكل فى امر الرزق وغيره لثمانية اشياء (فوردد) فى التذليل (وعلى الله) اى لا على ما سواه (فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) كاملين ، أو اذا صرتم مؤمنين والامر للوجوب . وفى آية اخرى (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وقال (نعم اجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) اى كافيه فيما تمناه وقال (أليس الله بكاف عبده) فمن يطلب من غيره الكفاية فهو مكذب بهذه الآية . وقال (ان الله يحب المتوكلين) وناميك بخصلة موجبة للمحبة الالهية وقال (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم) اى عزيز لا يذل من استجار به ولا يضيع من لاذ بجناحه والتجأ الى حماه وزمامه وبابه ، حكيم لا يقصر عن تدبير امر من توكل على حسن تدبيره وفق تقديره وقال (وتوكل على الحى الذى لا يموت) ايماء الى ان من يموت لا اعتماد عليه ولا استناد اليه كما حكي عن الخواص (ولو توكلتم) وفى رواية لو أنكم تتوكلون (على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير) تمامه «تغدو خماصا وتروح بطانا» رواه الترمذى والحاكم ومحمد بن حنبل وهو مقبوس من قوله تعالى (وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياهم وهو السميع العليم) وفى رواية زيادة «ولمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال» وفى رواية للبيهقى «لو عرفتم الله حق معرفته لزال بدعائكم الجبال» وعن ابن مسعود مرفوعا «أريت الامم بالموسم فرأيت امتى قدملات السهل والجليل فأعجبني كثرتهم وهباتهم ، فقبل لى افرضيت؟ فقلت نعم ، فقبل ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب» قيل من هم يا رسول الله؟ قال الذين لا يكتوون ولا يتطيرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون . فقام عكاشة بن حصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم ، فقال اللهم اجله منهم فقام آخر فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فقال عليه السلام سبقتك بها عكاشة ، رواه منيع باسناد حسن واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس . ولحاكم وغيره من حديث ابن عباس «من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله اوثق منه بما فى يديه» وللطبرانى وغيره من رواية

الحسن عن عمران بن الحصين ولم يسمع منه أنه قال عليه السلام ومن انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب، ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله اليها، وروى أنه لما قال جبريل لأبراهيم الخليل أنك حاجة فقال أما لك فلا وفاء بقوله حسبي الله ونعم الوكيل انزل الله فيه (وأبراهيم الذي وفى) وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام « ما من عبد يعتصم بي من درز خلقي فيكده أهل السموات والأرض إلا جعلت له مخرجاً » وقال سعيد بن جبير : لدغني عقرب فأقسمت على أمي لتسرقني فناولت الرائي يدى التي لم تلدغ . وقال بعض العلماء : لا يشغلك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل فتضيع أمر آخرتك ولا تنال من الدنيا إلا ما كتبه الله لك . وقال هرم بن حيان لأويس القرني : ابن تأمرنى أن أكون ؟ فأوماً إلى الشام، فقال هرم كيف المعيشة بها فقال أويس : أف لهذه القلوب قد خالطتها الشكوك فما تنفعها الموعظة . وقال بعضهم : متى رضيت بالله وكلا وجدت إلى كل خير سبيلاً، وقال أبو موسى الدبلى قلت لأبي يزيد : ما التوكل ؟ فقال : ما تقول أنت ؟ فقلت إن أصحابي يقولون : لو أن السباع والأفاعى عن يمينك ويسارك ما تحرك لذلك سرك ، فقال أبو يزيد : نعم هذا قريب ، ولكن لو أن أهل الجنة فى الجنة يتنعمون وأهل النار فى النار يعذبون ثم وقع لك تمييز بينهما خرجت من جملة التوكل قال فى الأحياء مما ذكره أبو موسى خبر عن أعلى أحوال التوكل وهو المقام الثالث وما ذكره أبو يزيد عبارة عن أنواع العلم الذى هو من أصول التوكل وهو العلم بالحكمة وأن ما فعله الله تعالى فعله بالواجب فلا تمييز بين أهل النار وأهل الجنة بالإضافة إلى أصل العدل والحكمة وهذا أغصن أنواع العلم ووراءه سر القدر وأبو يزيد قل ما يتكلم إلا عن أعلى المقامات وأقصى الدرجات ، وليس ترك الاحتراز عن نحو الحيات شرطاً فى المقام الأول من التوكل ، فقد احترز الصديق فى النار إذ سد منافذه، إلا أن يقال فعل ذلك برجله ولم يتغير بسببه باطن سره ، أو يقال إنما فعل ذلك شفقة على رسوله لا على نفسه ، وإنما يزول التوكل بحركة سره ولغيره لا م يرجع إلى نفسه. ولتنظر فى هذا مجال لأن أمثال ذلك وأكثر منه لا يناقض أحوال التوكل ، فإن حركة السر من الحيات هو الخوف ، وحق المتوكل أن لا يخاف تسلط الحيات ، إذ لا حول للحيات ولا قوة إلا بالله . وإن احتراز لم يكن ابتكاله على تدييره وحوله وقوته فى الاحتراز بل على خالق الحول والقوة والتدبير ، ويشير إلى هذا المقام قوله تعالى لموسى (لا تخف إني لا يخاف لدى المرسلون) وقال تعالى (فأرجس فى نفسه خيفة موسى قلباً لا تخف إنك أنت الأعلى) لا بك فى المنظر

وأيضا فيه التفرغ للعبادة عن الالتفات، وأيضا لا يتغير المقدر المقسوم فورد
«الرزق مقسوم مفروغ»

الاعلى (وأيضا) أى لما لا بد من التوكل لوجوبه لا بد منه لما يحصل (فيه التفرغ للعبادة عن الالتفات) الى تحصيل الاقوات كالمنع عن ارادة طريق السعادة ، فقد سئل ذوالنون المصرى عن التوكل فقال : بخلع الارباب وقطع الاسباب نطم الارباب اشارة الى علوم التوحيد ، وقطع الاسباب الى الاعمال فى مقام الفريد ، فقيل له زدنا فقال القاه النفس فى العبودية واخراجها من الربوبية ، يعنى بالتبرى من الحول والقوة (وأيضا) لا بد من التوكل فانه كاهو المعلوم (لا يتغير المقدر المقسوم) قال تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا) الآية وقد سئل حدون القصار عن التوكل فقال : إن كان لك عشرة آلاف درهم عليك داق دين لم تأمن أن تموت ويقتى ذلك فى عنقك ، وإن كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك لها وفاء فلا تأمن من الله أن يقضيها عنك ، ويقرب منه قول صاحب المنازل : ما يدى لم اعرف يصيب من وما يصيبني لم اعرف يد من ، وفى هذا إشارة الى مجرد الايمان بسعة القدرة وان فى المقدورات اسبابا خفية سوى هذه الاسباب الظاهرة (فورد الرزق مقسوم مفروغ) ليس له أصل بهذا المبنى ولكنه صحيح من حيث المعنى . فليبهق فى الشعب مرفوعا عن أم الدرداء « ان الرزق ليطلب العبد كما يطلبه أجله » ويشير اليه قوله سبحانه (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم) بل فيه تنبيه نبيه على أن ما بقى له شيء من رزقه لم يأت له طلب أجله . وقد قال بعض العلماء : لو هرب العبد من رزقه لطلبه لما لو هرب من الموت لادركه ، وأنه لو سأل الله أن لا يرزقه لما استجاب له وكان عاصيا ، ويقال له يا جاهل كيف أخلقك ولا أرزقك ، ولذا قال ابن عباس : اختلف الناس فى كل شيء الا فى الرزق والاجل فانهم اجمعوا على أن لا رازق ولا يميت الا الله . وقال عيسى عليه السلام : انظروا الى الطير لا تزرع ولا تحصد ولا تدخر والله يرزقها يوما بيوم . فان قلتم نحن أكبر بطونا فانظروا الى الانعام والوحوش كيف قيض الله لها الرزق . وقال أبو يعقوب السوسى : المتوكلون تجرى أرزاقهم على أيدي العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغولون مكدودون . وقال بعضهم : العبيد كلهم فى رزق الله لكن بعضهم يا كل بذل السؤال وبعضهم بتعب وانتظار

أَرْبَعُ فَرِغَ مِنْهُنَّ الْخَاقُ وَالْخَلْقُ وَالْأَجَلُ وَالرِّزْقُ « وَأَيْضًا الْمَطْلُوبُ هُوَ الْعِدَّةُ عَلَى الطَّاعَةِ وَهُوَ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى إِعْطَائِهِ لِسَبَبٍ حَاصِلٍ بِالطَّلَبِ أَوْ دُونَ السَّبَبِ

كالتجار ، وبعضهم بامتهان كالصناع ، وبعضهم بعز الصوفية يعبدون فيشبهون العزيز فيأخذون رزقهم من يده ولا يرون الوساطة ، ويشير الى هذا المقام قوله تعالى : (والله العزة لرسله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون) الى أن قال : (والله خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون) (أربع فرغ منهن الخلق) بالفتح (والخلق) بالضم (والاجل والرزق) رواه الطبراني من حديث ابن مسعود وأفظه « فرغ الى ابن آدم من أربع : الخلق والخلق والرزق والاجل ، ورواه أحمد والطبراني عن أبي الدرداء بلفظ « فرغ الله عز وجل الى كل عبد من خمس : من أجله ورزقه وأثره - أى عمله - ومضجعه - أى محل موته - وشقى أو سعيد ولقد أحسن من قال من اهل الفنون .

جرى قلم القضاء بما يكون • فسيان ان تحرك والسكون

جنون منك ان تسمى لرزق • ويرزق في غشاوته الجنين

«وأيضا» لابد من التوكل اذ (المطلوب) من العبد (هو العدة) أى الاستعداد (على الطاعة) لاداء المعاد (وهو تعالى قادر على اعطائه لسبب حاصل بالطلب او دون السبب) أى او حاصل بغيره من انواع الكسب ، فقد قال يحيى بن معاذ فى وجود العبد الرزق دلالة على ان الرزق مأمور بطلب العبد ويؤيده قوله عليه السلام للسائل بعد اعطائه القرة « خذها ولو لم تأتها لاتتلك » وقد تقدم مبناه وما يؤيده من معناه . وسئل أبو عبد الله القرشي عن التوكل فقال التعلق بالله فى كل حال . فقال السائل : زدنى فقال ترك كل سبب موصل الى سبب حتى يكون الحق المتولى لذلك . قالوا : لاول عام للمقامات الثلاثة المتقدمة ، والثانى اشارة الى المقام الثالث خاصة ، وهو مثل توكل ابراهيم الخليل اذ قال له جبريل : ألك حاجة ؟ فقال أما ليك فلا ، اذ كان سؤاله سببا يوصل الى سبب وهو حفظ جبريل له ، فترك ثقة بأن الله ان أراد سخر جبريل لذلك فيكون هو المتولى لذلك . وهذا حال مبهوت غائب عن نفسه بالله سبحانه فلم ير معه غيره ، وهو حال عزيز فى نفسه ، ودوامه ان وجد أبعد منه وأعز

وَالْمَوْتُ جُوعًا مُقَدَّرٌ أَيْضًا كَالْمَوْتُ شَبَعًا

(والموت جوعاً مقدر أيضاً كالموت شبعاً) فلا بد من التوكل سواء كان شبعاناً أو جيعاناً، وقد قال أبو سعيد الخراز: التوكل اضطراب بلا سكون وسكون بلا اضطراب، فالاول إشارة إلى فزع العبد اليه وابتهاله وتضرعه بين يديه، والثاني إشارة إلى كمال توكله عليه. فمن أبي على الدقاق: التوكل ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التفويض فالتوكل يسكن إلى وحده، والمسلم يكتفى بعليه؛ والمفوض يرضى بحكمه.

ثم اعلم أن الشخص إذا كان بطالاً فعليه أن يصير كاسباً وعمالاً، ولا معنى للتوكل في حقه إلا ما يليق بمقامه وفق مرامه، فإن كمال التوكل مقام من مقامات الدين يستعان به على التفرغ لله تعالى فهو خاصة للمجتهدين، إما من العلماء الزاهدين وإما من الصالحاء العابدين، فبالبطال والانتكال وإذا كان مشغلاً بالله وملازماً لمسجده أو بيته، ومواظباً على عمله وعبادته بتحسين نيته وتزيين رعايته فالحق سبحانه يقر حبه في قلوب خلقه حتى يحملوا إليه فوق كفايته، فما روى إلى الآن من قديم الزمان عالم أو عابد استغرق الأوقات بالله سبحانه وتعالى وهو في وسط الديار من القرى والأصافير جوعاً بل لو أراد أن يطعم جماعة من الناس يعوله لقدر عليه، فمن كان الله كان الله له، لكن ينبغي أن يكون نظره إلى مسبب الأسباب لا إلى الأسباب. نعم لا يطعم في الحلوى والطير السمانى والثياب الرفيعة والبيوت المنيعة مع أنه لو قدر له شيء من ذلك فلا بد من ظهوره هنالك بإشعار إليه (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) (وربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) وفي الخبر أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب. فلا اهتمام الكثير بأمر الرزق قبيح من ذوى الدين، وهو أقبح من العلماء المجتهدين، لأن من شرطهم القناعة والاشتغال بالطاعة حسب الاستطاعة إلا إذا أراد أن لا يأخذ من أيدي الناس ويأكل من كسبه فذلك له وجه لائق بالعالم العامل الذى سلوكه بظاهر العلم والعمل، ولم يكن له سير بالباطن فإن الكسب يمنع من السير بالفكر الباطن غالباً فاشتغاله بالسلوك مع الأخذ من يد من يتقرب إلى الله تعالى بما يعطيه أولاً لأنه تفرغ للولى واعانة للبعطى على نيل الثواب فى العقبى، ومن لظر إلى مجارى سنة الله علم أن الرزق ليس على قدر الأسباب ولا على كد الاكتساب ولذا سأل بعض الأكاسرة حكماً عن اللاحق المرزوق والمأقل المحروم فقال: أراد الصانع أن يدل

وَأَيْضًا الصَّلَاحُ مَسْتُورٌ، وَأَيْضًا أَنَّهُ ضَمِنَ الرِّزْقَ بِلَا تَعْلِيْقٍ فَوْرَدَ (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) فَمَا أَقْبَحَ مِنْ يَتَّقُ عَلَى سَوْقٍ بَعْدَ الْإِقْرَاضِ أَوْ الضِّيَافَةِ وَلَا يَتَّقُ عَلَى ضِمَانِهِ تَعَالَى

على نفسه ، اذ لو رزق كل عاقل وحرم كل جاهل لظن أن العقل رزق صاحبه ، فلما رأوا خلافه علموا ان الرزق من غيرهم ولائقة بالاسباب الظاهرة لهم ، فقد دخل جماعة على الجنيد فقالوا : نطلب الرزق فقال ان علمتم في اى موضع هر فاطلبوه ، فقالوا نسأل الله تعالى فقال ان علمتم انه ينساكم فذكروه ، فقالوا ندخل البيت وتوكل على الله تعالى ونظر ما يكون ، فقال التوكل على التجربة شك ، قالوا فما الحيلة ؟ قال ترك الحيلة . وقال احمد بن عيسى الخراز كنت في البادية فنانى جوع شديد فغلبتني نفسى ان اسأل الله عز وجل طعاما فقلت ليس هذا من افعال المتوكلين ، فقال بئنى ان اسأل الله تعالى صبرا ، فلما هممت بذلك سمعت قائلا يقول :

وتزعم انه منا قريب وانا لانضع لمن اتانا
ويسألنا القوى جهدا وصبرا كأننا لانراه ولا يرانا

(وايضا) لابد من التوكل اذ (الصلاح) في الامور (مستور) لان من عرف الله تعالى وعرف افعاله وعرف سنته في اصلاح عباده لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري اى الاسباب خير له لما قال عمر رضى الله عنه : لا ابالى اصبحت غنيا او فقيرا فاقى لا ادري ايها خير لى (وايضا) لابد من التوكل حيث (انه) اى الله سبحانه (ضمن الرزق بلا تعاليق) اى من غير تقييد بشرط الكسب والطلب (فورد) في التنزيل (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) اى ولو لم تكسبه ولم تطلبه لاسيا والرزق مهم في نفسه غير معلوم باعتبار محله وجنسه ، فمن ابراهيم بن ادم سألت راهبا من اين تأكل ؟ فقال ليس هذا العلم عندى ولكن سل ربي مرة من اين يطعمنى (فما اقبح من يتق) اى يعتمد (على سوق) مع أن الغالب عليه الكذب وخلف الوعد (بعد الاقراض او الضيافة ولا يتق على ضمائه تعالى) مع كمال صدقه وجمال وعده . وقد قيل : مكتوب في التوراة ملعون من ثقت انسان مثله وفي الحديث من اعتز بالعبيد اذله الله ، رواه ابو نعيم في الحلية عن عمر وقد حكى عن عابدين انه عكف في مسجد ولم يكن له معلوم ، فقال له الامام بالمسجد لولا ان كتبت

وَأَيْضًا لَا فَائِدَةَ فِي الطَّلَبِ إِلَّا الْمَذَلَّةُ وَضَيَاعُ الْوَقْتِ؛ وَأَيْضًا الْحَيَاةُ فِي الْاِسْتِقْبَالِ
مَشْكُوكٍ وَالْمَوْتُ مُتَيَقَّنٌ وَالْاِسْتِعْدَادُ لِلْمُتَيَقَّنِ أَوْلَى بِخِلَافِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ
لَوْ رُودِ الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي وَتَعْلِيْقُهُمَا عَلَى الْعَمَلِ، وَأَمَّا مَا وَرَدَ (وَابْتَغُوا مِنْ
فَضْلِ اللَّهِ) فَالْعِلْمُ وَالثَّوَابُ أَوْ هُوَ أَمْرٌ بِإِبَاحَةٍ وَلَا يَنَافِيهِ الْكَسْبُ لِأَنَّهُ عَمَلُ الْبَاطِنِ

كان أنفصل لك . فلم يحجه حتى اعادها ثلاثا ، فقال في الرابعة : يهودى في جوار المسجد
قد ضمن لى كل يوم رغيفين ، فقال إن كان صادقاً فى ضمائه فمكوفك فى المسجد خير لك ،
فقال : يا هذا لولم تكن إماماً متقف بين يدى الله وبين العباد مع هذا النقص فى التوحيد
خيراً لك ، يعنى فضلت وعد يهودى على ضمان الله تعالى للرزق (وأيضاً) لا بد من
التوكل اذ (لا فائدة فى الطلب) حيث لا يزيد بطلبه ولا ينقص بتركه فلا منفعة فى طلبه
(الا المذلة) لمخلوق مثله ، ولا يحمل المؤمن أن يذل نفسه (وضياع الوقت) أى وتضييع العمر
فى غير عبادة هى المطلوب من العبد بحسب الامر (وأيضاً) لا بد من التوكل اذ (الحياة
فى الاستقبال مشكوك والموت متيقن) مسلوكة (والاستعداد للمتيقن اولى) من الاستعداد
للمشكوك (بخلاف الثواب والعقاب) فانهما ولو كانا مقدرين كسائر الاسباب ،
لكن لا بد للانسان أن يسمى فى اكتساب ما يوجب الثواب وفى اجتناب ما يقتضى العقاب
(لورود الاوامر والنواهي) فى الكتاب (وتعليقهما على العمل) حيث قال (ومن يعمل
من الصالحات) (ومن عمل صالحاً) الآيات . وقال تعالى (جزاء بما كانوا يعملون)
(وأن ليس للانسان الا ما سعى) (وأما ما ورد) فى التثييل (وابتغوا من فضل الله) فقد
يتوهم منه أن المعنى اطلبوا من رزق الله ، وليس كذلك (فالعلم والثواب) هما المرادان
من فضل الله (اوهو أمر اباحة) بقدر الحاجة ، او امر بطلب الحلال دون الشبهة
هذا وقد يظن ان معنى التوكل ترك الكسب بالبدن ، وترك التدبير بالقلب ، والسقوط على
الارض كالخرقة الملقاة وهذا ظن الجهال وحرام فى الشرع والثمر قد اثنى على
المثولين ولا ينال بمحظور مقام من مقامات الدين فدفعه بقوله (ولا ينافيه) أى التوكل
اربعة اشياء منها (الكسب لانه) أى التوكل (عمل الباطن) فيجتمع مع عمل الظاهر
بلى هو اتم عند بعض ارباب السرائر ثم فى مراتب الكسب تفصيل باعتبار السبب

فَإِنْ كَانَ السَّبَبُ مَقْطُوعًا بِهِ بَرْتَبَاطُ الْمُسَبَّبِ لِسُنَّتِهِ تَعَالَى كَمَا دَلَّ الْبَيْدُ لِلطَّعَامِ وَالْوَقَاعِ
لِلْوَلَدِ وَبَثُّ الْبَذْرِ لِلْحَصَادِ فَالْتَرَكُ خَطَا فُورِدَ (فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا)
وَلَوْ كَانَ مَظْنُونًا بَعْدَ حُصُولِ الْمُسَبَّبِ دُونَهُ غَالِبًا كَحَمْلِ الزَّادِ لِلسَّفَرِ فِي الْبَوَادِي
فَكَذَلِكَ لِأَنَّهُ

(فان كان السبب مقطوعا به بارتباط المسبب) بحيث لم يحصل المسبب بدون السبب
(لسنته تعالى كد اليد للطعام) اى لا طه (والوقاع) اى وكالجماع (للولد)
اى الخلقه (وبث البذر للحصاد) بالفتح والكسر اى لقطعه (فالترك خطأ)
بل جنون محض (فوردا) فى التنزيل (فلن تجد لسنة الله تبديلا) (وان تجد
لسنة الله تحويلا) وتوضيحه انه اذا كان الطعام موضوعا بين يديك وانت جائع محتاج
اليه ولكنك لست تمد اليد اليه وتقول انا متوكل وشرط التوكل ترك السعى ، ومد
اليك الى الطعام سعى وحركة ، وكذا مضغه بالاسنان وابتلاعه باطباق اعالى الحنك
على أسافله ، فهذا جنون محض وجهل ظاهر وليس من التوكل فى شيء ، فانك ان
انتظرت أن يخلق الله شعبا دون أهل الخبز ، او يخلق فى الخبز حركة اليك أو يسخر
ملكاً ليضغه ويوصله الى معدتك فقد جهلت سنة الله تعالى وكذلك لو لم تزرع الارض
وطمعت ان يخلق الله نباتا من غير بذر ، او تلد الزوجة من غير وقاع فما
ولدت مريم ، فهذا وامثاله جنون وليس التوكل فى هذا المقام بالعمل بل بالعلم
والحال اما العلم فهو أن تعلم أن الله تعالى خلق الطعام واليد والاسنان وقوة الحركة
وأنه هو الذى يطعمك ويسقيك ويشبعك ويرويك واما الحال فهو أن يكون سكون
قلبك واعتماده على الله سبحانه وتعالى لاعلى اليد والطعام فكيف تعتمد على صحة يدك
وربما تجف فى الحال . وكيف تعول على قدرتك وربما يطرأ عليك ما يزيل عقلك
ويبطل قوة حركتك وكيف تتق على حضورها لطعام وربما يسلط الله عليك من
يقلبك عليه . واذا كان هذا عمله وحاله فليمد اليد اليه فانه متوكل على الله ومعتمده عليه
(وإن كان) السبب (مظلونا) اى مشكوكا فيه (بعدم حصول المسبب دونه)
أى من غير السبب (غالبا كحمل الزاد للسفر فى البوادي) التى لا يطرعها الناس
الا نادرا (فكذلك) تركه خطأ وجنون وإيقاع للنفس فى التهلكة (لانه)

سَنَةِ الْأَوَّلِينَ لَكِنَّهُ يَجُوزُ إِنْ ارْتَاَضَتْ النَّفْسُ وَصَبَرَتْ عَنِ الطَّعَامِ أَسْبُوعًا
أَوْ مَاقْرَبَ مِنْهُ دُونَ الشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى وَقَدَّرَتْ عَلَى الْاِقْتِيَاتِ بِالْحَشِيشِ

أى حمل الزاد في السفر (سنة الاولين) أى عادة الانبياء والمرسلين وطريقة السلف
الصالحين من الصحابة والتابعين (لكنه) أى ترك حمل الزاد (يجوز) ولذا
كان يفعل الخواص وهو من الخواص لكنه بالنسبة إلى العوام القاء النفس في التهلكة
وهو حرام، وإنما يجوز (إن ارتاضت النفس) في مقام المرام (وصبرت عن الطعام
اسبوعاً) أى سبعة أيام (أو ما قرب منه) أى من الاسبوع. وأقله أن يكون ثلاثة
أيام ولياليها. وقد روى عن أبي تراب النخشي رأى صوفياً مديده إلى قشر بطيخ ليأكله
بعد ثلاثة أيام، فقال له: لا يصالحك التصوف، أى لا تصوف الامع التوكل ولا يصح
التوكل الا لمن يصبر على الطعام أكثر من ثلاثة أيام، وعن أبي علي الروذباري: إن قال
المقير بعد خمسة أيام أنا جائع فالزمه السوق، ومروه بالعمل والكسب (دون الشغل
عنه تعالى) بأن يعبد من غير ضيق قلب وتشويش خاطر، كما حكى أن رجلاً قال دخل
أبو تراب النخشي مكة طيب النفس، فقلت أين أظلت إمام الاستاذ؟ فقال أظنت بالبصرة
وأظنت بالبناجر كلمة هتاء، كذا في الرسالة القشيرية (وقد رت) أى وإن قدرت وظاهر
كلام الاحياء أن يقال أو قدرت (على الاقنيات بالحشيش) فبعد هذين الشرطين لا يخلو غالباً
ما يخلو في البوادي في كل أسبوع من أن يلقاه آدمي، أو ينتهي إلى قرية أو إلى حشيش يكون سبباً
لحياته. وقد يكون له ثبات على الرضى هنالك إلى الموت إن لم يتيسر شيء من ذلك
فإن الذي يحمل الزاد قد يؤخذ زاده أو يضل يعيره فيموت جوعاً. فذلك يمكن مع الزاد
كما أنه يمكن مع فقده. وأما لو انحاز إلى شرب من الشعاب حيث لا ماء ولا حشيش ولا
يطرقه طارق فيه وجلس متوكلاً فهو آثم به ساع في اهلاك نفسه كما روى: أن زاهداً
من الزهاد فارق الامصار وأقام في سفح جبل وقال لا أسأل أحدا شيئاً حتى يأتيني
ربي برزقي، فبعد سبعا فكاد أن يموت ولم يأته شيء، فقال يارب: إن أحيتني فأتني برزقي
الذي قسمت لي والافاقبضي، فأوحى الله تعالى اليه: وعزني لا أرضكك حتى تدخل
الامصار وتقدم بين الناس، فدخل المصر وأقام فجاءه هذا بطعام وهذا بشراب
فاكل وشرب، فأوجس في نفسه من ذلك، فأوحى الله تعالى اليه: أردت أن تذهب حكمتي
برهذك في الدنيا أما علمت أن أرزق عبدي يبد عبادي أحب إلى من أن أزرقه يبد
قدرتي. فاذن التباعد عن الاسباب بالكلية مراعاة للحكمة وجهل بسنة الله القديمة

وَأَمَّا مَا وَرَدَ وَتَزَوَّدُوا فَرَادَ الْآخِرَةَ بِقَرِينَةٍ (فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى) أَوْ هُوَ أَمْرٌ
لِقَوْمٍ يَقْصُدُونَ الْحَجَّ بَلَا زَادٍ أَتْكَالًا عَلَى النَّاسِ وَيُؤْذُونَ بِالْإِلْحَاحِ فِي السُّؤَالِ
وَالْإِفْحَامِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ سَعَى فِي الْهَلَاكِ وَإِنْ كَانَ مَوْهُومًا كَالِاسْتِقْصَاءِ فِي دَقَائِقِ
التَّدْبِيرِ فَهُوَ يَنَافِيهِ لِأَنَّهُ غَايَةُ الْحَرَصِ وَيَسْتَفْتِي الْعَزْبُ قَلْبَهُ فَيَخْتَارُ الْكَسْبَ بَنِيَّةً
التَّصَدَّقِ وَالْإِعَانَةَ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّحَامِي عَنِ الشَّغْلِ عَنْهُ تَعَالَى بِالْإِلْتِفَاتِ إِلَى غَيْرِهِ

(وَأَمَّا مَا وَرَدَ) في التنزيل (وتزودوا) وهو أمر يطلب الزاد أو اخذ الزاد (فراد الآخرة)
هو المراد (بقريئة) ما بعده (فإن خير الزاد التقوى) النافعة في المعاد (أو هو) أى
تزودوا (أمر لقوم) خاص من أهل اليمن وغيرهم (يقصدون الحج بلا زاد اتكالا على
الناس) أى اعتمادا على إعطائهم من أزوادهم (ويؤذون) الناس (بالإلحاح في السؤال)
ومنهم جمع يدعون أنهم متوكلون والحال أنهم متاكلون (والا) أى وإن لم تراض النفس ولم
تصبر عن الطعام (فحرام عليه) ترك الكسب والطالب (لأنه سعى في الهلاك)
للبدن والله لا يحب الفساد ورؤف بالعباد (وإن كان) السبب (مَوْهُومًا كَالِاسْتِقْصَاءِ
في دَقَائِقِ التدبير) من أمر الزراعة والتجارة وسائر أنواع الصناعة، ومنه السكى
والرقية والطيرة (فهو) أى الاستقصاء في هذا الباب (ينافيه) أى التوكل عند أولى
الآليات (لأنه غاية الحرص) ونهاية الاتكال على الأسباب، فعن سهل التوكل ترك
التدبير. وقال: إن الله تعالى خالق الخلق ولم يحجبهم عن نفسه، وإنما حجبهم تدبيرهم
(ويستفتي العزب قلبه) أى دون المعيل فانه يتعين عليه طلب الحلال لأجل العيال،
فانهم لا يكفون بالتوكل وفق ماله من الحال (فيختار) العزب (الكسب) بسبب
ثلاثة أشياء (بنية التصديق) بما فضل عن قوته على سائر الفقراء لاسيما ذوى القربى
(والإعانة على البر) أى للمساعدة على أهل المجاهدة في العلم والعمل لقوله تعالى (وتعاونوا
على البر والتقوى) (والتحامى) أى المحافظة (عن الشغل عنه) أى عن ذكره وفكره
(تعالى بالالتمات إل غيرهم) سبحانه ولو من حوله وقوته، فإذا كان المكتسب مكتسبا
لعياله أو لتفريق مال من ماله فهو يديده مكتسب ومتنفع، وبقلبه عنه ينقطع لقوة حاله في مقام

وَالْتَرَكْ لَشَغْلِ الْكَسْبِ عَنْهُ تَعَالَى وَانْقِطَاعِهِ إِلَيْهِ وَيَعْرِفُ بَعْدَهُمُ التَّغْيِيرَ لَفَقْدِ
الْمَالِ وَكَذَا التَّزَوُّدُ وَنَحْوُهُ وَيَكْتَسِبُ الْمُعِيلُ كَمَا رَوَى عَنِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

كأله (والترك) أى ويختار العزب ترك الكسب (لشغل الكسب عنه تعالى) أى عن
القيام بمحبه كآهو حقه (وانقطاعه إليه) أى ولكال انقطاع العبد إلى حضور مسيده
عملا بقوله تعالى (وتبذل إليه تبتيلا رب المشرق والمغرب لا إله الا هو فاتخذوه كيلا)
والحاصل ان الكسب لا ينافى حال التوكل اذا روعيت فيه الشروط وانضاف إليه
الحال والمعرفة (ويعرف) صاحب هذا الحال (بعدم التغير لفقد المال وكذا التزود
ونحوه) من الادخار للاستقبال ، ومن النكاح واختيار العيال اختيارا وترثا فيختاره
بنية التصديق والاعانة ويقر له لشغله عن الحق والعبادة (ويكتسب المعيل) لأجل العيال
(كما روى عن الصديق رضى الله عنه) انه لما بويغ للخلافة أصبح فاخذ رزمة متاعه
تحت حوضه وألذراع يده ودخل السوق ينادى ، فكره المسلمون ذلك ، فقالوا كيف
تفعل هذا وقد ائتت خلافة النبوة ؟ فقال لا تشغلونى عن عيالى فأتى ان اضعتهم كنت
لما سواهم اضيع حتى فرضوا له قوت اهله من المسلمين ، فلبارضوا بذلك رأى مساعدتهم
وتطبيب قلوبهم واستغراق وقتهم لمصالح المسلمين اولى ، ويستحل أن يقال لم يكن أبو بكر
فى مقام التوكل فمن اولى بهذا منه . فدل على أنه ما كان متوكلا باعتبار ترك الكسب
والسمى ، بل باعتبار قطع الالتفات إلى قوته وكفايته . والعلم بان الله هو يسر الاكتساب
ومدبر الاسباب ، وبشروط كان يراعيها من طريق الكسب من الاكتفاء بقدر الحاجة
من غير استكثار وتفاخر وادخار ، ومن غير أن يكون درهمه أحب إليه من درهم
غيره . فمن دخل السوق ودرهمه أحب إليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا
ومحب لها ، ولا يصح التوكل الا مع الزهد فى الدنيا . نعم يصح الزهد دون التوكل
فان التوكل مقام وراء الزهد . وقال أبو جعفر الحداد وهو شيخ الجنيد وكان من
المتوكلين : أخفيت التوكل عشرين سنة وما فارقت السوق ، كنت أكتسب فى كل
يوم دينارا لأليت منه دافعا ، ولا أسترجع منه الا قيراطا ادخل به الحمام بل أخرجه
كله قبل الليل . وكان الجنيد لا يتكلم فى التوكل بمحضته ، وكان يقول : استحي أن
أتكلم فى مقامه وهو حاضر عندى *

والحاصل أن التوكل مقام شريف ومرام لطيف ، ولذا قال أبو سليمان الداراني
لاحمد بن أبي الخوارى : لى من كل مقام نصيب إلا من هذا التوكل المبارك فأتى

وَلَا يُكَلِّفُ الْعِيَالُ إِلَّا أَنْ تُسَاعِدَهُ وَلَا الْأَدَّخَارُ إِلَّا دُونَ الْأَرْبَعِينَ مِنَ الْعَرَبِ
وَاخْتَلَفَ فِيهِ وَالتَّحْقِيقُ أَنَّ الْفَضْلَ لِقَصْرِ الْأَمَلِ

ما شئت منه راحة . هذا من كلامه مع علو قدره ومقامه ، ولعله أراد أقصى ادراك
وهو مشاهد ان لافاعل الا الله ولا رازق سواه ، وان كل ما يقدره مولاه على عبده
من فقر وغنى ، وموت وحياة فهو خير له مما يتمناه . وقال الخواص - وقد سئل
عن أعجب شيء رآه في اسفاره - فقال : رأيت الخضر عليه السلام ورضي بصحبي
ولكنني فارقت خيفة ان تسكن اليه نفسي فيكون نقصاني توكل (ولا يكلف العيال)
بالاتكال (الا ان تساعده) فياله من الحال بالتوكل مع عدم المال ، ولما فيجب
عليه الكسب بقدر نظام الكمال . فمن سهل من طعن على الكسب فقد طعن على
السنة ، ومن طعن على ترك الكسب فقد طعن على التوحيد ، فسبحان من أقام العباد
فيما أراد . ومع هذا الحال لا يخرج المعيل عن مقام الاتكال على الملك المتعال ،
فقد قال الحسن البصري : وددت أن أهل البصرة في عيالي ، وأن حبة بدنيار ، وقال
وهيب بن الورد : لو كانت السماء نحاسا والارض رصاصا واهتممت برزقي لظننت
أنى مشرك بربي (ولا الادخار) أى ولا ينفي التوكل وضع الذخيرة (لمادون
الاربعين) يوما (من المزب) والسنة من المعيل كما سيأتى (واختلف فيه)
أى في الادخار هل يكون منافيا للتوكل أم لا ، فذهب سهل الى أنه يخرج به عن
التوكل مطلقا ، وذهب الخواص الى أنه لا يخرج عن التوكل بأربعين يوما . ويخرج
بما زاد على الاربعين . وقال أبو طالب المدني : لا يخرج عن حدود التوكل بالزيادة
على الاربعين أيضا ، وهذا اختلاف لا معنى له بعد تجويز أصل الادخار كما في الاحياء
على ماسيات بيانه في الاثناء (والتحقيق) في مقام التوفيق (أن الفضل) في
قلة الادخار (لقصر الامل) في التعاق بهذه الدار ، وتوضيحه أن كل ثواب موعود
على مقام محمود فانه يتوزع على قدر رتبته فيه مما يوافقه وينافيه ، ثم تلك الرتبة لها
بداية ونهاية ، ويسمى أصحاب النهايات السابقين ، وأصحاب البدايات أصحاب اليمين
اللاحقين . ثم أصحاب اليمين أيضا على درجات ، وكذلك السابقون ، وأعلى درجات
أصحاب اليمين اللاحقين تلاصق اسافل درجات السابقين ، كما قيل : نهاية الاولياء
بداية الانبياء ، فلا معنى للتقدير في مثل هذا التقرير ، بل التحقيق أن التوكل بترك
الادخار لا يتم الا بقصر الامل وتجويز قرب الاجل . وأما عدم أمل البقاء فيبعد

وَمِيقَاتُ الْكَلِمِ لَيْسَ لِلْأَمَلِ بَلْ لَاسْتِحْقَاقُ نَيْلِ الْمَرَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَا هُوَ السَّنَةُ
الْإِلَهِيَّةُ فِي تَدْيِيرِ الْأُمُورِ كَمَا فِي صَيْرُورَةِ الْجَنِينِ نُطْفَةً وَعَلَقَةً وَمُضْغَةً، وَوَرَدَ
« نَخَرَتْ طِينَةُ آدَمَ يَدَيِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا » وَمِنْهُ يُؤْخَذُ فِي الرِّيَاضَةِ وَلِلْسَنَةِ
مِنَ الْمُعْمَلِ تَطْيِيبًا لِقُلُوبِ الضُّعَفَاءِ كَمَا هُوَ الْمَرْوِيُّ

اشترطه ولو في نفس ، فان ذلك كالمتمتع وجوده ، ثم الناس متفاوتون في طول
الامل وقصره ، وأقل درجات الامل يوم وليلة فسادونه من الساعات ، وأقصاه
ما يكون عمر الانسان بحسب غالب العادات ، ويؤنهما درجات لاجصر لها في الاوقات
فن لم يامل أكثر من شهر اقرب الى المقصود من يامل سنة في الوجود (وميقات الكلم)
اي ميعاد موسى عليه السلام حيث قال الله تعالى (ولما وعدنا موسى اربعين ليلة)
(ليس للامل) اي لجواز طول الامل بقدر اربعين من الاجل ؛ فان تلك الواقعة
ما قصد بها بيان ما يرخص فيه الامل (بل لاستحقاق نيل المرام) اي وصول موعود
موسى (عليه السلام) بعد اربعين يوما الى مقام الكلام (على ما هو السنة
الالهية) السبحانية والحكمة الربانية الصمدانية (في تدبير الامور) الانسانية
(كما في صيرورة الجنين) اي تطوير الطفل في بطن امه من الاطوار الانسانية
الاجدادية المتضمنة للتربية التدريجية الامدادية (نطفة) اربعين يوما (وعلقة)
كذلك (ومضغة) كذلك (وورد : نخرت طينة آدم يدي) اي بصفى من
لغوت الجمال والجلال او بقدرتي وارادتي على وجه الكمال (اربعين صباحا)
رواه الدبلي من حديث ابن مسعود وسلمان الفارسي باسناد ضعيف ، وذلك لان
استحقاق تلك الطينة لتتخر كان موقوفا على مدة مبلغها ماذكر (ومنه) اي بما
ذكر من الكتاب والسنة (يؤخذ في الرياضة) على اختيار المشايخ الاربعين ويؤيده
حديث « من اخلاص الله اربعين يوما ظهرت له بنايع الحكمة من قلبه على لسانه »
وقد تقدم « ومن حفظ على أمي اربعين حديثا حشر مع العلماء » وله طرق يقوى بعضها
بعض فيصير حسنا (وللسنة) اي ولا ينافي التوكل الادخار للسنة السكاملة (من
المعمل) أي صاحب العيال من الاطفال والنساء (تطيبا لقلوب الضعفاء) كما هو
المرئى (في سنة سيد الانبياء ، فقي الصحيحين انه عليه السلام ادخر لعياله قوت

بِخِلَافِ مَا فَوْقَهَا وَيَتْرُكُ الْمُضْطَرِبُ طَرِيقَ التَّوَكُّلِ بِالْإِدْخَارِ لِأَنَّ الْغَرَضَ
صَلَاحُ الْقَلْبِ

سنة (بخلاف ما فوقها) فان ما وراء السنة لا يدخر له الا بحكم ضعف القلوب
والركون الى ظاهر الاسباب من الطلب والكسب (ويترك المضطرب) أى
المتشوش اضطرابا يشغل قلبه عن الذكر والفكر (طريق التوكل) غير المضطرب
(بالادخار) فان كان يصاح قلبه بالادخار فهو أولى في الاختيار ، بل لو أمسك
صنعة يكون دخلها وافيًا بقدر كفايته وكان قلبه لا يفرغ الا برعايته فذلك أولى في
مقام عنايته (لأن الغرض) وهو مدار المقصود (صلاح القلب) في عبادة
الرب المعبود فرب شخص يشغله وجود المال عن تحصيل الكمال ورب شخص
يشغله عده لحصول ثبات البال ، والمخذور ، يشغل العبد عن الحضور والا لجميع
ما في الدنيا ليس في عينه مخذور ، ولا في وجودها وعدها محذور ، ولذا بعث
الله رسوله الى اصناف الخلق ومنهم أهل التجارات والزراعات والمحترفون بانواع
الصناعات ، فلم يأمر التاجر بترك تجارته ، ولا المزارع بترك زراعته ، ولا المحترف
بترك حرفته ، ولا أمر التارك لها بالاشتغال بها بل دعا الكل الى الله وطاعته
وارشدهم الى أن فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا الى الله سبحانه وعبادته
وعدة الاشتغال في عبادة الرب هو القلب فصواب الضعيف ادخار قدر حاجته ،
كما ان صواب القوي ترك الادخار على قدر طاقته فقد ادخر عليه السلام لعماله قوت
سنة . ونهى أم ايمن وغيرها أن تدخر شيئًا لغد كما تقدم ، ونهى بلالا عن الادخار
وقال : اتفق بلال ولا تغش من ذى العرش اقلالا ، رواه البزار عن حديث ابن
مسعود وأبي هريرة ، وذلك حين دخل عليه النبي عليه السلام وعنده صبر من تمر
والطيرانى والحالم من حديث ابي سعيد أنه عليه السلام قال لبلال : اتق الله فقيرا
واذا سئلت فلا تمنع ، واذا أعطيت فلا تجبأ ، وقد أخبر عليه السلام وان الله يحب
أن توثى رخصه كما يجب أن توثى عزائمهم ، كما رواه أحمد وغيره من حديث عمر
تطايبا لقلوب الضعفاء حتى لا يأتى بهم الضعف الى اليأس والقنوط فيتركون الميسور
عليهم من الخير لعجزهم عن منتهى درجات الاقوياء . فما ارسل سيد الانبياء الراحمة
للعالمين على اختلاف طبقاتهم وتفاوت درجاتهم ، واذا فهمت هذا علمت أن الادخار

وَلَا مُبَاشَرَةَ أَسْبَابٍ تَدْفَعُ الضَّرَرَ إِنْ كَانَ مَقْطُوعًا بِهِ أَوْ مَظْنُونًا كَالْتَحَرُّزِ عَنِ
النَّوْمِ فِي مَكْمَنِ السَّبَاعِ وَغَرِّ السَّيْلِ وَتَحْتَ الْحَائِطِ الْمَائِلِ

قد يضر بعض الناس وقد لا يضر ، ويدل عليه ما روى أبو امامة الباهلي وأن بعض
اصحاب الصفة توفي فإ وجد له كفن فقال عليه السلام قتشوا ثوبه فوجدوا دينارين
في داخل ازاره فقال عليه السلام كيتان « رواه أحمد وكان غيره من المسلمين يموت
ويخلف أموالا فلا يقول ذلك في حقه ، فهذا يحتمل وجهين لان حاله يقتضى امرين
أحدهما أنه اراد كيتان من النار ، كما قال تعالى (فتكوى بهاجباهم وجنوبهم وظهورهم)
وذلك اذا كان حاله اظهار الزهد والفقر والتوكل مع الافلاس منه فهو نوع تلبس ،
وثانيهما أن لا يكون ذلك عن تلبس فيكون المعنى به النصان عن درجة كماله فانيته ص
عن جمال الوجه أثر كيتين في الوجه . فان كل ما يخلقه الرجل من الدنيا فهو نقصان
لدرجته في العقبى ، اذ لا يؤتى احد شيئا من الدنيا الا نقص بقدره في الاخرى .
واما بيان أن الادخار مع فراغ القلب عن المدخر ليس من ضرورته بطلان التوكل
فيشهد له ما روى عن بشر ، قال الحسين المغازى من أصحابه كنت عنده ضحوة من
النهار فدخل عليه رجل كهل اسمر خفيف العارضين فقام له بشر وقال ما رأيته قام
الى أحد غيره ، قال ودفع الى كفا من دراهم وقال : اشتر لنا بها من اطيب ما تقدر
عليه من الطعام والطيب ، وما قال لي قط مثل ذلك قال لجئت بالطعام فوضعتة فأكل
معه وما رأيته أكل مع غيره قال فاكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شيء كثير فاخذه
الرجل وجمعه في ثوبه وحمله وانصرف فمعبت من ذلك وحكرهته له ، فقال لي
بشر لعلك أنكرت فعله ؟ قلت نعم اخذ بقية من الطعام . ن غير اذن ، فقال ذلك أخونا
فتح الموصلى زارنا اليوم من الموصل ، وانما أراد أن يدلنا أن التوكل اذا صح لم
يضر منه الادخار . والله سبحانه أعلم بحقائق الاسرار (ولا مباشرة أسباب) أى
ولا يبنى التوكل مباشرة أسباب هى (تدفع الضرر) المتعرض للخوف في نفس أو
مال (ان كان) الضرر (مقطوعا به أو مَظْنُونًا كَالْتَحَرُّزِ عَنِ النَّوْمِ فِي مَكْمَنِ السَّبَاعِ) أى
في الارض المسبعة (وغمر السيل) أى وفي مجرى السيل من الوادى لا سيما في الليل
فانه أدعى للويل (وتحت الحائط) أى الجدار (المائل) الى السقوط وكذا السقف
المنكسر الذى يخاف منه الهبوط

لَآنَ التَّعَرُّضَ لِلْهَلَاكِ مَنَى عَنْهُ بِخِلَافِ الْمَوْهُومِ فَوَرَدَ فِي وَصْفِ الْمُتَوَكِّلِينَ
لَا يَكْتَوُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ إِلَّا فِي أَذَى النَّاسِ فَلَا أَوْلَى فِيهِ الصَّبْرُ فَوَرَدَ (فَاتَّخِذْهُ
وَكِيلًا وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَلَنْصَبِرَ عَلَى مَا آذَيْنَا بِهٖ وَدَعَا أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ
عَلَى اللَّهِ) بِخِلَافِ أَذَى السَّبَّاحِ فَيَأْخُذُ السَّلَاحَ فَوَرَدَ وَلْيَأْخُذُوا بِسُلْحَتِهِمْ

(لان التعرض للهلاك منى عنه) فكل ذلك منى عنه وصاحبه قد عرض نفسه
للهلاك بغير قاطعة منه (بخلاف الموهوم) أى بخلاف ما اذا كان الضرر موهوما
فان مباشرته تنفي التوكل ، فترك الموهوم منها من شرط التوكل ، وهى التى نسبتها
إلى دفع الضرر نسبة السكى والرقية ، فان السكى والرقية قد يقدم به على المحذور دفعا لما
يتوقع ، وقد يستعمل بعد نزول المحذور لازالة ما وقع (فورد في وصف المتوكلين)
انهم (لا يكتوون ولا يسترقون) على ما تقدم فسا وصفهم عليه السلام بالبرك
السكى والرقية والطيرة ، ولم يصفهم بانهم اذا خرجوا الى موضع بارد لم يلبسوا جبة
والجبة تلبس دفعا للبرد المتوقع (الا فى اذى الناس) استثناء من قوله : ولا مباشرة
اسباب تدفع الضرر ، أى الا ان يكون الضرر فيما ناله من اذى الناس له ، ويكون
بما لا اثر له في الخارج كالشتم والملامة والتعير والتوبيخ والمذمة فانه اذا أمكنه الصبر
والتحمل وامكنه الدفع والتشفي (فالاولى فيه الصبر) وترك اسباب تدفع الضرر ،
وقول المصنف فالاولى اولى من قول صاحب الاحياء : فشرط التوكل الاحتمال والصبر
(فورد) في التنزيل (فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ) تمامه (وَاجْرِمِمْ هَجْرًا
جَمِيلًا) (وَلَنْصَبِرْ عَلَى مَا آذَيْنَا بِهٖ) آخره (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ)
(ودع اذاهم) أى اترك مدافعتهم ومعاقبتهم في الحال ، او مكافأته ومجازاته في الاستقبال
(وتوكل على الله) فان من توكل عليه كفاه (بخلاف اذى السباع) فانهم
يجبولون على الاضرار ، وفي معناها الكفار فالصبر على اذى الحيوانات كالعقارب
والحيات ليس من التوكل في الدرجات ، اذ لا فائدة فيه في حال من الحالات
(فياخذ) المتوكل (السلاح فورد) في التنزيل (وَلْيَأْخُذُوا بِسُلْحَتِهِمْ)
في صلاة الخوف وهو أمر ايجاب او استحباب ، وقد اخفى عليه السلام عن اعين
الاعداء في الغار خوفا من ضرر الكفار ، وقد قال تعالى لموسى عليه السلام : (فاصر

وَيَعْقِلُ الْبَعِيرُ فُورْدَ أَعْقَلِهَا وَتَوَكَّلْ وَيَسُدُّ الْبَابَ غَيْرَ مُسْتَقْصٍ فِي الْحِفْظِ وَلَا يَحْفَظُ
مَتَاعًا يَحْرُصُ فِيهِ السَّارِقُ بَلْ يَقْتَصِرُ عَلَى مَا لَا بَدَنَهُ كَكُوزٍ وَرُكُودَةٍ وَجَرَابٍ وَسِلَاحٍ
وَيَغْتَمُّ إِنْ سُرِقَ لِمَعْصِيَةِ السَّارِقِ وَتَعَرَّضَهُ لِلْعِقَابِ لَا لِنَقْصِ الْمَالِ بَلْ يَفْرَحُ بِهِ لِمَافِيهِ مِنْ
صَلَاحِهِ تَحْسِينًا لِلظَّنِّ بِهِ وَيَشْكُرُهُ تَعَالَى عَلَى جَعْلِهِ مَظْلُومًا لَا ظَالِمًا وَنَقْصَ دُنْيَاهُ لَا دِينَهُ

بعبادى ليلا) فهذا وما قبله طه في حق النفس ، وأما في حق المال فأشار بقوله (ويعقل البعير) أى يربط رجله لئلا يفارق رحله (فورد) أنه قال عليه السلام للأعرابي لما أهمل البعير وقال توطئت على الله (أعقلها وتوكل) أى على الله ، ورواه الترمذى من حديث أنس وضعفه يحيى القطان ورواه الطبرانى من حديث عمرو بن أمية الضميرى باسناد جيد باقظ قيدها (ويسد الباب) أى يغلقه (غير مستقص) أى مبالغ (في الحفظ) كالتماسه من الجيران حفظه مع وجود غلقه ، وكجمعه أغلاقا كثيرة في محله ، فقد كان مالك بن دينار يغلط بابيه ليلا بشرط ويقول : لولا الكلاب ما شددته ، وفيه لطافة إذ الدنيا جيفة وطالبها كلابها ذا ورد وقد تقدم (ولا يحفظ متاعا يحرص فيه) أى في اخذه (السارق) ويطمع فيه الطارق فيكون هو سبب معصيته وباعث مصيئته ، أو يكون امساكه موجب هيجان رغبته (بل يقتصر على ما لا بد منه ككوز) يشرب منه (وركوة) يتطهر بها (وجراب) يضع زاده فيه (وسلاح) إذا كان من أهل الجهاد أو سلاح كل أحد بحسب مقامه ووفق مرأه ، كالكتب للعلماء وعدة الحرف للفقراء ، والعصا سلاح الضعفاء وسنة الانبياء . وكان بعض المتجربين لم يكن في خلوته شئ فاذا دخلها أغلقها وإذا خرج منها تركها مفتوحة ويقول أنا متاع البيت ولما هدى المغيرة الى مالك بن دينار ركوة وقال له خذها قال لا حاجة لي بها ، قال لم؟ قال يوسوس الى العدو أن اللص قد أخذها ، فكانه احتراز من أن يعصى السارق ، ومن شغل قلبه بوسواس الشيطان بسرقتها في اللاحق ، ولذا قال أبو سليمان هذا من ضعف قلب الصوفية هو قد زهد في الدنيا فما عليه من أخذها (ويغتم) المتوكل (إن سرق) أى جعل مسروقا (لمعصية السارق وتعرضه للعقاب) اللاحق (لا) يتم (لنقص المال بل يفرح به) أى بنقص المال (لما فيه من صلاحه) أى لما في نقص المال من ذال صلاح الحال (تحسينا للظن به) فيما قدره وقضاء من أزل الآزال (ويشكره تعالى على جعله مظلوما لا ظالما ونقص دنياه) من ماله (لادنيه) الذى من ماله ، فقد

وَلَا يَبَالِغُ فِي الطَّلَبِ وَسُوءِ الظَّنِّ بِالْمُسْلِمِ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَعْفُو وَيَحِلَّ فَهُوَ صَدَقَةٌ إِنَّ
كَانَ فَقِيرًا وَإِلَّا فَاغْنَاءَ لَهُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَعَمَلٍ بِمَا وَرَدَ أَنْصُرَ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا

شكى بعض الناس الى عالم أنه قطع الطريق عليه وأخذ ماله ، فقال : إن لم يكن غمك أنه صار في المسلمين من يستحل هذا أكثر من غمك بمالك فأتصحب المسلمين . وسرق من علي بن الفضيل دينار وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن ، فقال له أعلى الدنيا تبكي ؟ فقال لا والله ولكن على المسكين أنه يسأل يوم القيامة ولم تكن له حجة . وقيل لبعضهم : ادع على من ظلمك ، فقال إني مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه . ولا يبالغ في الطلب (أي طلب المسروق أو السارق) (وسوء الظن بالمسلم) أي وفي التهمة للجيران أو غيرهم من أقاربه وأصحابه (والاولى أن يعفو) أولا (ويحل) ثانيا (فهو) أي ما ذكر من العفو والاحلال (صدقة إن كان) السارق (فقير أو لا) أي وإن لم يكن السارق فقيرا (فاغناء له عن المعصية) التي هي السرقة (وعمل بما ورد أنصر أخاك ظالما أو مظلوما) وتوضيحه ما في الأحياء فان قلت : كيف يتصور أن لا يحزن إذا أخذ متاعه الذي هو محتاج اليه ولا يأسف عليه ، وذلك لأنه إن كان لا يشتهيه ولا يريد به لم أمسكه لديه واغلق الباب عليه ، وإن أمسكه لأنه يشتهيه لحاجته اليه فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن على فقدده وقد حيل بينه وبين ما يشتهيه ؟ فاقول إنما كان يحفظه ليستعين به على دينه اذ كان يظن أن الخير له في أن يكون له ذلك المتاع ، ولولا أن الخير له فيه مارزقه الله ولما أعطاه ، فاستدل على ذلك بتيسير الله وحسن الظن به تعالى مع ظنه أن ذلك معين له على أسباب دينه ، ولو لم يكن ذلك عنده مقطوعا به إذ يحتمل أن يكون خيره في أن يتلى لفقد ذلك حتى ينصب في تحصيل غرضه ويكون ثوابه في النصب والتعب أكثر ، فلما أخذه الله بتسليط الله تغير ظنه لأنه في جميع الأحوال واثق بالله حسن الظن به . فيقول لولا أن الله علم لي الخير الآن في عدمها لما أخذها مني ، فبمثل هذا الظن يتصور أن يندفع عنه الحزن ، إذ به يخرج عن أن يكون فرح بالأسباب من حيث أنها الأسباب بل من حيث أنه يسرها مسبب الأسباب عناية به وتلطفا له ، وهو كالمرضى بين يدي الطبيب الحبيب يرضى بما يفعله ، فإن قدم اليه الغذاء فرح به وقال لولا أنه عرف أن الغذاء ينفعني وقد قويت على احتماله لما قربته الي ، وإن أخذ عنه الغذاء فرح أيضا وقال : لولا أنه عرف أن الغذاء يضرني لما حال بيني وبينه ، فكل من لا يعتقد في لطيف الله ما يعتقد المريض في الوالد المشفق

الحاذق بعلم الطب فلا يصح منه التبركل أصلا ، ومن عرف الله تعالى وعرف أفعاله وعرف سنته في اصلاح عباده لم يكن فرحه بالاسباب فانه لا يدري أى الاسباب خير له كما قال عمر رضى الله عنه : لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما خير لي ، فلذلك ينبغي أن لا يبالي المتوكل بسرقة متاعه أو ببقائه فانه لا يدري أيهما خير له في الدنيا ولا في الآخرة . فكم من متاع في الدنيا يكون سبب هلاك الانسان ولم من غنى يتبلى بواقعة لاجل غناه فيقول ليتني كنت فقيرا ويطمأنه أن ما يضطر المتوكل الى تركه في البيت ، فينبغي أن ينوى عند خروجه منه الرضا بما يقضى الله تعالى فيه من تسليط سارق عليه ، ويقول ما يأخذه السارق هو منه في حل أو هو في سبيل الله أو أن كان فقيرا فهو عليه صدقة وإن لم يشترط الفقير فهو أولى ، ويكون له نيتان لو أخذه غنى أو فقير ، إحداهما أن يكون ماله مانعا له من المعصية فانه ربما يستغنى به فيتوانى عن السرقة بعده ، وقد زال عصيانه بأكل الحرام لما ان جعله في حل ، والثانية أن لا يظلم مسلما آخر فيكون ماله فداء لمال مسلم آخر . ومهما نوى حراسة مال غيره بمال نفسه أو نوى دفع المعصية عن السارق أو تخفيفها عليه فقد نصح للمسلمين ، والله تعالى أعلم عليه السلام ، انصر احاك ظالما ومظلوما ، على ما في الصحيحين وتماهه ، قيل كيف انصره ظالما قال تحجزه عن الظلم فان ذلك نصرة ، فنصرة الظالم منعه عن الظلم ، وعفوه عنه اعدام للظلم ومنع له . والتحقيق أن هذه النية لا تنصره بوجه من الوجوه اذ ليس فيها ما يسلط السارق ويفير القضاء الا للزى السابق ، ولكن يتحقق بالزهد بنيتة فان أخذ ماله كان له بكل درهم سبعة درهم لانه نواه وقصده ، وإن لم يؤخذ حصل له الاجر ايضا وجملة الامران يكون في هذا المقام متوكلا على الله سبحانه بالعلم والحال : اما العلم فهو ان يعلم ان اللص ان اندفع لم يندفع بكفايته في اغلاق الباب بل يدفع الله سبحانه اياه فاسبق في الكتاب . فكم من بيت ينفق ولا ينفع ، ولم من يعير بمقل ويموت او يفلت . ولم من أخذ سلاحه يقتل او يغلب فلا يتكل اصلا على هذه الاسباب بل على مسبب الاسباب ورب الارباب . واما الحال فهو ان يكون راضيا بما يقضى الله تعالى به في نفسه وبيته ، ويقول : اللهم ان سلطت على ما في البيت من يأخذه فهو في سبيلك وانا راض بحكمك فاني لا ادري ان ما اعطيتني هبة فلا تسترجعها او عارية او دية فتستردها ، ولا ادري انها رزقي قبل خلقى او سبقت مشيتك في الازل انهار رزقي غيري ، وكيف ما قضيت فانا راض به ، وما اغلقت الباب تحصنا من قضائك وتسخطابه على بلاتك بل جريا على مقتضى سنتك في ترتيب الاسباب ولا ثقة الا بك يا مسبب الاسباب . ثم اذا عاهد وجد متاعه في البيت فينبغي ان يكون

وَيَنْوِيهِ لِيُثَابَ وَإِنْ لَمْ يُسْرِقْ كَمَا فِي تَرْكِ الْعَزْلِ قُورِدَ فِيهِ ثَوَابٌ وَلَدٌ كَبِيرٌ وَقُتِلَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا يَأْخُذُ لَوَاتِي بِهِ وَإِنْ جَازَ الْآخِذُ لِأَنَّ النَّيَّةَ لَا تُخْرِجُ الْمَلَكَ

ذلك عنده نعمة جديدة من الله ، وان لم يجده بل وجده مسروقا نظر الى قلبه فان وجده
راضيا او فرحا بذلك علما بان ما اخذ الله تعالى ذلك منه في الدنيا الا ليرزقه في العقبى
فقد صحح مقامه في التوكل وظهر به صدقه ، وان تألم قلبه به ووجد قوة الصبر فقد بان له
انه ما كان صادقا في دعوى التوكل لان التوكل مقام بعد الزهد ، ولا يصح الزهد الا لمن
لا بأسف على ما فاتته من الدنيا ولا يفرح بما يأتيه ، بل قد يكون على العكس من
ذلك فكيف يصح له التوكل ؟ نعم قد صح له مقام الصبر ان اخفاه ولم يظهر شكواه ولم
يكثر سعيه في الطلب والتجسس بعده وان لم يقدر على ذلك حتى يتأذى قلبه وأكثر
الشكوى بلسانه واستقصى الطلب بيده فقد كانت السرقة معية له في دينه من حيث
انها اظهرت له قصوره عن جميع المهمات وكذبت في جميع الدعاوى فبعد هذا ينبغي
ان يجتهد حتى لا يصدق نفسه في دعاوها ولا يتدلى بهمل غرورها فانها خداعة اماراة
بالسوء مدعية للخير في امورها (وينويه) اي العفو ابتداء (ليثاب وان) لم
يسرق (انتهاء) كما في ترك العزل (فانه اذا نوى تحصيل الولد المجاهد في سبيل
الله يثاب به ولو لم يولد (قورده فيه) اي في ترك العزل (ثواب ولد كبير
وقتل في سبيل الله تعالى) وفي الاحياء كما روى عن رسول الله ﷺ فيمن ترك
العزل وافر النطفة قرارها : ان له اجر غلام ولد من ذلك الجماع وعاش وقتل في
سبيل الله وان كان لم يولد له لانه ليس من امر الوالد الا الوقاع ، واما الخلق
والحياة والرزق والبقاء فليس اليه ، فلو خلق لكان ثوابه على فعله وفعله لم ينعدم ،
فكذلك امر السرقة ، لكن مخرجه قال لم اجده اصلا . هذا واذا جنه في سبيل
الله فيترك طلبه فانه قد قدمه ذخيرة الى الآخرة فان اعيد عليه (فلا يأخذ
أى فالاولى ان لا يقبله (لواتي به) أى بالمال المسروق (وان جاز الاخذ) والقبول
فانه ملكه في ظاهر العلم (لان النية) بمجرد (لا تخرج الملك) عن يد المالك
لكن أخذه غير مستحسن عند المتوكلين فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما سرقت ناقته
فطلبها حتى اعني ثم قال في سبيل الله ، فدخل المسجد فصلى ركعتين فجاءه رجل فقال
يا ابا عبد الرحمن ان بائناك في مكان كذا وكذا فلبس نعليه وقام ، ثم قال استنقر الله
وجلس ، فقيل له الانذهب فتأخذها؟ فقال إني كسيت قلب في سبيل الله . وكذا من

وَلَا إِزَالَةَ الضَّرَرِ الْمُقْطُوعِ بِهِ كَالشَّرْبِ لِدَفْعِ الْعَطَشِ وَالْمَظْنُونِ كَالْحِجَامَةِ وَالْإِسْهَالِ
بِخِلَافِ الْمَوْهُومِ كَالرَّقِيَةِ وَالطَّيْرِ

أخذ رغيفا مثلا لمطيه فقيرا فغاب عنه كره له أن يرده الى البيت بعد إخراجِه منه فيعطيه فقيرا آخر، وحكى عن رجل من العباد بمكة أنه كان نائما بجانب رجل معه هميان فانتبه الرجل وقد هميانه فاتهمه فيه فقال له لم كان فذكره فحمله الى البيت ووزن من عنده ثم بعد ذلك اعلمه أصحابه بانهم كانوا اخذوا الهميان مزحا معه فجاء هو وأصحابه اليه فردوا الذهب اليه فابى عليهم وقال خذوه حلالا فما كنت لأعود في مال اخرجته في سبيل الله ولم يقبله فالحوا عليه فدعا ابنائه وجعل يصره صررا ويبعث بها الى الفقراء حتى لم يبق منه شيء ثم أقل درجات المتوكل أن لا يدعو على السارق الذي ظلمه بالاخذ فان فعل بطل توكله ودل ذلك على كراهيته وتأسفه على ما فات وبطل زهده، وفي الخبر من دعا على ظالم فقد انتصر وقد تقدم وفي رواية أن العبد يظلم المظلم فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون مقدار ما ظلمه ثم يبقى للظالم عليه مطالبة بما زاد عليه فيقتص له من المظلوم وقد تقدم، وحكى أن الربيع بن خيثم سرق له فرس ثمنه عشرون الفا ورقا وكان قائما يصلي فلم يقطع صلاته ولم يزعج قلبه لطلبه فجاء قوم يعزونه فقال أما انى كنت قدرأيتة وهو يحمله قيل فما منعك أن تزجره؟ قال كنت فيها هو احب الى من ذلك يعنى الصلاة في مقام الاحسان وذاك التكلان قال فجعلوا يدعون على السارق فقال لا تفعلوا وقولوا خيرا فابى قد جعلتها صدقة عليه ، وقيل لبدنهم في شيء كان قد سرق له الا تدعو على ظالمك فقال ما احب أن اكون عونا للشيطان عليه قبل افرأيت لوردت عليك السرقة؟ قال لا آخذها ولا انظر اليها لاني كنت قد احللتها له ، وقيل لآخر ادع الله على من ظلمك فقال ما ظلمني احد ثم قال انما ظلم نفسه الا يكفيه المسكين ظلمه لنفسه حتى ازيدة شرا (ولا ازالة الضرر) اى ولا يبنى التوكل دفع الضرر (المقطوع به) اى بالسبب المقطوع به (كالشراب لدفع العطش) وكذا الاكل لدفع الجوع واللبس لدفع الحر والبرد (والمظنون) اى والضرر المظنون فيه بالسبب المظنون وهو الطرف الراجح من المشكوك (كالحجامة والفصد والاسهال) اى شرب الدواء المسهل وسائر أسباب الطب من معالجة البرودة بالحرارة ومعالجة الحرارة بالبرودة (بخلاف الموهوم) وهو الطرف المرجوح من المشكوك (كالرقية والطيرة) والسكى فروي أن عمران بن الحصين اعتل فاشايروا عليه بالكي فامتنع فلم

وَالْتَرَكُ حَرَامٌ فِي الْمَقْطُوعِ بِهِ دُونَ الْمُظُنُونِ

يزالوا به وعزم عليه الامير حتى اکتوى فكان يقول كنت أرى نورا واسمع صوتا وتسلم على الملائكة فلما اکتويت انقطع ذلك عني وكان يقولوا اکتونا کيات فوالله ما اقلحن ولا انجحن ثم تاب من بعد ذلك واناب الى الله فرد عليه ما كان يجده من امر الملائكة وقال لمطرف بن عبد الله لم ترالى الملائكة التي كان اكرمنى الله بها قد ردها الله علي بعد أن كان قد اخبره بفقدها (والترك) لمباشرة السبب (حرام في المقطوع به) عند خوف الموت (دون المظنون) فان تركه ليس بحرام، واما الموهوم فشرط التوكل تركه اذا وصف به النبي عليه السلام المتوكلين واقواها الكي وتليه الرقية ولذا نهى عليه السلام عن الكي دون الرقية ففي البخاري «وانهى امتي عن الكي» وفي الصحيحين من حديث عائشة أنه عليه السلام رخص في الرقية من كل ذى حمة ثم الطيرة آخر درجاتها فالاعتماد عليها والانكال اليها في هذا الباب غاية التعقق في ملاحظة الاسباب واما الدرجة المتوسطة وهي المظنونة كالدواة بالاسباب الظاهرة عند الاطباء ففعله ليس منافضا للتوكل بخلاف الموهوم وتركه ليس بخلاف في المقطوع بل قد يكون تركه افضل من فعله في بعض الاحوال وفي حق بعض الاشخاص ويدل على أن التداوى غير منافض للتوكل من فعله عليه السلام وقوله وامره اما قوله لحديث «ما من دام الاوله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله الا السام - يعني الموت - رواه الطبراني وغيره وحديث «تداوا واعباد الله» رواه الترمذى وصححه ابن ماجه من حديث اسامة بن شريك وسئل عليه السلام عن الدوا والرقى هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله، رواه الترمذى وصححه ابن ماجه، والحديث المشهور «ما مررت بملا من الملائكة الا قالوا مر أمتك بالحجامة» رواه الترمذى من حديث ابن مسعود، وحديث «احتجموا السبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين لا يتبيغ بكم الدم فيقتلكم» رواه الترمذى من حديث ابن عباس، فذكر أن تبيغ الدم سبب الموت وأنه قاتل باذن الله تعالى، وبين أن اخراج الدم خلاص منه اذ لا فرق بين اخراج الدم المهلك من الالهاب وبين اخراج العقرب من تحت الثياب. وأما امره عليه السلام فقد أمر غير واحد من أصحابه الكرام بالتداوى والحمية، وقطع لسعد بن معاذ رقيا فصد كذا في الاحياء، ورواه مسلم من حديث جابر قال «رمى سعد في الحلة فحسمه النبي عليه السلام يده بمشقص» الحديث، وقد كوى اسعد بن زرارة رواه الطبراني، ويؤخذ منه أن سبب الكي

إذا كان موهوما فالاولى تركه ، فينافى التوكل فعله . وقد قال لعلى كرم الله وجهه
 وكان رجع العين « لا تأكل من هذا » يعنى الرطب . وكل من هذا فانه اوفق لك ،
 يعنى السلق الذى طبخ بشعر . وقال لصهيب وقد رآه آخرأ يأكل التمر وهو وجع العين
 « تأكل التمر وأنت رمد ؟ فقال انما آكل بالجانب الآخر ، تنبسم عليه السلام » وأما
 فعله صلى الله عليه وسلم فقد روى من طريق أهل البيت « أنه كان يكتحل كل ليلة ،
 ويحتجم كل شهر ، ويشرب الدواء كل سنة » رواه ابن عدى من حديث عائشة
 وقال أنه منكر انتهى . وحديث الاكتحال ثابت فى الترمذى كما لا يخفى للطبرانى باسناد
 حسن « أنه عليه السلام لدغته عقرب فغشى عليه فرقاه الناس » الحديث وله فى الاوسط
 « عن انس أنه عليه السلام كان إذا اشتكى تغمح كفا من شونيز ويشرب عليه ماء
 وعسلا » ولا يبي يعلى والطبرانى فى الكبير من حديث عبد الله بن جعفر « أن النبى عليه
 السلام احتجم بعد ماسم » وللبزار وابن عدى فى الكامل من حديث أبى هريرة « انه عليه
 السلام كان إذا نزل عليه الوحى صدعه رأسه فيغلفه بالحناء » وللترمذى وابن ماجه
 من حديث سلمى كان إذا خرجت به فرحة جعل عليها حناء » فكان التداوى مروى ومشهور
 (فترك الدواء أيضا ماثور) عن السلف مسطور . فروى عن الصديق أنه قيل له :
 لودعونا لك طيبيا فقال قد رأى الطيب ، وقال لى . افعل ما أريد . وقيل لآبى الدرداء
 فى مرضه : ماتشتكى ؟ قال ذنوبى ، قيل فما تشتهى ؟ قال رحمة ربى . قالوا : ألا ندعوا لك
 الطيب قال الطيب أمرضى . وقيل لآبى ذر . وقد رمدت عيناه لوداويتهما ؟ فقال :
 انى مشغول عنهما ، قيل لو سألت الله ان يدايفك ؟ فقال أسأله فيما هو أهم على منهما ، وكان قد
 اصاب الربيع بن خثيم فالج فقيل له لو تدأويت فقال قد هممت ثم ذكرت عادا وتمدود . وقرونا
 بين ذلك كثيرا وكان فيهم الاطباء فهلك المداوى والمداوى ولم يغن الدواء من الله شيئا
 من الداء . وكان أحمد بن حنبل يقول : احب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق أن يترك
 التدأوى من شرب الدواء وغيره ، وقيل لسهل متى يصح للعبد التوكل ؟ قال : إذا
 دخل عليه الضرر فى جسمه والنقص فى ماله فلم يلتفت اليه شغلا بحاله ، وينظر الى
 قيام الله تعالى . فوجه الجمع انه عليه السلام وبعض اصحابه الكرام تدأوا توسعة للانام
 ورخصة فى الاحكام ، وترد بعض الاعلام من مشايخ الاسلام علما بالحرمة المناسبة
 لما لهم من المقام ، والا فالتداوى لا يضر الا من حيث رؤية الدواء نافعا دون خالف

لَمَعْرِفَةِ عَدَمِ النَّفْعِ بِالْمُكَاشَفَةِ أَوْ لِكَوْنِ الْمَرَضِ مُزْمِنًا وَالْعِلَاجِ مَوْهُومًا كَالْكَيِّ
أَوْ لِلشَّغْلِ عَنْهُ بِخَوْفِ الْعَاقِبَةِ وَعَلَيْهِ تَعَالَى أَوْ لِقَصْدِ تَطْوِيلِهِ لِنَيْلِ الْأَجْرِ بِالصَّبْرِ

الدواء ، فلا يرى ان الدواء نافع بنفسه بل من حيث أنه جملة الله سببا لنفعه ، فإ
لا يرى الماء مروبيا ، ولا الخبز مشبعا ، وفي الاحياء ولا يصح وجه الجمع بين فعله عليه
السلام وأفعال التاركين من الاعلام الا بحصر الصوارف عن التداوى فى ذلك المقام
فترك الدواء المذكور والمأثور إنما هو لاحد اسباب سبعة (لمعرفة عدم النفع بالمكاشفة)
وهو أن يكون المريض من المكاشفين وقد كوشف له بأنه قد انتهى أجله وأن التداوى
لا ينفعه ، ويكون ذلك معلوما عنده تارة برؤيا صادقة ، وتارة بحس وطم ، وتارة بكشف
محقق ، ويشبه ان يكون ترك الصديق التداوى من هذا السبب فإنه من المكاشفين فقد قال
لعائشة فى أمر الميراث انهما أختاك ، ولم يكن لها الا أخت واحدة ، ولكن كانت امرأته
حامل فوضعت أنثى فعلم أنه قد كوشف بانها حامل باتى . ولا يبعد أيضا أن يكون قد
كوشف بانتهاء أجله والا فلا يظن به إنكار التداوى ، وقد شاهدته عليه السلام تداوى
وامره كذا فى الاحياء . وفرق بين إنكار التداوى وعدم مباشرته كما لا يخفى (أو لكون
المريض مزمنا والعلاج موهوما) فى النفع (كالكى) والرقية ونحوهما وعليه
حمل كلام الربيع (أو لا تشغل عنه) أى لاشتغال قلبه عن المرض وتداويه بما يوافقه
وينافيه (بخوف العاقبة وعليه تعالى) بما وقع له فى السابقة فينسيه ذلك ألم الامراض
اللاحقة فلا يتفرغ قلبه للتداوى شغلا بحاله وتأملا فى مآله وعليه يدل كلام أبى
الرداء وأبى ذر فى ترك الدواء فكان تألم قلبه خوفا من ذنبه اكش من تألم بدنه من
حلول مرضه ويكون هذا المصاب بموت عزيز من أعزته ، أو الخائف الذى يحمل إلى
ملك من أجل سياسته اذا قيل له لا تأكل وانت جائع فيقول إني مشغول عن الاكل
وعن ألم الجوع بما هو أهم منه . ويقرب من هذا اشتغال سهل رحمه الله حيث قيل له
ما القوت ؟ فقال هو الحى القيوم فقيل له إنما سألناك عن القوام ؟ قال القوام هو العلم ،
قيل سألناك عن الغذاء ؟ قال الغذاء هو الذكر قيل سألناك عن طعمة الجسد ؟ قال : مالك
والجسد دع من تولاه أولا يتولاه آخراء اذا دخلت عليه علة فردته الى صانعه أمارأيت
الصنعة اذا عابت ردوها الى صانعها حتى يصلحها (أو لقصد تطويله) أى لارادة استبقاء
المرض (لنيل الاجر بالصبر) على بلائه تعالى فقد ورد فى ثواب المرض ما يشتر

أَوْ تَكْفِيرِ الذَّنْبِ

ذكره ومن ذلك « إن الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدهم ذهبه بالنار ،
فمنهم من يخرج كالبريز ، ومنهم من يخرج دون ذلك ، ومنهم من يخرج أسود محترقا »
رواه الطبراني من حديث أبي أمامة . وقال ابن مسعود . تجد المؤمن من أصبح شىء
قلبا وأمرضه جسما ، وتجد المنافق من أصبح شىء جسما وأمرضه قلبا ويشير إليه قوله
تعالى (وإذا رأيتم تعجبك أجسامهم) فلما عظم الثناء على المرض والبلاء أحب
قوم المرض واغتيموه وتركوا الدواء لينالوا نواب الصبر على الداء فكان فيهم من
له علة يخفيها ولا يذكرها للطبيب ، ويقاسى العلة ويرضى بحكم الله تعالى وما فيه
من الحكمة . ويعلم أن ذكر الحق أغلب على قلبه من أن يشغله المرض عنه ، وإنما يمنع
المرض جوارحه ، وعلوا أن صلاتهم من قعود مثلامع الصبر على قضائه سبحانه من
العلة أفضل من الصلاة قائما مع العافية والصحة . وكان سهل يقول : ترك التداوى وإن
ضعف عن الطاعات أفضل من التداوى لاجل القوة على العبادات . وكانت به علة عظيمة
ولم يتداوها وكان يداوى الناس منها ، وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل في شىء
من الدواء قائما هوسعة من الله عز وجل لاهل الضعف ، ومن لم يدخل في شىء منه فهو أفضل
لانه إن اخذ شيئا من الدواء وإن كان هو الماء البارديسأل عنه لم اخذت ذلك ؟ ومن لم
ياخذ فلا يسأل عليه وكان مذهب البصريين تضعيف النفس بالجوع وكسر الشهوات
لهمهم أن ذرة من أعمال القلوب مثل الصبر والرضا والتوكل أفضل من أمثال الجبال من
أعمال الجوارح والمرض لا يمنع من أعمال القلوب الا اذا كان الله غالبا مدهشا . وقال
سهل : علل الاجسام رحمة وعلل القلوب عقوبة ﴿ أو تكفير للذنوب ﴾ بان يرى طول المرض
تكفيرا لخطاياها فلا تبقى على ابن عدى من حديث أبي هريرة « لا يزال الحى والصداع
بالعبد حتى يمضى على الارض كالبردة ماعليه خطيئة » وللطبراني من حديث أبي الدرداء
نحوه . وله في الاوسط من حديث أنس « مثل المريض اذا صح وبرى من مرضه فمثل البردة
تقع من السماء في صفائها ولونها » وللقضاعي من حديث ابن مسعود « حى يوم كفارة
سنة » وفي رواية حى ليلة ، ولاحد وأبي يعلى من حديث أبي سعيد الخدرى باسناد جيد
« أن رجلا من المسلمين قال : يا رسول الله أرأيت هذه الامراض التى تصيبنا ما لنا فيها ؟ قال
كفارات ، قال أبى وإن قلت قال وإن شوكة فما فوقها ، قال فدعا أن لا يفارقه الوعك
حتى يموت » الحديث . والوعك الحى او شدة ألمها . وللطبراني في الاوسط من حديث

أَوْ امْتَحَانَ النَّفْسَ أَوْ طُعِنَانَهَا فِي الصَّحَّةِ بِتَضْيِيعِ الْوَقْتِ بِالتَّنْعَمِ وَتَأْخِيرِ الْخَيْرَاتِ
لِتَطْوِيلِ الْأَمَلِ

أبي بن كعب أنه قال : يا رسول الله ما جزاء الحمي ؟ قال تجرى الحسنات على صاحبها ما اختلج عليه قدم أو ضرب عليه عرق ، فقال « اللهم إني أسألك حمي لا تمنعني خروجا في سبيلك ولا خروجا إلى بيتك ولا مسجد نبيك » الحديث . وقال عيسى عليه السلام : لا يكون عالما من لم يفرح بدخول المصائب والأمراض على جسمه وماله لما يرجو في ذلك من كفارة خطايا به ؛ وروى أن موسى عليه السلام نظر إلى عبد عظيم البلاء فقال يا رب ارحمه ، فقال كيف أرحمه بما به ارحمه ؟ أي به كفر ذنوبه وازيد في درجته (أو امتحان النفس) أي لتجربتها في القدرة على الصبر في المحنة بعدم الجرع والفرع والشكاية فقد ورد « نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل بيتي العبد على قدر إيمانه فان كان صلب الايمان شدد عليه البلاء وان كان في إيمانه ضعف خفف عليه البلاء » رواه أحمد وابو يعلى والحاكم وصححه (أو طعنانها) أي تجاوز النفس عن حدها (في الصحة) أي في أيام الصحة والعافية (بتضييع الوقت بالتنعم) في الشهوات واللوات (وتأخير الخيرات) أي بتأخير الطاعات والعبادات والمبرات (لتطويل الامل) وتبعد الاجل وتوضحه أن يستشعر العبد في نفسه مبادئ البطر والطغيان بطول مدة الصحة فيترك التداوى خوفا من أن يعاجله زوال المرض فتعاوده الغفلة والبطر والطغيان أو طول الامل وتسويف العمل بتأخير الخيرات والمبرات ، فان الصحة عبارة عن قوة الصفات وبها ينبعث الهوى وتحرك الشهوات وتدعو الى المعاصي والسيئات ، واقلها أن تدعو الى التمتع في المباحات وهو تضييع الاوقات وهمال للربح العظيم في مخالفة النفس وملازمة الطاعات ، فاذا اراد الله بعيد خيرا لم يحمله عن التنبيه بالامراض والمصيبات ولذا قيل لا يخلو المؤمن من علة أو قلة أو ذلة وروى أن الله تعالى يقول الفقر سجنى والمرضى قيدي احبس به من أشاء من خلقى . وقال بعض العارفين لاسان : كيف كنت بعدى ؟ قال في عافية ، قال ان كنت لم تنص الله فانت في عافية ، فان كنت عصيته فأي داء ادوى من المصيبة ؟ ما عوفى من عصي . وعن علي كرم الله وجهه أنه لما رأى زينة النبط بالعراق في يوم عيدهم قال ما هذا الذي اظهروه ؟ قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم عيدهم فقال كل يوم لانصى الله فيه فهو لنا عيد وما أحسن من قال من ارباب الحال وليس العبد لمن ليس الجديد اجماع العبد لمن أمن من الوعد ، وقال تعالى : (كلا

وَالْأَوَّلَى الْإِخْفَاءَ صَبْرًا وَرِضًا وَتَحَامِيًا عَنِ الشَّكَايَةِ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ لِقَصْدِ
 الْعِلَاجِ لِلطَّبِيبِ أَوْ تَعْلِيمِ حُسْنِ الصَّبْرِ بِالشَّكَايَةِ وَهُوَ مِنَ الْمُقْتَدَى بِهِ أَوْ إِظْهَارِ
 الْعِجْزِ عَنِ الصَّبْرِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَهُوَ مِنَ الْقَوَى

أن الانسان ليعاني ان رآه استغنى (قبل أى بالعافية ، وقال بعضهم انما قال فرعون
 (أنا ربكم الاعلى) لطول العافية لانه لبث أربعائة سنة لم يصدع له رأس ولم
 يحجم له جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية ولو اخذته الشقيقة لشغلك عن الفضول
 الدنيوية فضلا عن دعوى الألوهية ، وروى أن عمار بن ياسر تزوج امرأة فلم تكن ترضى
 فطلقها ، وفي الخبر انه عليه السلام عرض عليه امرأة فذكر من صفتها ونعمتها حتى هم
 أن يتزوجها ، فقبل لها انها ما مرضت قط فقال « لا حاجة لى فيها » .

رواه أحمد من حديث أنس باسناد جيد : وذكر عليه السلام الامراض والاوراجاع
 كالصداع وغيره فقال رجل ما للصداع ما عرفه ؟ فقال عليه السلام « عنى اليك من اراد
 أن ينظر الى رجل من أهل النار فلينظر الى هذا » رواه أبو داود وذلك لما ورد أن الحى حظ
 كل مؤمن من النار » رواه أحمد من حديث أبى امامة . ولابن ماجه من حديث أبى
 هريرة أنه عليه السلام عاد مريضا من وعك كان به فقال دا بشر ان الله عز وجل يقول هى
 نارى اساطها على عبدى الماؤن فى الدنيا لتكون حظه من النار فى العقبى » (والاولى الاخفاء)
 أى اخفاء مرضه وسوء حاله (صبرا) على بلائه تعالى (ورضا) بقضائه سبحانه
 (وتحميا عن الشكاية الا على سبيل الحكاية) وانما جاز ذلك لثلاثة اغراض (المقصد العلاج
 للطبيب) اذا كان المريض من الضعفاء بخلاف الاقوياء فكان الامام احمد به علل لا يخبر
 بها الطبيب اذا سأله عنها ، وتارة يخبر بامراض يجهلها ويقول : انما اصف قدرة الله فى (أو
 تعليم حسن الصبر) أى وتعليم المريدين استحسان الصبر وجواز اظهاره (بالشكاية)
 على طريق الحكاية بل لبيان الشكر فى الرواية بأن يظهر أن المرض بلية يصبر عليها أو نعمة
 يشكر لدها فيتحدث به لما يتحدث بالنعمة ، وقال الحسن البصرى اذا حمد المريض ربه تعالى
 وشكره ثم ذكر أوجاعه لم يكن ذلك شكوى (وهو) أى صاحب هذا المقام يكون (من
 المقتدى به) فى أمر الرعاية (أو اظهار العجز) والافتقار (عن الصبر اليه تعالى وهو)
 انما يستحسن (من القوى) فى مقام الصبر فاروى عن على كرم الله وجهه انه قيل لى
 مرضه كيف أنت ؟ فقال بشر فظفر بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك وظنوا أنه
 شكاية فقال أتجلد على الله فاجب أن يظهر فيه العجز والافتقار مع ما علقه من القوة

والاقتدار (فألتية) أى تحسينها واصلاحها (مرخصة) لاظهار علله واسبابها أو المعنى أن ألتية مرخصة للتداوى وتركه فإن ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاوقات وانما الأعمال بالنيات وأما من ترك التداوى توكلًا فلا وجه له للاظهار أصلاً فإن الاستراحة الى الدواء أحسن من الاستراحة الى الانشاء، وقد قال بعضهم من بث لم يصبر ولذا قال يعقوب عليه السلام (انما أشكوا بنى وحنى الى الله) وقيل فى معنى قوله (فصبر جميل) لا شكوى فيه، وقيل ليعقوب عليه السلام ما الذى أذهب بصرك؟ قال مر الزمان وطول الاحزان فأوحى الله تعالى اليه ففرغت بشكواى الى عبيدى فقال يارب أتوب اليك، وروى عن طاووس ومجاهد أنها قالاً يكتب على المريض أينته فى مرضه وكانوا يكرهون أن ين المريض لانه اظهار معنى يقتضى الشكوى حتى قيل ما أصاب أبليس من أيوب عليه السلام الا أينته فى مرضه فجعل الانين حظاً منه ولعله محمول على انين كان يمكنه أن لا يظهره عند عواده والا فقد سبق أنه تسليح وثاب عليه مع أنه أمر طبعى لا يدخل تحت اختيار المريض وفى الخبر اذا مرض العبد قال الله تعالى للملكين انظرا ما يقول لعواده فإن حمد الله تعالى واثنى عليه بخير دعوا له وإن كان شكاً وذكر شراً قالاً كذلك يكون وإنما كره بعض العباد عيادة العباد خشية الشكاية فى المقام وخوف الزيادة فى الكلام وكان بعضهم اذا مرض اغتاي به فلم يدخل عليه أحد حتى يبرأ فيخرج اليهم، منهم الفقيه بن عياض. ووهيب بن الورد. وبشر بن الحارث وكان الفضيل يقول: اشتهى المرض بلا عواد، وقال لا أكره العلة الا لاجل العواد.

هذا وما ينفع فى باب التوكل من حسن الظن بمجىء الرزق ووفق الرفق ان يسمع الحكايات التى فيها عجائب صنع الله تعالى فى وصول الرزق إلى صاحب التوكل فى سائر الاوقات، كما روى عن حذيفة المرعى وكان قد خدم ابراهيم بن ادم فقيل له: ما أعجب ما رأيت منه؟ فقال: بقتنا فى طريق مكة أياماً لم نجد طعاماً، ثم دخلنا الكوفة فأوفينا إلى مسجد خراب فنظر الى ابراهيم بن ادم وقال: يا حذيفة أرى بك الجوع، فقلت هو ما رأى الشيخ، فقال على بدواة وقرطاس، فجئت بها فكتب: بسم الله الرحمن الرحيم أنت المقصود الیه بالله بكل حال والمشار الیه بكل معنى. وقال:

انا حامد انا شاكر انا ذاكر انا جائع انا تائم انا عارى

هى ستة فأنا الضمير لنصفها فكأن الضمير لنصفها يا بارى

مدحى لغيرك لهب نار خضتها فأجر عبيدك من لبيب النار

ثم دفع الى الرقعة وقال اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله وادفع الرقعة الى اول من يلقاك ،
 فخرجت فأول من لقينى كان على بغلة ، فناولته الرقعة فاخذها ، فلما وقف عليها بكى ،
 وقال : ما فعل صاحب هذه الرقعة ؟ فقلت هو فى المسجد الفلانى ، فدفع الى صرة فيها
 ستمائة دينار ، ثم لقيت رجلا آخر فسألته عز راكب البغلة فقال هذا رجل نصرانى ،
 لجئت الى ابراهيم فاخبرته بالهبة ، فقال لاتمسها فانه يحبى الساعة ، فلما كان بعد ساعة
 دخل النصرانى واكب على رأس ابراهيم قبله وأسلم . وقال أبو يعقوب الاقطع البصرى :
 جمعت بالحرم عشرة أيام ، فوجدت ضعفا تحدثنى نفسى بالخروج ، فخرجت الى الوادى
 لعلى اجد شيئا يسكن ضفى ، فرأيت شاحمة مطروحة فاخذتها فوجدت فى نفسى منها
 وجشة ، واثن قائلا يقول لى : جمعت عشرة ايام وآخره يكون حظك شلجمة ، تغيرة
 فرجمت ودخلت المسجد وقعدت ، فاذا انا برجل أعجمى قد أقبل حتى جلس بين يدى
 وورضع قطرة وقال هذه لك ، فقلت كيف خصصتى بها ؟ فقال أعلم انا كتنافى البحر منذ
 عشرة ايام واشرفت السفينة على الفرق ، فنذرت إن خلصنى الله أن اتصدق بهذه
 على اول من يقع عليه بصرى من المجاورين ، وأنت اول من لقيته ، فقلت افتحها
 ففتحها فاذا فيها لعك سميد مصرى ، ولوز مقشر ، وسكر كعاب ، فقبضت قبضة
 من هذا وقبضة من هذا وقبضة من هذا ، وقلت رد الباقي الى صديائك هدية منى لهم
 وقد قبلتها ، ثم قلت فى نفسى رزقك يسير اليك من عشرة ايام وأنت تطلبه فى الوادى
 وقال عشاء الدينورى : كان على دين فاشتغل قلبى بسببه فرأيت فى النوم كأن قائلا
 يقول يا بخیل اخذت علينا هذا المقدار من الدين خذ عليك الاخذو علينا العطاء ، فما
 حاسبت بعد ذلك بقالا ولا نصابا ولا غيرهم ، وحكى عن بنان الحمال قال : كنت فى طريق
 مكة اجد من مصر ومعى زاد ، فجاءتني امرأة وقالت : يا بنان أنت حمال تحمل على
 ظهرك الزاد وتوهم أنه لا يرزقك ؟ قال فرميت بزادى ، ثم أتى على ثلاث لم آكل ،
 فوجدت خلخالا فى الطريق فقلت فى نفسى أحمله حتى يحبى . صاحبه فرما يعطينى شيئا
 فاردده عليه فاذا انا بتلك المرأة فقالت : أنت تاجر تقول عسى يحبى . صاحبه فاأخذ
 منه شيئا ثم رمت الى شيئا من الدراهم وقالت : انفقها فا كفيته بها الى قريب من مصر ،
 وحكى أن بنانا احتاج الى جارية تخدمه فانبط الى اخوانه فجمعوا له ثمنها وقالوا اذا
 جاء النفير فاشتري ما يوافيك ، فلما ورد النفير اجتمع رأيهم على واحدة وقالوا انها
 تصلح له ، وقالوا لصاحبها بكم هذه الجارية ؟ فقال انها ليست للبيع ، فألحوا عليه ، فقال

انها لبنان الجمال اهدتها اليه امرأة من سرقند ، حملت الى بنان وذكرت له القصة
وقيل كان في الزمن الاول رجل في سفر ومعه قرص فقال إن أله مت ، فوكل الله به ملكا
فقال ان أله فارزه ، وان لم يأكله فلا تعطه غيره ، فلم يزل القرص معه الى أن
مات ولم يأكله وبقى القرص بعده . ويقرب منه ما في حياة الحيوان أن دودة أكلها
التراب وتموت وجوعا خوفا من فراغه وحزنا على فراقه ، وكذا طير على ساحل البحر
يموت عطشا خوفا من نفاد ما فيه من الماء ، وقال أبو سعيد الخزاز دخلت البادية بغير
زاد فاصابتنى فاقة فرأيت المرحلة فسرت بأن وصلت ، ثم فكرت في نفسي أنى سكنت
واتكلت على غيره سبحانه ، فآليت أن لا أدخل المرحلة الآن أحمل إليها فحضرت
لنفسى في الرمل حفيرة وواريت جسدى فيها ، فسمعوا صوتا علانيا في نصف الليل :
يا أهل المرحلة ان الله وليا حبس نفسه في الرمل فالحقوه ، فجاء جماعة فاخرجونى
وحملونى الى القرية . وروى أن رجلا لازم باب عمر رضى الله عنه فقال عمر يا هذا هاجرت
الى عمر الى الله اذهب فتعلم القرآن فانه سيفنيك عن باب عمر ، فذهب الرجل حتى اختفده
عمر فاذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة فقال عمر انى اشتقت اليك فما الذى شغلك عنا ؟ فقال انى
قرأت القرآن فاغنانى عن عمر وآل عمر ، فقال عمر رحمك الله فوجدت فيه ؟ قال وجدت فيه
(وفى السماء رزقكم وماترعدون) فقلت رزقى فى السماء وأنا أطلبه فى الارض فبكى عمر وقال
صدقت ، وكان عمر بعد ذلك يجلس اليه ، وقال أبو حمزة الخراسانى حجبت سنة من السنين
فيما أنا أمشى فى الطريق اذ وقعت فى بئر فنازعتنى نفسى أن أستغيث ، ثم قلت لا والله لا
أستغيث فما استقم هذا الخاطر حتى مر برأس البشر رجلا فقال أحدهما تعال حتى تسد رأس
هذا البشر لتلايق فيه احد ، فأتوا بصب وبارية وطموا البشر على رأسه فهمت ان اصيح
ثم قلت فى نفسى الى من هو اقرب منها فسكت فينما انا بعد ساعة اذ انا بئس . وكشف عن
رأس البشر وادلى رجله وكان يقول تعلق بى فى مهمة له كنت اعرف له ذلك ، فنهلت
به فاخرجنى فاذا هو سبح فر وتركنى فهتف بى هاتف فقال : يا ابا حمزة اليس
هذا احسن نجيتك من التلف بالتلف فحييت وانا اقول :

وامالك ان ابدى اليك الذى اخفى	وانت علم ما يلاحظه طرفى
نهانى هو اى منك ان اكتم الحيا	واغيتنى بالفهم منك عن الكشف
تلطف فى أمرى فابديت شاهدى	الى غائبى والطف يدرك باللفظ
ترايت لى بالغيب حتى كأنما	تبشرنى بالغيب انك فى الكهف
اراك وبى من هيتى لك وحشة	فتونسى باللفظ منك وبالعطف

وَالْأَصْلُ فِيهِ الْيَقِينُ، وَوَرَدَ مَنْ كَانَ غَرِيْزَتَهُ الْعَقْلُ وَسَجِيَّتُهُ الْيَقِينُ لَمْ تَضُرَّهُ الذُّنُوبُ.
مَنْ أَفْضَلَ مَا أُوتِيَتْهُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيْمَةُ الصَّبْرِ

وتحبي محبا كان في الحب حقه وذاعجب كون الحياة مع الحنف

فهذه احوال رجال ماتوا قبل الموت فلا لحقهم شيء من القوت. وفي هذا المقام قال من قال : دع نفسك وتعال ، ويان ذلك الحال ان تطيب نفس السالك لهذه المسالك بالموت ان لم يات به رزقه علما بان رزقه هو الموت . والجوع وان كان نقصانا في الدنيا فهو زيادة كمال في العقبى ، فيرى انه سبق اليه من خير الرازقين ويعتقد انه سبحانه خير الرازقين لما انه احسن الخالقين (والاصل) الذي عليه مدار امر الدين خصوصا (فيه) اي في التوكل هو (اليقين) وقد قال تعالى (واعبدك حتى ياتيئك اليقين) اي عين اليقين فانه كان عليه السلام واتباعه الكرام في مقام علم اليقين ، ولذا تفسيره بالموت عند عامة المفسرين من الائمة المتبحرين . وقال عز وعلا (هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب) الى ان قال (وهم بالآخرة هم يوقنون) وقوله على كرم الله وجهه : لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا ، لانه انما يزداد وضوحا عينا بعد ما كان ظاهرا غيبيا ، لما ان الذي يرى انسانا في وقت الاسفار لا يزداد يقينا عند طلوع شمس النهار بانه انسان في صورته وهياكله ، بل يزداد وضوحا في عرفان تفصيل خلقته *

والحاصل انه ما يزداد اليقين من طريق العلم والبيان وانما يزداده باعتبار الظهور والعيان فينتقل من علم اليقين الى عين اليقين وبرؤية الحق ينتقل من علم اليقين الى حق اليقين ، ونظيره ان خبر الكعبة متواتر عند كل سالك المسالك ، فله علم اليقين في سلوك تلك المسالك الى ان يشاهد البيت من بعيد فيشهد له بعين اليقين مع تأييد ثم اذا قبل الحجر الاسحمر والتزم الملتزم انتقل الى حق اليقين في الحرم المحرم ، والله سبحانه اعلم (وورد) عنه صلى الله عليه وسلم (من كان غريزته العقل) اي طبيعته (وسجيته اليقين) اي خلقته وطويته (لم تضره الذنوب) اي ارتكابها لانها يدعوها الى سرعة التوبة عن اكسابها ، والتائب من الذنب كن لا ذنب له في اجتنابها (من افضل ما اوتيتم اليقين) في امر الدين (وعزيمة الصبر) في مقام المجتهدين ، قال تعالى (وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور) وقال : (ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور) ولابي نعيم في الحلية والبيهقي عن ابي سعيد مرفوعا « ان من ضعف اليقين ان قرضى الناس بسخط الله ؛ وان محمد هم

وَهُوَ عَدَمُ الشَّكِّ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِ وَالْإِسْتِيْلَاءُ عَلَى الْقَلْبِ فِي عِلْمِ الْآخِرَةِ قِيلَ ضَعْفُ
يَقِينُ فَلَانٍ عِنْدَ الْمَوْتِ مَعَ عَدَمِ الشَّكِّ فِيهِ وَقَوَى فِي الرِّزْقِ مَعَ الشَّكِّ فِيهِ وَبِحَارِ بِهِ
كُلُّ مَا جَاءَ بِهِ الشَّرْعُ وَالْأُصُولُ . التَّوْحِيدُ وَبُلُوغُ الرِّزْقِ وَالْجَزَاءُ وَاطَّلَاعُهُ
تَعَالَى عَلَى الْأَحْوَالِ وَالْجَدْوَى عَدَمُ الْإِنْتِفَاتِ إِلَى الْمُسْخَرَاتِ وَالْإِجْمَالِ فِي الطَّلَبِ
مَعَ تَرْكِ التَّأْسِفِ عَلَى الْقَوَاتِ وَالْإِقْدَامُ عَلَى الطَّاعَاتِ

على رزق الله وان تذهبهم على ما لم يؤتكم الله ان رزق الله لا يحجره اليك حرص حريص
ولا يرد كراهة كاره وان الله يحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضاء
واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط (وهو) اي اليقين (عدم الشك) في
امر الدين (عند المتكلم) اي في علم الكلام (والاستيلاء) للامر (على القلب) باستعلاء
الرب (في علم الآخرة) المنتج للعمل في مرضات الله سبحانه وهذا التعريف عند المتصوفة
والفقههاء ولذا يوصف عندهم بالضعف والقوة والكمال والزيادة بخلاف غيرهم ومن هنا
(قيل) لمن جزع وقت الموت (ضعف يقين فلان عند الموت) كان الاظهر ان يقال في
الموت اي في حال وقوعه (مع عدم الشك) لاخذ من المسلم والكافر (فيه) اي في وجود
الموت وثبوته فهو يقين يشبه الشك (وقوى في الرزق) اي ويقال لمن ترك بالكلية مباشرة
الاسباب وتوكل على الله حق توكله بترك الاسباب وقوى فلان في امر الرزق (مع الشك فيه)
اي في وجود الرزق اذ يحتمل عدمه بان يموت جوعا في مقامه (وبحار به) اي محال اليقين
وبحاليه (كل ما جاء به الشرع) المبين (والاصول) لليقين اربعة (التوحيد) للحق
(وبلوغ الرزق) للخلق (والجزاء) على الاعمال (واطلاعه تعالى على الاحوال) سرا
وعلانية فانه يعلم السر واخفى (والجدوى) اي فائدة اليقين اربعة ايضا (عدم الانتفات الى
المسخرات) من العاويات والسفليات (والاجمال في الطلب) اي طلب الرزق في الحديث
واجملا في طلب الدنيا فان كلاما لميسر لما كتب له منها زوايه ابن ماجه وغيره من حديث ابي حميد
الساعدي والمعنى اكسبوا المال بوجه جميل وهو ان لا تطلبه الا بالوجه الشرعي وتصحيح
النيات في المقامات (مع ترك التأسف على القوات) قال تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم)
اي من الدنيا وورد «من أسف على دنيا فاتته اقترب من النار مسيرة ألف سنة ومن
أسف على آخرة فاتته اقترب من الجنة مسيرة ألف سنة» اخرجه البزار في مشيخته
عن ابي عمرو (والاقدام على الطاعات) اي واكتساب العبادات

مَعَ الْإِمْتِنَاعِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي إِصْلَاحِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ ۝

(الْحَاتِمَةُ فِي الْحُبِّ وَالسُّلُوكِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَوَرَدَ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا»

(مَعَ الْإِمْتِنَاعِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ) أَيُّ مَعَ الْاجْتِنَابِ عَنْ جَمِيعِ السَّيِّئَاتِ (وَالْمُبَالَغَةِ فِي إِصْلَاحِ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ) بِتَحْصِيلِ الْأَخْلَاقِ وَالشَّمَالِ وَتَحْسِينِ الْأَحْوَالِ وَالْفَضَائِلِ ۝

(الْحَاتِمَةُ فِي الْحُبِّ وَالسُّلُوكِ)

أَيُّ وَسُلُوكِ طَرِيقِ الْحُبِّ وَسَبِيلِ الْمُوَدَّةِ ، وَمَنْ لَمْ يَتَقَرَّفْ مِنْ بَحْرِ الْمَعْرِفَةِ لَمْ يَعْرِفْ بِحَقِيقَةِ الْحُبِّ مَعَ غَيْرِ الْجِنْسِ وَالْمَثَلِ وَالصِّفَةِ . وَقَالَ لَا مَعْنَى لَهَا إِلَّا الْمَوَاطَظَةُ عَلَى الطَّاعَةِ ، وَلَمَّا أَنْكَرَ الْحُبَّ أَنْكَرَ الْإِنْسَانَ وَالشُّوْقَ وَالذُّوْقَ ، وَالْحُجْرَ وَالصَّحْرَ ، وَالْفَنَاءَ وَالْبَقَاءَ ، وَالْقُبْضَ وَالْبَسْطَ ، وَسَائِرَ لَوَازِمِ الْحُبِّ وَتَوَابِعِ الْمُوَدَّةِ ، وَسَائِرَ مَقَامَاتِ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ . وَسَبَّحِي ۝ كَشَفَ الْغَطَاءَ عَنْ هَذِهِ الْحَالَةِ بَيَانُ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ ۝

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) تَنْجَلِي الْأُمُورِ وَتَنْشُرُحِ الصُّدُورِ . وَالْأَمَةُ بِمَجْمَعَةٍ عَلَى أَنَّ الْحُبَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَرَضٌ ، فَكَيْفَ يَفْتَرِضُ مَا لَا وُجُودَ لَهُ ، وَكَيْفَ يَفْسِرُ الْحُبَّ بِالطَّاعَةِ وَالطَّاعَةَ تَتَّبِعُ الْحُبَّ وَثَمَرَتُهُ ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَتَقَدَّمَ الْحُبُّ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ يَطِيعُ مَنْ أَحَبَّ (وَوَرَدَ) فِي التَّنْزِيلِ مَا يَقْوَىٰ هَذَا التَّأْوِيلُ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ) أَيُّ تَدْعُونَ حُبَّهُ (فَاتَّبِعُونِي) فَاتَى رَئِيسَ الْمُحِبِّينَ فِي سُلُوكِ الْمُوَدَّةِ (يُحِبُّكُمُ اللَّهُ) كَمَا حُبَّنِي وَسَمَانِي حَبِيبَ اللَّهِ ، وَلِلْإِتِّبَاعِ حِظٌّ مِنْ مَتَّبِعِهِمْ بِقَدْرِ الْإِتِّبَاعِ . وَبِمَا يَدُلُّ عَلَى اثْبَاتِ الْحُبِّ اللَّهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَعَلَا (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) ثُمَّ فِي قَوْلِهِ سَبَّحَانَهُ (وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ) دَلِيلٌ عَلَى إِثْبَاتِ الْحُبِّ وَمُنَاقَبِهِ وَالتَّفَاوُتِ فِي مَرَاتِبِهِ (لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ) إِيْمَانًا كَامِلًا أَوْ إِيْمَانًا أَصْلًا (حَتَّىٰ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا) مِنْ الْوَالِدِ وَالْوَالِدَةِ وَمَا عَدَاهُمَا . وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ بَلْفَظٍ «لَا يَجِدُ أَحَدٌ حَلَاوَةً الْإِيْمَانِ حَتَّىٰ» الْحَدِيثُ . وَعَنْ أَبِي رَزِينٍ الْعَقِيلِيِّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيْمَانُ؟ قَالَ «الْإِيْمَانُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِمَّا سِوَاهُمَا» وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أَيْضًا «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدَتِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ»

وفي رواية لها «ومن نفسه». وللبخارى من حديث عبد الله بن هشام «قال عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شيء الا انفسى» فقال لا والذي نفسى بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك، قال عمر أنت الآن والله أحب الى من نفسى، فقال الآن يا عمر، يعنى آمنت وهو خبر؛ ويحتمل أن يكون استقهما . ولعل هذه الاحاديث مقتبسة من قوله سبحانه (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقربتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فادبروا حتى يأتي الله بأمره) فان ذلك جرى مجرى التهديد والانكار؛ والقصد به الاثبات والاقرار، وبه عليه السلام على تفاوت المحبة بينه وبين الله سبحانه في هذا المقام بقوله «أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه، وأحبوني لحب الله إياي» فأشار الى أن محبة الله اصل ومحبة عليه السلام تبعية كما يقتضيه مقام الربوبية والعبودية. ويروى «أن رجلا قال يا رسول الله إني أحبك قال فاعد للفقر تجفافا» رواه الترمذى وحسنه، وعن عمر رضى الله عنه أنه عليه السلام نظر الى مصعب بن عمير مقبلا عليه وإهاب كبش قد تمنطق به فقال عليه السلام: انظروا إلى هذا الرجل الذى قد نور الله قلبه، لقدر آتته بين أبوين يغذيانه باطيب الطعام والشراب، فدعاه حب الله ورسوله الى ماترون، رواه أبو نعيم فى الحلية باسناد حسن. وفى الصحيحين من حديث أنس وابن مسعود وأبى موسى «قال اعراني يا رسول الله متى الساعة؟ قال ما أعددت لها؟ فقال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام الا أنى أحب الله ورسوله، فقال له عليه السلام: المزمع من أحب قال أنس فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الاسلام فرحهم بذلك» وقال الصديق: من ذاق خالص محبة الله شغلته ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر أى من أرباب الدنيا. وقال الحسن: من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها. والمؤمن لا يلهو حتى يفصل، فإذا تفكر حزن. وقال أبو سليمان الداراني: إن من خاق الله تعالى خلقا ما يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه فكيف يشتغلون عنه بالدنيا. ويروى: أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد نخلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم، فقال لهم: ما الذى بلغ بكم ما أرى؟ فقالوا الخوف من النار، فقال حق على الله أن يؤمن الخائف. ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيراً، فقال ما الذى بلغكم الى ما أرى؟ فقالوا الشوق الى الجنة فقال حق على الله أن يعطيكم ما ترجون. ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نحولا وتغيراً كأن وجوههم المرأيا من النور، فقال ما الذى بلغ بكم ما أرى؟ فقالوا الحب لله

وَالْحُبُّ أَكْبَرُ الْمَقَامَاتِ وَأَهَمُّ الْمَهَمَّاتِ وَهِيَ مِيلُ النَّفْسِ إِلَى الْمَوَاقِفِ

عز وجل ، فقال أتم المقربون أتم المقربون . وقال هرم بن حيان إذا عرف المؤمن ربه أحبه وإذا أحبه أقبل عليه وإذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ، ولم ينظر الى الآخرة بعين الفترة وهو بحسده في الدنيا وبروحه في الآخرة وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ، ورضوانه يستغرق الاثم فكيف حبه ، وحبه يدهش العقل فكيف وده ، ووده ينسى مادونه فكيف لطفه . وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب ، وقال أيضا : إلهي اني مقيم بفنائك مشغول بفنائك أخذتني اليك وسربلتني بقربك وامكنتني من لطفك وتقلتني في الأحوال وقلبتني في الأعمال سترا وتوبة وزهدا وشوقا ورضا وحبا تسقينني من حياضك وتحملني في رياضك ، ملازما لأمرك مشغوبا بقولك ، ولما طر شاربي ولاح طائلي فكيف انصرف اليوم عنك كبيراً وقد اعتدت منك هذا صغيراً ، ولي ما بقيت حولك دندنة ، وبالعصاة اليك هممة لأنني أحبك ، وكل حبيب بحبيبه مشغوف ، وعن غير حبيبه مصروف () والمحبة أعظم المقامات وأهم المهمات () فقيل : المحبة محراب الحب بصفاته ، واثبات المحبوب بذاته وقيل المحبة إثبات المحبوب على المصحب . وقيل مشاهدة الحبيب في المشهد والمغيب وقيل المحبة أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك في مقام المطلوب . وقيل المحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب تعجز القلوب عن ادراك نهايته وتمنع الألسن عن عبارتها وقال الجنيد : حرم الله المحبة على صاحب العلاقة وقال : كل محبة تكون بعوض فإذا زال العوض زالت المحبة ، وعن ذى النون : قل لمن أظهر حب الله احذر أن تتركه إلى غير الله () وهي () أي المحبة () ميل النفس الى المواقف () أي الى ما يوافق هواها ولا ينافي مشتهاها ، وتوضيحه ان المدركات تنقسم الى ما يوافق طبع المدرك ويلذه ويلتصمه والى ما لا ينافيه وينافره ويقوله والى ما لا يؤثر فيه بايلا ولا التام فكل ما في ادراكه لذة وراحة فهو محبوب عند المدرك وما كان في ادراكه ألم ومحنة فهو مبغوض عنده وما يخلو عن استعقاب لذة وراحة وألم وشدة فلا يوصف بكونه محبوبا ولا مكروها ، فاذن كل لذية محبوب عند الملتذ به ومعنى كونه محبوبا ان في الطبع ميلا اليه ، ومعنى كونه مبغوضا ان في الطبع نفرة عنه فالحب عبارة عن ميل الطبع الى الشيء المثلذ ، فان تأكد ذلك الميل وقوى سمي عشقا وشوقا والبغض عبارة عن نفرة

وَلَاذَّةَ أَعْظَمُ مِنْ مَحَبَّتِهِ تَعَالَى وَمَعْرِفَتِهِ ، فَأَلَاذَنِي الْمَطْعَمُ ثُمَّ الْمَنَكُ ثُمَّ الْجَاهُ ثُمَّ
الْعِلْمُ ، وَيَعْرِفُ بِتَرْكِ الْأَدْنَى وَاسْتِحْقَارِهِ عِنْدَ وَجْدَانِ الْأَعْلَى

الطبع عن المؤلم المتعب ، فاذا قوى سمي مقنا . ويقال سحقا ، ثم لما كان الحب تابعا
للادراك والمعرفة ، انقسم لا محالة بحسب انقسام المدركات بالحواس ، فاكل حاسة
نوع من المدركات ولكل واحدة منها لذة في بعض المدركات وللطبع بسبب تلك
اللذة ميل اليها فكانت محبوبات عند الطبع السليم ، قلذة الدين في الأبصار وادراك
المبصرات الجميلة والصور الحسنة المايحة ، ولذة الاذن في النغمات الطيبة الموزونة ،
ولذة الشم في الروائح الطيبة ، ولذة الذوق في الأطعمة المستلذة ، ولذة اللمس في اللينة
والنعومة ، ثم لذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الانسان فان كان الحب مقصورا
على مدركات الحواس الخمس حتى يقال ان الله لا يدرك بالحواس ولا يتعمل بالخيال فلا يجب
فاذا قد بطل خاصية الانسان وما يميز به عن الحيوان من الحس ، السادس الذي يعبر
عنه إما بالعقل وإما بالنور أو بالقلب أو بما شئت من العبارات فلا مشاحة فيها .
وهيئات فالبصرة الباطنة أقوى من البصر الظاهر لما يشير اليه قوله سبحانه (فانها
لا تسمى الأبصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور) والقلب أشد ادراكا من العين
ولذا قال تعالى : (ان في ذلك لذكرى لمن ذن له قلب) و (لا من آتى الله بقلب سليم) وجمال المعاني
المدركة بالعقل أعظم من جمال الصور . الظاهرة للأبصار ولذا قال تعالى (وتلك
الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) و (ان في ذلك آيات لقوم يعقلون)
فتكون لا محالة لذة القلوب بما تدركه من الامور الشريفة الالهية التي تتخلو
عن ادراكها الحواس ابلغ واتم ، فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح التقويم
اليه اقوى واتم ، ولا معنى للحب الا الميل الى ما في ادراكه لذة (ولا لذة اعظم من محبته
تعالى ومعرفته) فلا ينكر اذن حب الله الا من قعد به القصور عن درجة البهائم .
غفلا ، فلم يجاوز ادراكه الحواس أصلا (فالأدنى) من اللذات (المطعم) أى لذة
الاكل والشرب من المستلذات (ثم المنكح) من المشتبهات ، وذلك بالنسبة الى المكلف
والافالصبي عنده بعد اكل تمام لذته اللهور واللعب (ثم الجاه) الصوري (ثم العلم)
بالامر الضروري (ويعرف) الترقى (بترك الأدنى واستحقاره عند وجدان
الأعلى) واستقراره ، بما أن المرأة الثيب إذا ارادت زوجا فغيرت بين غنى عينين
وفقر رجول فالغالب أنها لا تختار الغني ، لاسيما اذا كانت غنية ولها قوة شبيهة . فعلم أني

وَاسْتَكْرَاهُ الْبَعْضُ لِلْعِلْمِ لِلنَّقْصِ كَاسْتِكْرَاهِ الْمَرِيضِ الْمَطْعَمَ وَالصَّبِيَّ الْمَنَكْحَ ، وَالْعِلْمُ بِهِ تَعَالَى أَشْرَفُ الْعُلُومِ فَشَرَفُهُ بِشَرَفِ الْمَعْلُومِ ، وَمِنْ ثَمَّ تَكُونُ الْفَتَوَى أَشْرَفَ مِنَ الْخِيَاطَةِ ، وَالرُّؤْيَا لَهُ سُبْحَانُهُ الذَّمُّ لَهُ لَا زَيْدًا الْكَشْفُ فِيهَا ، فَالذَّمُّ بِاعْتِبَارِ هَذَا وَسَيِّئِهَا الْكَمَالُ فَهُوَ مَحْبُوبٌ طَبَعًا وَمِنْ ثَمَّ أَحَبُّ الْعَالَمِ وَالصَّالِحُ

لذة المنكح أعلى من لذة المطعم، ثم لو فرض انها كانت من اشراف القوم ، وفرض أن الرجولية زالت من الناس الا من ارادهم كالكناسين والداغين فالغالب أنها لا تختار زوجا من هذه الطائفة ولو كان غنيا وفي الشهوة قويا ، فعلم أن لذة الجاه أعلى من لذة المنكح ثم لو فرض شريف ذونسب ذاق لذة العلم وليس في البلدا عالم الا من اراد ان يخلو الخد كورين فالغالب أنه لا ياتى أن يحضر في مجلس هذا العالم ليستفيد منه العلم ، فعلم أن لذة العلم أعلى من لذة الجاه ، وكذا الخير بين النظر الى صورة جميلة وبين استنشاق رائحة طيبة اذا اختار النظر الى حسن الصورة علم به أن الصور الجميلة عنده الذم من الروائح الطيبة ، وكذا اذا حضر الطعام واستمر اللاعب بالشطرنج علم أن لذة اللب عنده أقوى من لذة الاكل (واستكراه البعض العلم للنقص) في مثاله (كاستكراه المريض المطعم) لذة في حاله (والصبي المنكح) لعدم بلوغ مثله ، والافلايخ في أن في العلم والمعرفة لذة حتى أن الذي ينسب الى العلم ولو بشيء خسيس كالشطرنج ونحوه من الكيمياء والسيمياء وأمثاله يفرح به ، والذي ينسب الى الجهل ولو في شيء حقير يغتم بسببه . ثم مراتب العلم متفاوتة باعتبار تفاوت المعلوم (والعالم به تعالى اشرف العلوم فشرفه) أى العلم (بشرف المعلوم) وليت شعري هل في الوجود شيء أجل وأعلى وأقل واغلى من خالق الاشياء ومكملها ، ومزينا ومبديها ، ومعيدها ومدبرها ومرتبها فآلذ العلوم العلم بالله تعالى وصفاته وأفعاله في مصنوعات وتديره في أرضه وسمواته (ومن ثم تكون الفتوى) بل الكتابة (اشرف من الخياطة) ونحوها من الصياغة والصباغة (والرؤية له سبحانه الذم) أى من العلم به (لازدياد الكشف) في معرفة ذاته وصفاته (فيها) أى في الرؤية حال تجلياته (فاللذة باعتبار هذا) المعلوم وازدياد الكشف المفهوم (وسببها) أى موجب المحبة وباعثها (الكمال) في الجمال (فهو) أى الكمال (محبوب طبعاً) ولو في زيادة الجاه والمال (ومن ثم أحب العالم) لما له في العلم (والصالح) لما له في العمل لا لصورتهما .

وَالْوَجْهَ الْجَمِيلَ وَالْكَلَامَ الْبَلِيغَ وَالْإِحْسَانَ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ عَيْدُهُ وَلَا كَيْلَ إِلَّا لَهُ تَعَالَى

الظاهرة بل لسيرتها الباطنة الباهرة ، فإن الطباع مجبولة على حب الانبياء والعلماء والاولياء مع أنهم لم يشاهدوا لهم شيئا من الأشياء ، ومنه حب أرباب المذاهب كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم من المشايخ ، حتى أن الرجل قد يتجاوز به حبه لصاحب مذهبه أو مشربه حد العشق بسببه فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله في نصرة مذهبه والذب عنه ويخاطر بروحه في قتال من يعطى في إمامه أو شيخه فكم من دم أريق في نصرة المذاهب باختلاف المراتب فليت شعري من يحب متبوعا من عالم أو صالح فلم يحبه ولم يشاهد قط صورته ولو شاهده ربما لم يستحسن صورته وهياته فاستحسانه الذي حمله على إفراط حبه إنما هو لاستحسان سيزته وهي صورته الباطنة لصورته الظاهرة (والوجه الجميل) لما له من صورة الجمال (والكلام البليغ) لما له من سيرة أهل الكمال (والاحسان) فإن الانسان (أى جنسه) عبيده (أى عبيد الاحسان . وفي نسخ الاحياء عبد الاحسان وهو أظهر لجله على الانسان ، والمعنى أنه قد جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء عليها كما ورد ، وقد ورد أيضا « اللهم لا تجعل لفاجر على يداي فيحبه قلبي » كما رواه الديلمي وهذا المقام اذا حقق رجوع الى الاول فإن المحسن من أمد بالمال والمعونة وسائر الاسباب الموصلة الى دوام الوجود وتمام الشهود ، وهو من جملة الكمال الا ان الاول كمال لذاته ، وهذا من عوارض صفاته ، بل اذا حكي من سيرة بعض الملوك وأتحاب المال في أقطار الارض العدل والاحسان غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار احسانه لبعث المزار وتناى الديار ، فاذا ليس حب الانسان مقصورا على من أحسن اليه فقط ، بل المحسن في نفسه محبوب وإن كان لا ينتهي احسانه قط الى المحب ، لان كل جمال وحسن فهو محبوب ، فالصور ظاهرة وباطنة والحسن والجمال يشملهما ، وتذكر الصورة الظاهرة بالبر للظاهر ، والصورة الباطنة بالبصيرة الباطنة ، فمن حرم البصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذنها ولا يحبها ولا يميل اليها ، ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الحواس الظاهرة كان حبه للمعاني الباطنة أكثر من حبه للمعاني الظاهرة ، فشتان بين من يحب نقشا مصورا على الخائط لجمال صورته الظاهرة وبين من يحب نيا من الانبياء لجمال صورته الباطنة (ولا كمال) في الجمال والجلال (إلا له تعالى) شأنه وهو الملك

وَلَا إِحْسَانَ إِلَّا مِنْهُ وَالْأَعْلَى أَنْ يُحِبَّ لِنَاثِهِ وَهُوَ مِنَ الْمَوَاهِبِ بِخِلَافٍ غَيْرِهِ
ثُمَّ لِلْكَالِ ثُمَّ لِلْإِحْسَانِ وَهُوَ حُبُّ النَّفْسِ فِي الْحَقِيقَةِ

المتعال (ولا احسان الا منه) كما يشير اليه قوله تعالى: (وما بكم من نعمة فمن الله) (والاعلى ان يحب) أى الله (لناته) مع قطع النظر عما تقتضيه صفاته الجالبة من رجاء الجنة، ونعوته الجلالية من خوف العقوبة، وما توجبه صفات الافعال من الاكرام والاحسان والالعام (وهو) أى الحب الذى لذاته (من المواهب) الدنية والمراتب العندية دون المكاسب العبدية كما ورد «نعم العبد صيب لولم يخف الله لم يعبه» (بخلاف غيره) أى غير الحب لذاته من انواع الحب الآتية المعبر عنها بقوله (ثم للكال ثم للاحسان وهو) أى الحب الذى للاحسان (حبة النفس) أى نفس المحب (في الحقيقة) وإن كان يطلق عليه محبة الله في ظاهر الشريعة والطريقة، فأذا رجع الفرق الى تفاوت الرتبة، وإلا فكل واحد يرجع الى محبة الانسان نفسه. فكل من أحب المحسن لاحسانه فما أحب ذاته تحقيقا، أى بل أحب احسانه، وهو فعل من أفعاله لوزال زال الحب مع بقاء ذاته ولو نقص نقص الحب، وتطرق اليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الاحسان ونقصانه. وفي الاحياء إن الانسان لا يخفى أنه يحب نفسه، ولا يخفى أنه قديح غير لاجل نفسه، وهل يتصور أن يحب غيره لذاته لاجل نفسه، هذا بما قد يشكل على الضعفاء حتى يظنوا أن لا يتصور أن يحب الانسان غيره لذاته مالم يرجع منه حظ الى المحب سوى ادراك ذاته. فالحق أن ذلك متصور وموجود، ولاهل الكمال مدرك ومشهود، وذلك كحب الجمال فان كل جمال محبوب عند كل مدرك للجمال، وذلك لعين الجمال لان ادراك الجمال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها، ولا يظن أن الصور الجميلة لا تتصور الا لقضاء الشهوة، فان قضاءها لذة اخرى قد تحب الصور الجميلة لاجلها، وادراك نفس الجمال ايضا لذيق فيجوز ان يكون محبوبا لذاته، وكيف ينكر ذلك والخضرة والماء الجارى محبوبان لا يشرب الماء ولا تؤكل الخضرة او ينال منها حظ سوى نفس الرؤية، فقد كان عليه السلام يحب الخضرة والماء الجارى لما روى أبو نعيم في الطب النبوى من حديث ابن عباس «أنه عليه السلام كان يحب أن ينظر الى الخضرة والماء الجارى والطباع السليمة من العوارض السقيمة قاضية باستلذاذ النظر الى الانوار والازهار والاطيار المليحة الالوان

والآثار حتى أن الانسان لتفرج عنه الغموم بالنظر اليها لالطلب حظ وراء النظر اليها ، فاذا ثبت أن الله جميل كان لا محالة محبوبا عند من انكشف له جماله وجلاله ، كما ورد : أن الله جميل يحب الجمال ، رواه مسلم من حديث ابن مسعود . هذا وقد يكون الموجبة للمحبة مناسبة خفية بين المحب والمحبوب ، إذ رب شخصين يتأكد الحب بينهما لاسبب جمال او حظ مال بل بمجرد تناسب الارواح دون تشاكل الاشباح ، كما ورد الارواح جنود مجندة فأتعارف منها اتلفت وماتنا كرمنا اختلف ، رواه مسلم من حديث أبي هريرة . والتعارف هو التناسب والتناكر هو التباين .

ثم اعلم أن المستحق للمحبة إنما هو الله وحده ، وأن من أحب غير الله لامن حيث نسبته الى الله فذلك لجهله وقصوره في معرفته ، وإنما يحب غيره من الانبياء والاصفياء لكونهم أحياء له سبحانه ومحبوب المحبوب محبوب ، ولأن اسباب المحبة المتقدمة مجتمعة في حقه سبحانه بحملتها على وجه الدوام والكمال ، وأما في حق غيره تعالى فلا يوجد الا أحادها على وجه النقصان والزوال ، وانها حقيقة في حقه عز وجل وفي حق غيره غير مجاز محض ، بل وهم وتخيل صرف لاحقيقة لها في شهودهم كما في وجودهم فإن المبدل لا وجود له من ذاته ، بل هو محو محض وعدم صرف ، لولا فضل الله عليه بالايحاء ، وهو هالك ضيق وجوده لولا فضل الله عليه بالابقاء والامداد ثم المحبة ثمرة المعرفة تنعدم بانعدامها وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها ؛ وإذا قال الحسن من عرف ربه أحبه ، ومن عرف النار بعد منها ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، ثم الله سبحانه هو المنفرد بالجود والاحسان والطول والامتنان من غير غرض ولا عوض ، بخلاف احسان الانسان مع ان احسانه أيضا من جملة احسان الملك المنان ، بل الاحسان على وجه الكمال من غيره محال ، فكيف يكون غيره محسنا وذلك المحسن حسنة من حسنات قدرته ، فانه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الاحسان وخالق اسباب الاحسان . ثم العلم من اسباب المحبة فابن علم الاولين والآخرين من علم الله تعالى الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ، ولقد خاطب الخلق كلهم فقال (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) بل لو اجتمع أهل الارض والسماء أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق تلمة او بموضوعة لم يظلموا على عشر عشرة كما قال تعالى (ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء) فالقدر اليسير الذي عليه الخلائق كلهم فيتعلمونه علومه كما قال تعالى (خلق الانسان على البيان) ثم لا قدرة ولا قوة الا باقائه فان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا

وأما ما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وب نفسه ، بل الله خالقه وخالق قدرته وخالق أسبابه ، والممكن له من ذلك ولو سلط بعوضه على أعظم ملك وأقوى ملك لاهلكته ، فليس للعبد قوة الا بتمكين مولاه كما يشير اليه حديث « لا حول ولا قوة الا بالله » ، وقال في أعظم ملوك الارض (إنامكنا له في الارض وآتيناه من كل شيء سبياً) (والسموات مطويات بيمينه) والارض ومن عليها جميعا في قبضته وناصية جميع المخلوقات بيد قدرته ، إن أهلهم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه وملكوته ذرة ، وإن خلق أمثاله ألف ألف مرة لا يزيد في ثلثه سبحانه ذرة ، وليس حال غير الله الا بقدر ما أعطاه . وأما حاله فيكامل معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ومنتهى نبوة الانبياء الاقرار بالقصور عن وصفه ونعمته كما قال سيد المرسلين عليه السلام « لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » وقال سيد الصديقين العجز عن درك الادراك ادراك فسبحان من لم يجعل للخلق طريقا إلى معرفته الا بالعجز عن معرفته . قالوا يجب على العبد أن يحب الله لجمال ذاته وكمال صفاته لا لغرض ولا لعوض مما يلائم قلب العبد من حالته ولذا أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام « إن أود الأوداء إلى من عبدني لغير نوال ولكن يعطي الربوبية حبها . وفي الزبور : ومن أظلم ممن عبدني لجنة أو نار لولم أخلقجنة ونارالم كن أهلا ان أطاع . ومر عيسى عليه السلام على طائفة من العباد قد تخلوا وقالوا نخاف النار ونرجو الجنة فقال : مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتم . ومر بقوم آخرين كذلك فقالوا لعبدته حبا له وتمظييا لجلاله ، فقال أتم أولياء الله معكم أمرت أن أقيم . وقال أبو حازم اني أستحي أن أعبد الله للعقاب والثواب فأكون كالعبد السوء اذا لم يخف لم يعمل أو كالأجير السوء ان لم يعط أجرأ لم يعمل . ثم المناسبة للمحبة بين الله وعنده انه أمران يتخاق بأخلاقه في اكتساب عمامد الصفات التي هي من النعوت الالهية كالعلم والبر والاحسان والطف وإفاضة الرحمة على الخلق والنصيحة والارشاد لهم الى الحق ، فكل ذلك يقرب العبد من الله سبحانه قرب الصفات ويشير إلى تلك المناسبة قوله تعالى (انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق) اذ لم يستحق داود خلافة الله الا بتلك المناسبة وواليه يوصي قوله عليه السلام « ان الله خلق آدم على صورته ، أي صفته السكالية من النعوت الجمالية والجلالية . وقد ظن القاصرون أن لا صورة الا الصورة الظاهرة فشهروا وجسموا وصوروا تصويراً كثيراً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، واليه الاشارة بقوله تعالى في الحديث القدسي « مرضيت فلم يعذبني

وَأَنَارَهَا الشَّوْقُ فَرَدَّ طَالَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي

قال وكيف ذلك قال مرض عبدى فلان ولو عدته لوجدتني عنده ، وهذه المناسبة لا تظهر الا بالمواظبة على التواقل بعد احكام الفرائض واتمام الشرائع لما قال تعالى « لا يزال العبد يتقرب الى التواقل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به » كما رواه مسلم من حديث أبى هريرة وهذا موضع يجب فيضان العلم عنه ، فقد تحزب الناس فيه الى قاصرين مالوا الى التشبيه الظاهر ، والى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة الى الاتحاد ، وقالوا بالحلول ، حتى قال بعضهم : انا الحق . وضل النصارى فى عيسى وقالوا هو الاله . وقال آخرون تدرعت الناسوت باللاهوت . وقال آخرون اتحد به لما تقول الوجودية وهم طائفة ابن عربى بالمعية . وأما الذين انكشفت لهم استحالة التشبيه والتخيل والاتحاد والحلول ، واتضح لهم فى ذلك حقيقة التنزيه فهم الاقلون عددا والا كثرون عددا ، ولعل ابا الحسن الثورى كان ينظر من هذا المقام اذ غلبه الوجد فى قول القائل هذا الكلام .

لازلت انزل فى ووداك منزلا تمحير الاباب عند نزوله

(وَأَنَارَهَا) أى نتائج المحبة وَأَنَارَهَا خمسة (الشوق) وهو غلبة المحبة فى مقام الذوق (فورد طال شوق الابرار الى لقائى) قال أبو الدرداء للحبيب : اخبرنى عن اخص آية يعنى فى التوراة ، فقال يقول الله تعالى : طال شوق الابرار الى لقائى ، وإنى الى لقائهم أشد شوقا . وقال : مكتوب فى جانبها من طلبنى وجدنى ومن طلب غيرى لم يجدنى . فقال أبو الدرداء : أشهد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا فى الاحياء وسكت عنه مخرجه . ومن دعاء نبينا عليه السلام لما اخرجته الناسى والحاكم « اللهم إنى أسألك الرضا بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ، ولذة النظر الى وجهك ، وشوقا الى لقائك » وكان ابراهيم بن ادم من المشتاقين ، قال فقلت يوما يارب إن أعطيت أحدا من المحبين لك ما يسكن به قلبه قبل لقائك فاعطنى ذلك فقد اضرت فى القلق ، قال فرأيت فى النوم أنه واقف بين يديه وقال : يا ابراهيم أما استحييت منى أن تسألنى أن اعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائى ، وهو يسكن قلب المشتاق قبل لقاء حبيبه ؟ فقلت يارب تهت فى حبك فلم ادر ما اقول فاعف عني وعلينى ما اقول ، فقال قل : اللهم رضنى بقضائك ، وصبرنى على بلائك ، واوزعنى شكر نعمائك . وأوحى الله الى داود عليه السلام : يا داود لو يعلم المدبرون عني كيف انتظاري لهم ورقى بهم

وَهُوَ غَلْبَةُ التَّطَلُّعِ مِنْ وَرَاءِ حُجْبِ الْغَيْبِ إِلَى الْجَمَالِ وَأَنْبِعَاثُ الْقَلْبِ إِلَى الطَّلَبِ
وَبِالْمَوْتِ شَوْقُ الْقَاءِ لِحُصُولِهِ وَلَا يَرْتَفِعُ شَوْقُ زِيَادَةِ الْإِنْكَشَافِ ، فَلِرُؤْيَا
مَرَاتِبُ لَا تَنْتَاهِي

وشرقي الى ترك معاصيهم لما توا شوقا الى ، وتقطعت اوصالهم من محبتي . ياداد هذه
ارادتي في المدرين عنى فكيف ارادتي بالمقبلين على . ياداد اوج ما يكون عبدى
الى اذا استغنى عنى وارحم ما كون بعبدى اذا ادر عنى واصل ما يكون عبدى اذا رجع
الى (وهو) أى الشوق (غلبة التطلم) أى الاشراف (من وراء حجب الغيب الى
الجمال) أى جمال الحق وسبحان من احتجب باشراف نوره واختفى عن البصائر والابصار
لشدة ظهوره ولذا قيل :

لقد ظهرت فما تخفى على أحد . الا على الله لا يبصر القمرا

لكن بطئت بما ظهرت محتجبا . فكيف يعرف من بالعزة استترا

فهو الاول والاخر والظاهر والباطن (وانبعث القلب الى الطلب) أى وقيام قلب
العبد الى طلب الرب فلقد كان الخواص يضرب صدره ويقول واشوقاه الى من يرانى
ولا أراه ويقال الشوق نار الله الموقدة من نور بلائه لاهل ولانه أشعلها في قلوب
أوليائه حتى يحرق بها مافى قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات
فيكونوا من خلاصة أصفياه (و) يرتفع (بالموت شوق القاء) أى الملاقة (لحصوله)
سأل النزوع والاشراف (ولا يرتفع شوق زيادة الانكشاف) وهى الرؤية المعبّر عنها
بالزيادة فى قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) (فلرؤية مراتب لا تنهاى)
لعدم تنهاى التجليات الالهية الصمدية الازلية الابدية ومن جهة عدم نهاية التجليات
الجمالية لاهل الجنة قال تعالى (لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد) فتزايد النعم ساعة
فساعة كما يشير اليه قوله تعالى (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا
من قبل) أى صورة (وأنوا به متشابهاً) أى سيرة لان الثانى يريد على الاول لذة
وكذا من جهة عدم نهاية التجليات الجلالية لاهل النار قال عز وعلا (فذوقوا فلن
نزيدكم الا عذابا) (كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب)
فلا يدخل تحت المحصر درجات اهل النار كما لا يدخل فى حيز المحصر درجات اهل
الجنة فكل عارف فى جنة عرضها السموات والأرض من غير ان يضيّق على مثله

اصلا إلا انهم يتفاوتون في سعة منتزهاتهم بقدر درجاتهم في اتساع نظرم
وسعة معارفهم في مقاماتهم فهذا القدر يقبلك على ان معرفة الله تعالى ألد الاشياء
ولذا لا يفوز بدرجة النظر والرؤية الا العارفون في الدنيا فالرؤية بقدر المعرفة
لان المعرفة هي البدر الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة لها تنقلب النواة شجرة
ومن لم يعرف الله في الدنيا لا يراه في العقبى (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون)
ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي ايضا على درجات مختلفة ولذا
قال عليه الصلاة والسلام « ان الله يتجلى للناس عامة ولا يبيكر خاصة » كما رواه ابن عساكر
من حديث جابر وذلك لأنه أفضل الناس بسر وقر في صدره فضل لا محالة يتجل
انفرد به في سره ، وتوضيحه أن طيبة الجنة ان لكل واحد فيها ما يشتهي ، فمن لم يشته
الا لقاء الله فلا لذة له في غيره بل ربما يتأذى به ، فإذا نعيم الجنة بقدر حب الله وحب الله
بقدر معرفته فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر عنها الشرع بالايمان والاسلام
والاحسان والله المستعان . فلما ارفين في معرفتهم وفكرتهم لمناجات الله لذات لوعرضت
عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة المحبة ثم الواصلون الى رتب المعرفة
ينقسمون الى الأقوياء المرادين المجتهدين فيكون أول معرفتهم لله تعالى ، ثم به
يعرفون غيره ، والى الضعفاء المرادين من المجتهدين فيكون أول معرفتهم بالافعال
ثم يترقون منها الى الفاعل والى الاول الاشارة بقوله تعالى (أولم يكف بربك انه على كل
شئ شهيد) وبقوله (شهد الله أنه لا إله الا هو) ومنه نظر بعضهم حيث قيل له بم
عرفت ربك؟ قال عرفته ربى وربى ولولا ربى لما عرفت ربى وإلى الثانى الاشارة بقوله (سنريهم
آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم) الآية وبقوله (أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والارض)
وبقوله (قل انظروا ماذا فى السموات والارض) وهذا الطريق هو الأسهل على الأكثرين
والاوسع على السالكين واليه أكثر دعوة القرآن المبين ، فالعارف لا يرى غير الله
ولا يعرف سواه ويعلم انه ليس فى الوجود إلا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهى
تابعة فلا وجود لها بالحقيقة ، وانما الوجود للواحد الحق الذى به وجود الافعال
كلها ، ومن هذا حاله فلا ينظر فى شئ من الافعال الا ويرى فيه الماعل ويذهل
عن الفعل من حيث انه أرض وسماء وشجر وماء بل ينظر فيه من حيث أن له صانعا
فلا يكون نظره مجازا له إلى غيره فكل العالم تصنيف الله فمن نظر اليها من حيث
انها فعل الله كان الموحّد الحق الذى لا يرى الا الله بل لا ينظر إلى نفسه من حيث
نفسه بل من حيث انه عبد الله فهذا الذى يقال انه قفى في التوحيد وأنه قفى عن نفسه

وَالْأَنْسُ وَهُوَ غَلْبَةُ الْفَرَحِ بِالْقُرْبِ إِلَى الرَّبِّ وَقَصْرُ النَّظَرِ عَلَى الْمُطَالَعَةِ

والله الإشارة بقول من قال: كنا بنا فغيبنا عنا فبقينا نحن بلانحنه ولذا قال أبو سليمان الداراني: إن لله عبادا ليس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله، وفي أخبار عيسى عليه السلام: إذا رأيت الفتي مشغوقا يطلب الرب فقد ألهاه ذلك عما سواه، وقال أبو سليمان أيضا: من كان اليوم مشغولا بنفسه فهو غدا مشغولا بنفسه ومن كان اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغولا بربه وقال الثوري لرابعة: ماحقيقة إيمانك قالت ما عبدهت خوفا من ناره ولا رجاء لجنته فأكون كالاجير السوء بل عبدهت حبا له وشوقا إليه. وقالت في معنى المحبة:

احبك حين: حب الهوى وحب لانيك أهل لذاكا
فاما الذي هو حب الهوى فشغلي بذرك عن سواكا
وأما الذي أنت أهل له فكشفك للحجب حتى أراكا
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

ولعلها أرادت بحب الهوى حب الله لاحسانه إليها، وبانعامه عليها بالخطوط العاجلة، وبجبه لما هو أهل له الحب لجلاله وجماله الذي انكشف لها، وهو اعلی الحبين واقواها. وقد قيل لرابعة: ما تقولين في الجنة؟ قالت: الجارم الدار، فبينت أن ليس في قلبها التفات الى الجنة بل الى رب الجنة، وبذلك يشير قول آسية (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة).

هذا ومن عرف الله عرف أن اللذات المفرقة والشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه اللذة كما قال:

كانت بقلبي أهواء مفرقة فاستجمعت منذ رأيتك العين أهواي
فصار يحسدني من كنت احسده وصرت مولى الورى مذ صرت مولائي
تركت للناس دنياهم ودينهم شغلا بذكرك ياديني ودنياي
وقال بعضهم: وهجره اعظم من ناره، ووصله اطيب من جنته

وما ارادوا بهذا الاثارة للقلب في معرفة الرب على لذة الاكل والشرب والجماع ونحوها، فان الجنة معدن تتمتع الحواس، فاما القلب فلذته في لقاء الله في مقام الايتاس (والانس) أيضا من آثار المحبة (وهو) أي الانس (غلبة الفرح بالقرب الى الرب وقصر النظر على المطالعة) أي مراقبته ومشاهدته، ومن هنا قيل: الاستيناس

وَيَفَارِقُ الشَّوْقُ بِكَوْنِهِ حَالَةَ الْإِضَافَةِ إِلَى الْحَاضِرِ وَذَلِكَ إِلَى النَّائِي

بالناس علامة الافلاس ، ومن أنس بالله توحش عن خلق الله . وفي اخبار داود عليه السلام : أن الله تعالى قال : يا داود ابلغ أهل ارضي أني حبيب لمن احبني وجليس لمن جالسنى ، وانيس لمن انس بذكرى ، وصاحب لمن صاحبنى ، ومختار لمن اختارنى ، ومطيع لمن اطاعنى ، ما احبني عبد أعلم ذلك بقينا من قلبه الا قبلته لنفسى واحبيته حبا لا يتقدم اليه احدهن خلقي ، من طلبنى بالحق وجدنى ، ومن طلب غيرى لم يجدنى فارفضوا يا أهل الارض ما اتم عليه من غرورها وهلبوا الى كرامتى ومصاحبى ومجالستى وسدوها فأنسابى اونسكم واسارع الى محبتكم ، فاني خلقت طينة احبابى من طينة ابراهيم خليل ، وموسى نجيبى ، ومحمد صفيى . ولاني خلقت قلوب المشتاقين من نورى ، ورقتها بجلالى . وفي اخبار داود عليه السلام ايضا : ان الله أوحى اليه قل لعبادى المتوجهين الى محبتى : ماضى اذا احتجبت عن خلقي ورفعت الحجاب فيما بينى وبينكم حتى تنظروا الى بعيون قلوبكم ؟ وما ضرركم ما زويت عنكم من الدنيا اذا بسطت لكم كرامتى ؟ وما ضرركم سخط الخلق اذا التمس رضائى . وفي اخباره ايضا : ان الله أوحى اليه ان كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك فان حبي وحبها لا يجتمعان في قلب يا داود خالص احبتي مخالصة وخالط أهل الدنيا مخالطة . ومن هنا قيل : علامة الانس بالحق ضيق صدر صاحبه من معاشره الخلق واستهتاره بعذوبة الذكر ولذاذة الفكر فان خالط فهو منفرد في جماعة ومجتمع في خلوة وغريب في حضر ، وحاضر في سفر ، وشاهد في غيبة ، وغائب في شهود ، وخالط بالغالب ومباين بالقلب (ويفارق) الانس (الشوق بكونه) أى الانس (حالة الاضافة الى الحاضر . وذلك) أى الشوق حالة الاضافة (الى النائي) أى البعيد الغائب ، ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له : انت مشتاق ؟ فقال لا انما الشوق الى الغائب ، فاذا كان الغائب حاضرا قل من اشتاق ، فهذا كلام مستغرق بالفرح لما ناله غير ملتفت الى ما بقى . فى الامكان من مزايا اللطاف ومن غلب عليه حال الانس لم تكن شهوته الا فى الانفراد . والخلوة كما حكى ان ابراهيم بن آدم نزل من الجبل فقيل له : من أين اقبلت ؟ فقال من الانس بالله وذلك لان الانس بالله يقتضى التوحش من غير الله ، بل كل ما يعوق عن الخلوة فيكون من ائتمل الاشياء على القلب . لما روى أن موسى عليه السلام لما كلفه ربه مكث دهرًا لا يسمع كلام أحد من الناس الا اخذه الغشيان ، لان الحب يوجب

وَيُجِدِّي الْإِنْبِسَاطَ كَمَا وَرَدَ (رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُجِيبِي الْمَوْتَى - رَبِّ ارْنِي أَنْظُرُ إِلَيْكَ)
 أَنْجَحَ فِي الْأَوَّلِ لَوْجُودِ الشَّرْطِ ، وَاعْتَذَرَ فِي الثَّانِي لِفَقْدِهِ ، وَلَوْلَا الْإِنْسُ لَعُوتِبَ
 كَمَا احْتَرَقَ قَوْمُ الْكَلِيمِ

غذوبة كلام المحبوب وغذوبة ذكره المطلوب . فتخرج غذوبة ماسواه من القلوب ،
 وقال بعض الحكماء في دعائه : يا من أنسنى بذكره وأوحشني من خلقه . قال الله تعالى
 لداود عليه السلام كن بي مستأنسا ومن سوائى متوحشا ، وقيل لرابعة : بيم نلت هذه
 المنزلة ؟ قالت بترى ما لا يعينني وأنسى بمن لم يزل . وقيل من ذق حلاوة الوحدة استوحش
 من نفسه الوحدة . وكأنه يشير الى قول من قال : « وجودك ذنب لا يقاس به ذنب »
 وعن علي كرم الله وجهه في وصف أهل الانس من خواص الانس : هم قوم
 هجم بهم الامر على حقيقة الامر فباشروا روح اليقين واستلانا ما استوعره المترفهون ،
 وانسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بأبدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلى
 اولئك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه وقد قيل :

الانس بالله لا يحويه بطلال وليس يدركه بالحول محال
 والآنسون رجال كلهم نجيب وكلهم صفوة لله عمال

(ويجدى) أى يثمر الانس (الانبساط) أى النشاط على حاشية البساط
 بالأقوال والافعال والمناجاة على سبيل الادلال (كما ورد) فى التنزيل : (واذا قال
 ابراهيم رب ارنى كيف تجيبى الموتى) وقال موسى : (رب ارنى أنظر اليك أنجح
 فى الاول) أى اجيب لابراهيم بقوله : خذ أربعة من الطير الآية (لوجود الشرط)
 فيما طلب (واعتذر فى الثانى) فيما طلبه أى جواب موسى بقوله : (لن ترانى ولكن انظر
 الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) (لفقده) أى لفقد الشرط وعدمه كما بينه
 قوله (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) (ولولا الانس) أى وجوده المقتضى للانبساط
 لموسى عليه السلام (لموتب) على ما صدر منه من السؤال والكلام (كما احترق
 قوم الكليم) عليه التسليم حيث قالوا (أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وهم
 ينظرون) فلا نبساط قد يكون منكر الصورة لما فيه من الجرأة وقلة الهيبة ، ولكنه
 محتمل من أقيم مقام الانس كوسى عليه السلام ومن لم يقم فى ذلك المقام وتشبه بهم
 فى الفعل والكلام هلك به وأشرف على الكفر بسببه كما فى قوم موسى .

ومثاله مناجات برخ الاسود الذي امر الله تعالى موسى عليه السلام أن يسأله ان يستسقى لبنى اسرائيل بعد ان قحطوا سبع سنين . وخرج موسى عليه السلام يستسقى بهم في سبعين الفا ، فوحى الله اليه كيف استجيب لهم وقد اظلمت عليهم دنوبهم ، وسراثرهم خبيثة ، يدعون على غير يقين ، ويأمنون مكرى ، ارجع الى عبد من عبادى يقال له برخ فقل له يخرج حتى استجيب له ، فسأل عنه موسى عليه السلام فلم يعرفه ، فبينما موسى يمشى ذات يوم في طريق اذا بعبد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من اثر السجود في شملة قد عقدها على عنقه ، فر موسى عليه السلام بنور الله فسلم عليه ، وقال ما اسمك ؟ قال اسمى برخ ، فقال أنت طلبتنا منذ حين اخرج فاستسق لنا ، فقال في كلامه : ما هذا من فعالك ، ولا هذا من حبلك ، وما الذى بدالك ؟ انقص عليك غيومك ؟ ام عادت الرياح عن طاعتك ؟ ام فقد ما عندك ؟ ام اشتد غضبك على المذنبين ؟ ألسنت كنت غفارا قبل خلق الخاطئين ؟ خلقت بالرحمة وامرت بالمعاقب ، ام تريدنا انك بمنتم ، ام تخشى الفوت فتعجل بالعقوبة ؟ قال فما برح برخ حتى اخضلت بنو اسرائيل بالقطر ، وانبت الله العشب في نصف يوم حتى بلغ الركب ، قال فرجع برخ فاستقبله موسى عليه السلام ، فقال كيف رأيت حين خاصمت ربى كيف انصفتي ؟ فهم موسى عليه السلام به ، فوحى الله اليه ان برخا يضعك على راسك ، وعن الحسن قال : احترقت اخصاص البصرة فبقى في وسطها خص لم يحترق . وابو موسى امير يومئذ بالبصرة فاخبر بذلك ، فبعث الى صاحب الحص ، فأتى يشيخ فقال له يا شيخ ما بال خصك لم يحترق ؟ قال اقسمت على ربى عز وجل لا يحرقه ، فقال أبو موسى إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يكون في امتى قوم شعنة رؤسهم دنسة ثيابهم لواقسموا على الله لا برهم ، رواه ابن ابى الدنيا في كتاب الاولياء . قال الحسن ايضا : ووقع حريق بالبصرة فجاء ابو عبيدة الخواص فجعل يتخطى النار ، فقال له امير البصرة : انظر لا تحترق بالنار ، فقال انى اقسمت على ربى عز وجل لا يحرقنى بالنار ، قال فاعزم عليها أن تطفأ فعزم عليها فطفئت . وكان ابو حفص يمشى ذات يوم فاستقبله رستاق مدهوش ، فقال له ابو حفص : ما اصابك ؟ قال ضل حمارى ولا املك غيره ، فوقف ابو حفص فقال : وعزتك لا اخطو خطوة حتى ترد عليه حماره ، قال فظفر الحمار في الوقت ، ومر أبو حفص رحمه الله . فهذا وامثاله يجرى لدوى الانس وليس لغيرهم أن يتشبه بهم . قال الجنيد : اهل الانس يقولون في كلامهم ومناجاتهم في خلواتهم اشياء هي كفر عند العامة لو سمعها العوام لكفروهم

وَالْأَعْلَى التَّرْكُ اسْتِغْنَاءً كَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَحْوِيلِ الْقِبْلَةِ وَالْقُرْبِ
وَهُوَ زَوَالُ كُلِّ مُعْتَرِضٍ وَهُوَ النَّفْسُ وَالشَّيْطَانُ وَالْخَلْقُ

وهم يجدون المزيد في احوالهم وذلك يحتمل منهم ويليق بهم، واليه اشار القائل بقوله
قوم يخالجهم زهو بسيدهم والعبد يزهو على مقدار مولاه
تاموا برؤيته عما سواه له يا حسن رؤيتهم في عز مآثمها

ومن الانبساط قول موسى عليه السلام (ان هي الا فتنتك تغفل بها من تشاء
وتهدى من تشاء) وقوله في الاعتذار لما قيل له اذهب الى فرعون وقومه فقال (ولهم
على ذنب فاخاف أن يقتلون) (والاعلى الترك) أى الاولى من المراتب في مقام
الانس هو ترك الانبساط في حضرة المولى (استغناء) عن السؤال في مراتب انتقال
الاحوال (كما كان له عليه السلام في تحويل القبلة) حيث كان متأدبا في مقام الانس
والدلال فاكتفى بالحال عن السؤال تبعا للخليل حيث قال: حسبى من مؤالى عليه بحالى، كما
يشير اليه قوله سبحانه وتعالى: (قد نرى قلبك وجهك في السماء فلتولينك قبلة ترضاها)
أى تحبها ونهواها (والقرب) ايضا من آثار المحبة كما يشير اليه حديث (لا يزال
العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه) (وهو) أى القرب (زوال كل معترض) أى
أى شاغل ومانع عن ذكره تعالى وفكره (وهو) أى المعترض انما هو (النفس) أى
المتابعة هواها ومطامعة مشبهاتها قال تعالى (افرأيت من اتخذ إلهه هواه) وورد ما ينض
اله عبد في الأرض الهوى و قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب (والشيطان)
لانه يدعو حربه الى الطغيان في الدنيا والى التيران في العقبى ، ولان نسبة الاضلال
اليه ايضا قد تبعد عن حقيقة صفة الجلال فانه من أسباب الضلالة ، كما أن النبي
سبب الهداية قاضاة الهداية الى النبي في قوله (ولأنك تهدي إلى صراط مستقيم)
مجاز و (لئلا تهدي من أحببت) حقيقة ومن المجاز في جانب الاضلال قول الخليل
(رب انهن أضللن كثير من الناس) فانه سبحانه هو الهادى والمضل من يهد الله
فلا مضل له ومن يضلل فلا هادى له، وهو يضل من يشاء وهو يهدى من يشاء، وهو
أعلم بالمهتدين كما هو أعلم بالضالين (والخلق) لان مخالطتهم غالبا يدعو الى الغيبة
والبعد عن قرب الرب لاسيما حب الاهل والولد والاصحاب والاحباب والعقار
من البساتين والمتنزهات من الدار في الديار حتى التوج بطيب أصوات الاطيار وروح

وَالدُّنْيَا ، وَكَأَلَهُ الْغَيِّبُ فِي رُؤْيَا فَعَلَهُ حَتَّى لَا يَرَى نَفْسَهُ فَاعْلَةٌ كَمَا وَرَدَ (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ) وَالْإِتِّصَالُ

نسيم الاشجار فبقدر أنسه وقربه الى غير الله يعد عن أنسه وقربه الى مولاه فإنا أنه لا يتقرب الانسان من المشرق الا ويبعد من المغرب بالضرورة بقدره الامان وصل الى مقام جمع الجميع بحيث لا تنحجبه الوحدة عن الكثرة ولا الكثرة عن الوحدة (والدنيا) فان قطع علاقتها ودفع عوائقها وإخراج حب غير الله من القلب هو الموجب لقرب الرب فان القلب مثل الاناء الذي لا يتسع للخل أو الهواء مالم يخل منه الماء (وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وقال الحب المورث للقرب ان يحب الله بكل قلبه وما دام يلتفت الى غيره فزاوية في القلب مشغولة بغيره ؛ فبقدر ما يشتغل بغير الله وحبه وقربه ينقص منه حب الله ويبعد عن قرب به ؛ وبقدر ما يبقى في الاناء من الماء ينقص من الخل أو الهواء ويشير الى هذا التفريد والتجريد قوله سبحانه (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) وقوله (ان الذين قالوا ربنا الله) أى في مقام التوحيد (ثم استقاموا) على مقام التجريد وقدم التفريد بل هو معنى قولك لا اله الا الله أى لا معبود ولا موجود ولا مشهود سواء (وكأله) أى القرب (الغيبة في رؤيته فعله) أى غيبة العبد في رؤيته أفعال ربه (حتى لا يرى نفسه) أيضا (فاعلة) في الحقيقة (كماورد) في التنزيل (وما رميت) خلقا أو حقيقة (اذ رميت) كسبا أو مجازا وقد سبق تحقيقه وتدقيقه *

وحاصل المرام في هذا المقام ان الحبيب هو القريب من الله ، والقريب من الله هو البعيد من صفات البهائم ونعوت الشيطان والتخلق بكمارم الاخلاق التي هي أخلاق الرحمن فهو قريب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا وصار قريبا فقد تضرع فرما يتوهم بهذا أن القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد ان لم يكن وهو محال في حق الله تعالى اذ التغير عليه من المحال بل لا يزال في نعوت الكمال وصفات الجمال والجلال على ما كان عليه في أزل الأزل فكلما كان العبد أكمل صفة واتم معرفة وثبت قوة في قهر النفس والشيطان صار أقرب الى الرحمن فتمتص الكمال لله وقرب كل واحد منه بقدر كماله في التخلق باخلاق الله وافعاله (والاتصال) أيضا من آثار المحبة وليس المراد بالاتصال هنا ضد الانفصال ولذا

وَهُوَ الْمُكَاشَفَةُ وَالْمُشَاهَدَةُ كَمَا فِي قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كُنَّا نَتَرَامَى اللَّهَ تَعَالَى فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ مُعْتَذِرًا عَنْ تَرْكِ رَدِّ السَّلَامِ فِي الطَّوَافِ ، وَحَارَّةِ كَمَا سَبَقَ ، وَمَا وَرَدَ «اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَانَّهُ يَرَاكَ» وَحُبِّهِ اللَّهَ تَعَالَى الْعَبْدَ

قال (وهو) أى الاتصال يراد به (المكاشفة والمشاهدة) فى مقام المراقبة والمشاهدة أقوى من المكاشفة إذ يتصور وهم الخلاف فى المكاشفة بخلاف المشاهدة . والحاصل أن المكاشفة أول نتائج المجاهدة ، والمشاهدة نهاية المساعدة ويشير إليه قوله عليه السلام بعد ذكر الإيمان والاسلام « الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك » والمكاشفة بعده والمشاهدة انتهاء فالمحاضرة حضور القلب ، وقد يكون بتواتر البرهان وهو بدوراء الستر وان كان حاضرا باستيلاء الذكر . والمكاشفة حضوره بنعت البيان غير مفتقر الى تأمل دليل وتطلب سبيل . والمشاهدة هى وجود الحق من غير بقاء تهمة وبلا ريبه فاذا محاسن الاسرار عن غيوم الاستار فشمس الشهود مشرقة من برج شوق الانوار ، كذا فى ارشاد المريدين ، وهو تفسير علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين .

عبارتنا شتى وحسنك واحد فكل الى ذاك الجمال يشير

(كما فى قول ابن عمر رضى الله عنهما كنا نترامى الله تعالى فى ذلك المكان) أى تتكلف فى مشاهدته أو نجتهد حتى نصل إلى مرتبة رؤيته ومثله حضرته فى ذلك الحال الذى هو على الشأن جلى البرهان ، وإنما قال هذا الكلام حال كونه (معتذرا عن ترك رد السلام) لبعض الصحابة الكرام (فى الطواف) أى فى حال طواف بيت الله الحرام (وحارئة) أى وثائق قول حارئة للنبي عليه السلام (كما سبق) فى تحقيق المقام (وما ورد) أى وكما ثبت (اعبد الله) وهذا قبل بالمعنى ، والصواب أن ينقل بالمعنى وهو أن تعبد الله (كأنك تراه) وهذا أعلى مقام للعبد وأقصاه وأما أدناه فكما يشير إليه آخر الحديث (فان لم تكن تراه فانه يراك) وقد بسطنا القول فيه فى شرح الأربعين . وهو خير معين (وحبة الله تعالى العبد) أى للعبد أيضا من آثار حبة

وَرَدَّ (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ فَإِنْ أَحَبَّهُ الْحُبُّ الْبَالِغُ اقْتَنَاهُ فَإِنْ صَبَرَ عَلَى بِلَاتِهِ اجْتَنَاهُ وَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ» وَوَرَدَ «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا جَعَلَ لَهُ وُاعِظًا مِنْ نَفْسِهِ وَزَاجِرًا مِنْ قَلْبِهِ بِأَمْرِهِ وَنَهَاهُ

العبد لله سبحانه (وورد) في التنزيل ما يدل على ثبوت المحبة من الجانبين حيث قال (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) وفي تقديم يحبهم إيماناً إلى أن الأصل هو المحبة الازلية الصمدية الموجبة لمحبة العبد المحبة الابدية وورد في الحديث (إذا أحب الله تعالى عبداً ابتلاه) بالمصائب على قدر ماله من المراتب فإن أشد الناس بلاء الانبياء ثم الأمثل فالأمثل (فإن أحبه الحب البالغ اقتناه) واقتناء المال وغيره اتخاذ فنية، فالمعنى اختاره من بين خلقه وجعله من خواص ملكه، وفي رواية «فقل وما اقتناه؟ قال لم يترك له أهلاً ولا ولداً» أي في قلبه فعلامة محبة الله أن يوحشه من غيره ويحول بينه وبين غيره كما يشير إليه قوله (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) رواه الطبراني وفي رواية «إذا أحب الله عبداً ابتلاه» (فإن صبر على بلائه اجتناه) في مقام ولاته (وإن رضى) باعطائه (اصطفاه) لمقام لقائه، وعن بعض العلماء إذا رأيتك تحبه ورأيتك يبتليك فاعلم أنه يريد أن يصافيك، والحديث الثاني ذكره صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرججه ولده في مسنده وقد يتوهم من المتن أنهما حديث واحد وليس كذلك كما بيناه (وورد) أيضاً (إذا أحب الله عبداً) من عبيده (جعل له واعظاً من نفسه) أي يبصره بعيوب نفسه ويعرفه طريق أنسه (وزاجراً من قلبه) بأمر ربه (بأمره) بالخير (ونهاه) عن الشره والحديث رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أم سلمة باسناد حسن لكن بلفظه «إذا أراد الله بعبده خيراً» الحديث ولده من حديث أنس «إذا أراد الله بعبده خيراً بصره بعيوب نفسه» وورد من حديث أنس كما رواه الديلمي «إذا أحب الله عبداً لم يضربه ذنب» والثائب من الذنب كمن لا ذنب له ثم تلا: «إن الله يحب التوابين» ومعناه أنه إذا أحبه تاب عليه قبل الموت فلم تضربه الذنوب الماضية وإن كثرت بما لا يضربه الذنوب الماضية قبل الإسلام وإن كبر. وقال عليه السلام «إن الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الإيمان إلا لمن يحب» رواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود. ولاحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد من أكثر ذكر الله أحبه الله» وعن رابعة: «من أحب شيئاً أكثر

وَمَعْنَاهَا أَنْ يُبْلِيَهُ بِهِ فَلَا يَصْلُحَ لِغَيْرِهِ كَمَا وَرَدَ (وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي) وَعَلَامَاتُهَا
كُتْمَانُهَا ، وَحُبُّ الْمَوْتِ

ذكره ، فذكر الله علامة لمحبة الله ومحبة العبد إياه . وفي الصحيحين « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه » ، وقال زيد بن اسلم : إن الله تعالى يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول أحمل ما شئت فقد غفرت لك ، ويؤيده أنه ورد مثل هذا لاهل بدر (ومعناها) أى معنى محبة الله للعبد (أن يبليه به) أى من علامة حب العبد للمولى أن يبليه بالبلاء المورث لزيادة الولاء . وأما علامة كونه محبوبا له سبحانه أن يتولى الله شأنه ظاهره وباطنه سره وجهره ، فيكون هو الميسر عليه والمدير لامره ، والمزين لآخلاقه والمستعمل لجوارحه ، والمسدد لظاهره وباطنه ، والجاعل همومه هما واحدا من ذكر زبه ، والمبغض للدنيا في قلبه ، والموحد له من غيره ، والمونس له بلذة المناجاة في خلوته ، والكاشف له عن المحجب بينهما بين معرفته . فانظر في تحقيق هذا المبني فاليسر الدعوى وما عسر المعنى . وقد قال بعض العلماء ليس في الجنة نعيم أعلى من نعيم أهل المحبة والمعرفة ، ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق بشيء من ذلك . وقد جاء من بعض المتبحرين من المفسرين في قوله سبحانه (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) أنهم هم الذين ادعوا المعرفة والمحبة من غير تحقق تلك الحالة (فلا يصالح) العبد (لغيره) أى لغير مولاه فيما قدره وقضاه (كما ورد) في التنزيل (واصطنعتك) أى اخترتك بالرسالة (لنفسى) أى لمعرفة ذاتي وصفاتي .

(وعلاَمَاتُهَا) أى إمارات محبة العبد لله ثمانية (كُتْمَانُهَا) لانه قد يدخل في الدعوى ما يجاوز حد المعنى ويزيد عليه في المبني ، وتنظم عليه العقوبة في العقبي وتسجل عليه البلوى في الدنيا ، ويكون ذلك من الافتراء على الله من غير الامتراء (ومن اظلم من افترى على الله كذبا) نعم قد تكون للمحب سكرة في حبه حتى تدهش عقله ولبه فيضطر الى اظهار حبه لربه ، والا فصدور الاحرار قبور الاسرار . ولقد قال بعض الابرار :

من اطلعوه على سر قتم به لم يامنوه على الاسرار ما عاشا

(وحب الموت) فانه سبب القيام ، ولذا قال عليه السلام « لن تروا ربكم حتى

وَالْإِطَاعَةُ وَالتَّلَذُّذُ فِي الْعِبَادَةِ

تموتوا » وقال حذيفة : حبيب جاء على فاقة لا افلح اليوم من يذم . وفي وصية ابي بكر لعمر رضى الله تعالى عنهما : الحق ثقيل وهو مع ثقله مريء ، والباطل خفيف وهو مع خفته ونيء فان حفظت وصيتي لم يكن غائب اليك من الموت وهو مدرتك ، وان ضيعت وصيتي لم يكن غائب ابغض اليك من الموت ولن تعجزه . وكان الثوري وبشر الحافي يقولان : لا يكره الموت الا المريب لان الحبيب على كل حال لا يكره لقاء الحبيب . نعم من يكون في ابتداء مقام المحبة ليس يكره الموت بل يكره مجلته قبل ان يستعد للقاء ربه ، وعلامته المداومة على الطاعة واستغراق الهم في استعداد زاد المعاد ، وان يكون مؤثرا ما احبه الله على ما يحب نفس العبد يهواه ، فان من بقى مستمرا على متابعة الهوى فحجوبه ما يهواه ، بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قيل

اريد وصاله ويريد هجرى فاترك ما اريد لما يريد

(والاطاعة) أى بمداومة الطاعة قدر الاستطاعة ، فمن احب الله لا يتبع هواه كما قال ابن المبارك :

تمضى الاله وانت تظهر حبه هذا لعمرى في الفعل بديع
لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع

وفي هذا المعنى من بديع المنى •

واترك ما اهرى لما قد هوته وارضى بما يرضى وان هلك نفسى

(والتلذذ في العباداة) بالمواظبة على الذكر والمداومة على الفكر وكثرة التلاوة ،

فقد حكى عن بعض المريدين قال : كنت قد وجدت حلاوة المناجاة في شدة الارادة ،

فادمنت قراءة القرآن ليلا ونهارا ، ثم لحقتنى فترة فاقتطعت عن التلاوة . قال فسمعت

قاتلا يقول فى منامى : ان كنت تزعم انك تحبني فلم جفوت كلاي ؟ اما ترى ما فيه من لطيف

عتابي وشريف خطائي ، فانهت وقد اشرب قلبي تلاوة القرآن ، فماودت الى حاله ،

وقال ابن مسعود : لا ينبغي ان يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن

فهو يحب الله عز وجل ، وإن لم يكن يحب القرآن فلم يحب الله ، وقال سهل علامة حب

الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي عليه السلام وعلامة حب

النبي حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة ، وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا ،

وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها الا زادا يبلغه الى العقبى . وعن مطرف ان المحب

لا يسأم من حديث حبيبه وأوحى الله الى داود عليه السلام : قد كذب من ادعى محبتي
 فاذا جنة الليل نام عني ، ليس كل محب يحب لقاء حبيبه ، فما أنا ذا موجود لمن طلبني ،
 وقال يحيى بن معاذ : من أحب الله أبغض نفسه ، أي لأنها عما سواه ، وقال أيضا من لم
 تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب يؤثر كلام الله على كلام الخلق ، ولقاء الله على لقاء الخلق
 والعبادة على خدمة الخلق . ثم اعلم أنه ليس في الوجود غيره سبحانه في عين أهل الشهود
 من ذاته وصفاته ومصنوعاته ، ولذا ذكر عن الشيخ أبي سعيد الميمني لما قرئ عليه
 قوله (يحبهم ويحبونه) قال بحق يحبهم فليس يحب الا نفسه ، وعلى معنى انه الكل وان ليس
 في الوجود غيره ، فن لا يحب الا نفسه وأعمال نفسه وتصانيف نفسه فلا يحاور حبه
 ذاته وتوابع ذاته من حيث انها متعلقة بذاته فهو إذا لا يحب الا نفسه ، كما أن العارف
 لا يحب جميع مصنوعات الله ومكنوناته الا من حيث آثار قدرته وانوار ذاته واسرار
 صفاته . وما ورد من الالفاظ في حبه عبارة يؤول مبناء ويرجع معناه الى كشف
 الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه ويشاهده بلبه ، والى تمكنه بياه من قربه ، والى ارادته
 ذلك به في ازالة ، محنة لمن حبه ازلى مهما اضيف الى الارادة الالهية الازلية التي اقتضت
 تمكين هذا العبد من سلوك طريق القرب الى الرب ، وإذا اضيف الى فعله الذي يكشف
 الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بحدوث سببه الذي يقتضيه كما قال « لا يزال
 العبد يتقرب الى بالتواضع حتى احبه » فيكون قربه بالتواضع سيالصفاء باطنه وارتفاع
 الحجب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه ، وكل ذلك فعل الله ولطفه به فهو
 معنى حبه . وجملة الكلام في هذا المقام ان حب العبد لله ثمرة حبه الى الابد ، ونتيجة
 حبه الى الابد . فحب العبد مكتشف بين حب الرب كما يشير اليه قوله سبحانه (يحبهم
 ويحبونه) مع قوله (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) ثم لا يخفى ان مراتب الحب
 ومافيه من الدرجات انما تكون على قدر الطاعة والعبادات . ويدل على تفاوت المقامات
 ما روى ان ابا حذيفة بن ربيعة بن عبد شمس لما زوج اخته قاطمة من سالم مولاه عاتبته
 قريش في ذلك وقالوا : انكحت عقيلة من عقائل قريش مولى ، فقال والله لقد انكحته
 اياها واني لاعلم انه خير منها ، فكان قوله اشد عليهم من فعله ، قالوا فكيف وهي
 اجنتك وهو مولاك ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من اراد
 ان ينظر الى رجل يحب الله بكل قلبه فلينظر الى سالم ، كذا في الاحياء . وقال مخرجه
 لم اره من حديث حذيفة . وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمر
 « وان سالما يحب الله حقاً من قلبه » وفي رواية « ان سالما شديد الحب لله عز وجل لو لم

وَالْمُصِيبَةِ، وَالْحَرَصُ فِي الْخُلُوةِ وَالْمُنَاجَاةِ، وَبُغْضُ الدُّنْيَا

يخف الله عز وجل ما عصاه فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب غيره أيضاً فلا جرم أن يكون تنعمه ببقاء الله عند قدومه عليه على قدر حبه له وغناه بفراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها وتعلقه بها، وقد قال بعض العارفين: إذا كان الإيمان في ظاهر القلب أحب الله حبا متوسلا وإذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ وترك المعاصي، وقال الجنيد: الناس في حبة الله عام وخاص، فالعوام نالوا ذلك بمعرفتهم في دوام إحسانه اليهم وكثرة نعمه عليهم فلم يتألكوا أن أحبوه، إلا أنهم تقل محبتهم وتكثر على قدر نعمتهم، قلت ويشير إلى ذلك قوله تعالى: (فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) بل إيمانهم إلى درجاتهم الجنة وخوفهم النار في دار القرار ومن هنا قال الشبلي لما سمع قوله تعالى: (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) ألح بأبن من يريد الله؟ وقد أجبت عن هذا في بعض مؤلفاتي (والمصيبة) أي والتلذذ في البلية لما يرى فيها من فعل المبتلى سواء يكون في مقام الصبر أو الرضا أو الشكر (والحرص في الخلوة) عن الخلق دون الخلوة لأنها غالباً تمنع عن مشاهدة الحق وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة والتنعيم بمناجاته من دون الرياء والسمعة فمن كان المنام والاشتغال بكلام الدنيا ألد عنده من العبادة وأطيب من مناجاة الله فكيف تصح محبته؟ فعلامة الحب كمال الانس بمناجات المحبوب وكمال التنعيم بالخلوة به وكمال الاستبحاش من كل ما يفيض عليه الخلوة ويعوقه عن لذة المناجاة وعلامة الانس أن يصير العقل والفهم كله مشغورفا بلذة المناجاة كالذي يخاطب معشوقه ويناجيه وقد انتهت هذه اللذة إلى بعضهم حتى كان في صلاته فوقع الحريق في داره ولم يشعر به وقطعت رجل بعضهم بسبب حلة أصابته وهو في الصلاة ولم يشعر بها، وعن الصديق من ذاق من غالص حبة الله شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه من جميع البشر (والمناجاة) أي والحرص في الدعاء والتناء والثناء في جميع الحالات والمقامات فبواظب على التهجد وينغم هدوء الليل وصفاء الوقت عن الخلائق بانقطاع العلائق وانفصال العوائق (وبغض الدنيا) بأن لا يأخذ منها إلا زاد العقبي من سلوك طريق المولى، وفي أخبار داود عليه السلام: لا تستأنس إلى أحد من خلقي فإني إنما أقطع عني رجلاين رجل استبطأ ثوابي فأنقطع ورجل نسيتي فرضي بحاله وعلامة ذلك أن كله إلى نفسه وأن ادعه في الدنيا حيران ثم مهما أنس بغير الله كان بقدر أنسه بغير الله مستوحشا

وَالْوَحْشَةُ مِنَ الْخَلْقِ وَاتِّحَادُهُمْ وَطَرِيقُهَا السُّلُوكُ فَرَدَّ «لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى النَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبُّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَقَلْبًا وَيَدًا وَرِجْلًا»

من الله ساخطا عن درجة محبته ، وفي قصة برخ وهو العبد الأسود الذي استسقى به موسى عليه السلام إن الله تعالى قال لموسى : إن برخان هم العبد هو إلا أن فيه عيبا قال يارب وما عيبه ؟ قال يعجبه نسيب الأسفار فيسكن اليه ومن أحبنى لم يسكن إلى غيري (وَالْوَحْشَةُ مِنَ الْخَلْقِ) لأن محبة الله ومحبة غيره لا يجتمعان (وَاتِّحَادُهُمْ) هم الدين لما ورد من جعل المومنين واحدا كفاء الله هم الدنيا والآخرة وقال بعض العارفين : إن الله تعالى عبداً أحبوه فاطمأنوا اليه فذهب عنهم التأسف على كل ما فات فلم يشتغلوا بحفظ أنفسهم اذ كان ملك مليكهم تاما وما شاء كان فما كان لهم فهو وأصل اليهم وما فاتهم فبحسن تدييره لهم ثم حق المحب إذا رجع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوبه ويشغل بالعتاب لنفسه ويسأله ويقول : يارب باي ذنب قطعت برك عني وأبعدتني عن حضرتك وشغلتنى بنفسى وبتابعة الشيطان ؟ (وَطَرِيقُهَا) أى طريق تحصيل المحبة (السُّلُوكُ) أى سير مسالك أهل الشريعة والطريقة والحقيقة من منازل السائرين ومراحل الطائرين وقد قيل : أن الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق وفيه تنبيه نبيه على أن كل مخلوق له سر مع خالقه لا يطلع عليه إلا من هو أقرب منه اليه وعن هذا قال تعالى : (وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْمَعُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) ثم أقرب الطرق إلى الله تعالى هو المحبة وهي حاصلة بمتابعة الكتاب والسنة ومخالفة الهوى والبدة ، وتامة باجتنب السيئات ، من المحرمات والمكروهات ، واكتساب الطاعات من الفرائض والنوافل من السنن المؤكدة والمستحبات (فَرَدَّ لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى) أى بعد أداء الفرائض والواجبات والسنن الرواتب (بِالنَّوَافِلِ) من الصلاة والطواف والذكر والفكر والثناء والدعاء وما استحسنته العلماء (حَتَّى أَحِبُّهُ) حبا يليق بأرباب المناقب (فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ) حبا يليقا (كُنْتُ لَهُ سَمْعًا) يسمع بي (وَبَصَرًا) يبصر بي (وَقَلْبًا) يعقل بي (وَيَدًا) يبطش بي (وَرِجْلًا) يتقوى بي رواه البخارى وغيره بالفاظ مختلفة ، فيستخرج ذلك من السالك صفاء ذكر ورقة قلب ودقة فكر يكفر عنه ما سبق من الغفلة وتكون هفوته سببا لتجدد ذكر ربه وصفاء قلبه ومهما لم يرحب بالانحسار ولم ير شيئا إلا منه لم

يأسف على فقد المطلوب واستقبل الكل بالرضا بما وقع من القضاء ، وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما في خيره ، ويتذكر قوله تعالى : (وعسى أن تذكرهوا شيئاً وهو خير لكم) ولعله عليه السلام قال في هذا المقام : «انه ليغان على قلبي في اليوم واليلة فاستغفر الله سبعين مرة» كما في الصحيحين وإنما كان استغفاره من القدم الاول فانه كان بعدا بالاضافة الى القدم الثاني كما قيل : حسنات الاررار سيئات المقربين الاحرار ويكون ذلك عقوبة لأهل التوفيق على الفتور في الطريق والالتفات الى غير الحبيب والرفيق ، كما يروى عنه عليه السلام بما يروى عن ربه تبارك وتعالى انه قال : «في بعض الكتب الميزة أن أدنى ما أصنع بالعالم اذا آثر شهوات الدنيا على طاعتي أن اسلبه لذة مناجاتي» فسلب المزيد بسبب الشهوات عقوبة العموم وأما الخصوص فيحبسون عن المزيد بمجرد الدعوى والعجب والركون الى مظهر من مبادئ اللطف وذلك هو المكر الخفي الذي لا يقدر على الاحتراز منه الا القوى من ذوى الاقدام الراسخة ، وقد سمع ابراهيم بن آدم قائلاً يقول وهو في سياحته وكانت على جبل لبنان :

كل شيء لك مغفوه ، رسوى الاعراض عنا ، قد وهبنا لك ما فاءت ، بقي ما فات منا
فاضطرب وغشى عليه فلم يبق يوماً ليلة وطرات عليه أحوال وغلبة ثم قال سمعت
النداء من الجبل يا ابراهيم كن عبداً فكنت عبداً واسترحمت وقد قدمنا ان درجات الحب
لانهائية لها في مقام القرب ، حتى العبد أن يجتهد في كل نفس ما يفيد جبا حتى يزداد فيه
قرباً ، ولذا قال عليه السلام : «من استوى يوماً فهو مقبون ، ومن كان يوماً شراً من أمسه
فهو ملعون كذا في الاحياء وقال مخرجه : لا أعلم هذا الا في مقام لعبد العزيز بن أبي رداد
قال : رأيت النبي عليه السلام في المنام فقلت : يا رسول الله أوصني فقال ذلك بزيادة
في آخره رواه البيهقي ولعل تلك الزيادة ما في بعض الروايات ومن لم يكن في زيادة
فهو في نقصان وقد قال الشيخ البستي :

زيادة المرء في دنياه نقصان ورجحه غير محض الخير خسران
وقال بعض العارفين : من عبداً لله بمحض المحبة من غير خوف ملك بالسطو والادلال
ومن عبده بالخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاء ، ومن عبده من طريق
المحبة والخوف أحبه الله تعالى وقربه ومكنه وعلبه فالحب لا يتخلو عن خوف ، والخائف
لا يتخلو عن محبة ، ولكن الذي غلبت عليه المحبة حتى اتسع فيها ولم يكن له من الخوف
إلا يسير يقال هو في مقام المحبة ويعد من المحبين ويجعل في طريق السير من الطائرين
المجذوبين المحبوبين وقد قيل في وصف حال العارفين :

قريب الوجد ذو مرى بعيد على الأحرار منهم والعييد
لقد عزت معانيه فقابت عن الابصار الا للشيد
غريب الوصف ذو علم غريب كان فواده زبر الحديد
ترى الاعياد في الأوقات تجري له في كل يوم ألف عيد
وللاجباب افراح بعيد ولا تجد السرور له بعيد
وكان الجند ينشد أبياتا يشير بها الى أسرار العارفين وان ذلك لا يجوز اظهاره
للعافلين وهي هذه :

سرت بناس في الغيوب قلوبهم بما قد جابها الماجد المتفضل
عراضا بقرب الله في ظل عرشه تجول بها أرواحهم وتنقل
موارد دم فيها على المزم والبها ومصدرهم عنها لما هو أدل
تروح بجز مفرد من صفاته وما كتبه اولى لديه وأعدل
سأ كنتم من على به ما يصونه وابذل منه ما أرى الحق يبذل
فأعطي عباد الله منه حقوقهم وامتنع منه ما أرى المنع أعدل
على أن الرحمن سرا يصونه إلى أهله في السر والصون أجمل

فأمثال هذه المعارف التي أشير اليها لا يجوز أن يشترك الناس فيها ولا ينبغي أن يظهرها
من أن تكشف له شيء منها لمن لم ينكشف له عنها ، بل لو اشترك الناس فيها لحربت
الدنيا ولم تبق على نظامها ، فالحكمة تقتضي شمول الغفلة لعامة الدنيا وتعامها ولذا قيل :
الغفلة عن الله رحمة ولولا الحق لحربت الدنيا بل لو أكل الناس الحلال أربعين يوما
لتمطلت الدنيا لوهدم فيها وذهولهم عنها ، وبطلت الأسواق والمعاش منها .
ولو أكل العلماء من مال الحلال لاشتغلوا بأنفسهم لتحصيل الكمال ولو قفت الآلة
والاقلام عن كثير مما انتشر من العلوم بين الأنام ، ولكن الله فيما هو شر ظاهر حكم
وأسرار على ما لا يخفى كما أن له في الخير أسراراً وحكماً لا تحصى لا نهاية لحكمته ولا غاية
لقدرته هذا ، وقد يظهر مقال السر على لسان العارف حال السكر فهو معذور لأنه
مقهور إذ ربما يشتمل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه ، وقد يفرض القلب به فلا
يندفع فيضانه ولا ينطفى لمعانه ، فيقول القادر على كتمانته :

فقالوا قريب قلت ما أنا صانع بقرب شعاع الشمس لو كان في حجرى
فما لي منه غير ذكر بخاطر بهيج نار الحب والشرق في صدرى

والماجز عنه يقول :

تخفى فيدى الدمع أسرارہ و يظهر الوجد عليه النفس
ويقول أيضا :

ومن قلبه مع غيره كيف حاله ومن سره في جفنه كيف يكتم
وكان صاحب البردة أخذ من هذه الريدة في قوله :

أحسب الصب أن الحب منكتم ما بين منسجم منه ومضطرم
وقال بعض العارفين : أكثر الناس من الله بعدا أكثرهم إشارة به أى إلى مقام قربه
وقد دخل ذو النون المصرى على بعض اخوانه ممن كان يذكر الحجة فرآه مبتلى ببلاء
فقال : لا يحبه من وجد ألم ضر به ، فقال الرجل : لكنى اقول لا يحبه من لم يتنعم بضر به ،
فقال ذو النون : ولكنى اقول لا يحبه من شمر نفسه بحبه ؛ فقال الرجل : استغفر الله
واتوب اليه أى من دعوى حبه . وقد قال أبو تراب النخشبى في علامة الحب اياتاهاى

لاتخذ عن فليمحب دلائل ولديه من تحف الحبيب وسائل
منها تنعمه بمسر بلاته وسروره في كل ما هو فاعل
فالنعم منه عطية مقبولة والفقر اكرام وبر عاجل
ومن الدلائل ان يرى من عزمه طوع الحبيب وان الخ العاذل
ومن الدلائل ان يرى متبسما والقلب فيه من الحبيب بلايل
ومن الدلائل ان يرى متفهما لكلام من يخطى ليدبه السائل
ومن الدلائل ان يرى متقشفا متحفظا من كل ما هو قاتل

وقال يحيى بن معاذ الرازى في هذا المعنى من المبني :

ومن الدلائل ان تراه مشعرا في خرقتين على شطوط الساحل
ومن الدلائل حزنه ونحيبه خوف الظلام فاله من عاذل
ومن الدلائل ان تراه مسافرا نحو الجهاد وكل فعل فاضل
ومن الدلائل زهده فيما ترى من دار ذل والتعيم الزائل
ومن الدلائل ان تراه باكيا ان قد رآه على قبيح فعائل
ومن الدلائل ان تراه مسلما كل الامور الى الملك العادل
ومن الدلائل ان تراه راضيا بملكه في كل حكم نازل
ومن الدلائل ضحكه بين الردى والقلب عزون كقلب التائل

وَهُوَ بِلُزُومِ الْوُضُوءِ نُبُورُ الْقَلْبِ ، وَالْخُلُوةُ فَهِيَ تَفَرُّغٌ عَنِ الشَّوَاغِلِ ، وَالْأَوَّلَى
أَنْ يَكُونَ فِي بَيْتٍ مُظْلَمٍ ، أَوْ يَلْفَ رَأْسَهُ وَيَخْمُضَ عَيْنَيْهِ لَتَرْدَا الْحَوَاسَ ، وَالسَّكُوتَ
فَهُوَ يُلْقِي الْعَقْلَ وَيُقَوِّي الْقُوَى ، وَالْجُوعَ وَالسَّهْرَ فَهِيَ نُورَانِ الْقَلْبِ

(وهو) أى السلوك أو طريقه بلزوم عشرة أسباب تكون رفيقة (بلزوم الوضوء)
أى الظهارة الظاهرة (فهو) أى الوضوء وما فى معناه (ينور القلب) بسبب تأثير
صفاء الظاهر لصفاء الباطن (والخلوة) أى وبلزومها عن الجلوة (فهى) أى
الخلوة (تفرغ عن الشواغل) المانعة من تحصيل الفضائل وقد تقدم تحقيق بحث
الخطاة والعزلة . ثم القوم يختلفون فى طرق سلوكهم فمنهم من جعل مدار الخلوة على
خلو القلب من غير ذكر الرب ومشاهدة الحق ولو كان فى مجمع الخلق كما يشير إليه قوله
تعالى : (رجال لا تليهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) وهو طريق السادة النقشبندية والقادة
الشاذلية ويقال فى حقهم أنهم غريبون قرييون ، وكأنثون ياثنون ، وعرشيون فرشيون
ومنهم من اختار الخلوة المعتارفة بينهم تهوينا للمبتدى وأسبلا للمنتهى وكان المصنف
منهم ولذا قال (والأولى أن يكون) السالك الذاك (فى بيت مظلم) ضيق ليس فيه
متاع إلا ما لا بد منه (أو يلف رأسه) إذا كان فى مسجد ونحوه (ويغمض عينيه) حال
ذكره وفكره لاحتين صلاته فانه مكروه على خلاف دأبه عليه السلام وسنته ، وإنما
يختار البيت المظلم للف الرأس وتغميض العين (لتركد الحواس) أى لتسكن وتستقر ،
وفيه ان ما ذكر انما هو يسكن حاسة البصر ولعل إيراد بصيغة الجمع لتوارد النظر
(والسكوت) أى وبلزومه من غير ذكر به فقد ورد من صمت نجا ، « ومن كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت » ، ومن حسن إسلام المرأة ترك ما لا يعنيه » (فهو)
أى السكوت المشتمل على الفكر (يلقح العقل) أى ينتج عنه (ويقوى القوى) من اللسان
وما يتبعه من الجوارح والاركان (والجوع) أى وبلزومه للصيام أو للصبر على فقد رالا
فهو ليس مطلوباً بنفسه ، ولذا ورد فى دعائه عليه السلام « وأعوذ بك من الجوع
فانه بئس الضجيع » فانه إذا اشتد عن حده يكون شاغلا لصاحبه عن ذكر
ربه وفكر حبه (والسهر) فى الذكر والفكر والعبادة والتلاوة ، وإلا فهو أيضا ليس
بمطلوب فى حد ذاته (فهما) أى الجوع والسهر (ينوران القلب) اذا كانا مشغلا

بَقْلِيلِ دَمِهِ وَذَوْبَانِ شَحْمِهِ عَلَى الْإِعْتِدَالِ فَلَا فَرَاطُ شَاغِلٌ كَالْتَفْرِيطِ وَتَقَى
الْخَوَاطِرَ فَالْتِمِيزُ شَاغِلٌ وَالتَّسْلِيمُ لَهُ تَعَالَى فِي كُلِّ حَالٍ وَنَصَبٌ مُتَفَقِّدٌ يُبْلِغُ
الْقُوَّةَ الْحَلَالَ فَهُوَ الْأَصْلُ

بذكر الرب (بقليل دمه وذوبان شحمه) فيكون مضيقا لمجرى الشيطان ودخوله
ووصوله فيختارهما (على الاعتدال) فيها (فلا فراط) والمبالغة، فهما (شاغِل)
عن العبادة (كالتفريط) والتقصير عن قدر الحاجة لأرباب الارادة وأصحاب السعادة
(وتقى الخواطر) أى وبلزوم نفيها ودفعها إذا كانت مذمومة كما قال العارف ابن الفارض:

ولو خطرت لى في سواك ارادة على خاطرى سهوا حكمت بردى

أى بارتدادى عن مقام على وحال ودادى وهذا اذا استقرت الخواطر ولم تكن من العواطر
والافلا عبرة لها وأشار اليها بقوله (فالتميز) بين الخاطر الالهى والمسكرى والشيطانى
والنفسى (شَاغِل) للسالك عما هو بصدده من حصول ذكره ووصول سيره قربى فى مقام
حبه (والتسليم) أى وبلزوم التسليم والتفويض (له تعالى فى كل حال) من جميع
أموره الدنيوية والاخروية فيترك تدبيره واختياره فى جميع أحواله الى ما دبره الحق له فى
ازله (ونصب متفق) أى وبلزوم تعيين خادم متفق للوازمه (يبلغ القوت الحلال)
أى يوصل اليه ما كوله ومشروبه من مال الحلال وإلا ففسده أقرب اليه من الحرام
فان هذا الزمان زمان الشبهات وفقدان الحلال الصرف من الطيبات (فهو) أى الحلال
(الأصل) فى محافظة الأعمال والأحوال فإشير اليه قوله تعالى: (يا أيها الرسل كلوا
من الطيبات واعملوا صالحا) وقوله سبحانه: (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات
ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون) فقدم اكل الحلال على صالح الاعمال،
وقد امر الله المؤمنين بما امر به المرسلين اشعارا بان هذا شان السالكين من السابقين
واللاحقين، ولان الحلال يثبت ثواب عبادة لم يفعلها الشخص، والحرام يبطل ثواب
عبادة فعلها. وتوضيحه شخص تصب فى النهار بسبب كسب الحلال، وكانت له وظيفة
عبادة فى الليل من الاعمال، فقات منه العمل بسبب قنور البدن وظهور الكسل، فلا
شك انه يثاب على تلك العبادة بسبب تحسين النية فى الارادة. ومن اكل الحرام ولبس
الحرام وترك المنام وقام الليل كله بالصلاة وسائر انواع العبادة لا يقبل منه، كما ورد
من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفيه درهم حرام لم يقبل الله له صلاة مادام عليه منه شيء.

وَتَرَكْ غَيْرَ الْفَرَائِضِ وَالرَّوَاتِبِ وَالذِّكْرَ الدَّائِمَ مُسْتَقْبِلًا مَعَ الْحُضُورِ بِاللِّسَانِ قِيلَ
هُوَ اللَّهُ وَوَرَدَ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رواه الامام احمد عن ابن عمر . بل قوله تعالى: (أما يتقبل الله من المتقين) يعم اهل
الحرام وسائر المحرمات على الانام (وترك غير الفرائض) القطعية والظنية (والرواتب)
أى وغير السنن المؤكدة للصلوات الخمس، وهذا اللزوم بالنسبة الى المبتدى حيث
الافضل فى حقه مجرد الذكر، وأما نسبته الى المتوسط فالأكل فى حقه التلاوة،
وبالنسبة الى المنتهى الصلاة لانها جامعة للذكر والتلاوة واعمال الجوارح واختلاف
الحالة فى عوارف المعارف (والذكر الدائم) أى ولزوم الذكر على سبيل الدوام
(مستقبلا) ليت الله الحرام (مع الحضور) أى حضور القلب فى مشاهدة الرب، ولعله
اراد بالحضور هنا مجرد نفي الغفلة، أما الذكر قائما يكون (باللسان) أى بلسان البيان او
بلسان القلب والجنان او بالجمع بينهما وهو اكل، وان كان الذكر الحقيقى افضل لقوله تعالى
(واذكر ربك فى نفسك) وهو يحتمل أنه اراد به الحقيقى عن الخلق واخفى منها وهى السرمع
الحق كما لا يخفى، وكذا ماورد «خير الذكر الحقيقى» وورد «ان الذكر الذى لا تعلمه
الحفظة افضل مما تعلمه بسبعين ضعفا» فلذا اختاره النقشبندية للسليك المريدين فى أمورهم
بان يلقوا لسانهم الى حنكهم، ويقولون بلسان قلوبهم: لا اله الا الله ويشيرون
فى (لا اله) الى نفى ماسوى الله، وفى (الا الله) الى اثبات ذاته وصفاته، ويريدون بالكلمة
معنى لا اله معبودا وموجودا ومشهورا بحسب مراتبهم وتفاوت مناقبهم . واما
أهل الذكر الجلى باللسان فيشيرون بالنفى الى جانب البين، وفى الاثبات الى جانب
اليسار وهو القلب . وهذه كلها اصطلاحات للمشايخ الكبار واختيارات لهم فى مقام
الاظهار والاسرار، والافانثبت عن النبي المختار تلقين ذكره ولا اعطاء خرقة ولا طريق
مصافحة، اما الثابت بالتواتر الصحة ومتابعة الكتاب والسنة . اذا عرفت هذا
(قيل) افضل الذكر (هو الله) لانه المقصود لاسواء والا لانه لا يحصل التوحيد
فى مقام التفريد اذ اثبات وجوده لاشك لاحد فى شهوره، ولذا (قالت رسلهم أرى الله
شك) وقال تعالى: (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) فلا بد
من كلمة التوحيد لتحقيق صفة التفريد؛ وقد امر جميع الانبياء والرسل بذلك لاتباعهم
واشباعهم (وورد) عن نبينا ﷺ (افضل الذكر لا اله الا الله) تمامه وافضل
الدعاء الحمد لله « لما رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن جابر

وَقِيلَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، فَوَرَدَ الْإِسْمُ الْأَعْظَمُ فِي آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَآلِ عِمْرَانَ وَهُمَا يَشْتَرِكَانِ فِيهِ

مرفوعا (وقيل لا اله الا هو الحي القيوم) وهو لا ينافي ما تقدم لما فيه من زيادة الى القيوم ، ولانه آية من القرآن دالة على التوحيد مع زيادة البرهان ، فالحق الازلي الابدى يشير الى ان غيره لا يصلح للالوهية ، لانه اما لحياته اوحياة حادثة ، والقيوم هو الذى يقوم بذاته ويقوم غيره باظهار صفاته من قدرته وارادته وحكمته فى مصنوعاته ، وفى هذا تلويح الى بطلان ما يقوله الوجودية من المعية فى المراتب الشهودية حيث قال ابن العربي : سبحان من اوجد الاشياء وهو عنها ، وقد وقع التناقض فى عين كلامه المتنافى لمرامه ، فانه سبحانه اذا اوجد الاشياء واحدها كيف يتصور ان يكون عنها ، فما للتراب ورب الارباب ، فهو ابعده من قوله من قال بالانحاد فى مقام الاتحاد والله رؤف بالعباد (فورد) فى بعض الروايات تقوية لما تقدم (الاسم الاعظم) ثابت (فى آية الكرسي) أى فى اولها (وآل عمران) أى فى صدر سورتها (وهما) يشتركان فيه (أى فى وجود لفظ الله لا اله الا هو الحي القيوم فيهما دون غيرهما من السور ، فانها خالية عنهما . والحديث رواه ابر داود والترمذى وابن ماجه وابن ابى شيبة عن اسماء بنت يزيد مرفوعا بلفظ « اسم الله تعالى الاعظم فى هاتين الآيتين : والمسلم اله واجد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ، وقائمة آل عمران : لم الله لا اله الا هو الحي القيوم) والظاهر انه فى الآيتين كلتيهما معا على سبيل الاجتماع ، ويحتمل الانفراد ، وكذا الكلام فيما ورد من حديث ابى امامة « اسم الله الاعظم فى ثلاث سور : البقرة وآل عمران وطه » قال القاسم النابغى : فاقسمته فوجدته انه الحي القيوم لو جوده فيها . ويؤيده حديث اصحاب السنن الاربعة وغيرهم ، ان الاسم الاعظم يا حي يا قيوم ، وهو المناسب لما تقدم والله اعلم . وأما ما اورده المصنف فى رأيه فى حديث . ثم فى المستدرك للحاكم عن سعد بن ابى وقاص « اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين » وهو دعوة ذى النون يونس عليه السلام ، ويؤيده قوله سبحانه (فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك تنجى المؤمنين) وقيل هو هو حيث صدر به وختم به فى قوله (هو الله الذى لا اله الا هو) ويقال *

وَالْأَوَّلَى فِيهِ الْاسْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ وَيُؤَظِّه حَتَّى تَسْقُطَ حَرَكَةُ اللِّسَانِ وَيَجْرَى دُونَ
اِخْتِيَارٍ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْقَلْبِ ، ثُمَّ تَنْمَحِقُ الْحُرُوفُ وَيَبْقَى الْمَعْنَى ثُمَّ يَرْتَفِعُ الْعَدَدُ
وَتَصِيرُ حَالَةً مُسْتَدِيمَةً وَحَيْثُ تَحْدُثُ الْحِجَةُ فَلَا يَنْسَى الْمَذْكُورَ ،

اعد ذكرا نعمان لنا أن ذكره هو المسك ما كررته يتضوع
ومن هنا قبل أن في طمة الجلالة أنواعا من الجمالة اذ لو حذف الله بقى الله والله
يسجد من في السموات ومن في الارض، واذا حذف لامه الاولى بقى لهوله ما في
السموات وما في الارض وله الحمد في الاولى والآخرة وله الكبرياء في السموات
والارض، واذا حذف لامه الثانية بقى هو لاله الا هو قل هو الله احد الى آخره
وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ليس مثله شيء وهو
السميع البصير فنبهنا من لا يعرفه ما هو الا هو، وقد جاء في الاسم الاعظم روايات
اخر كما بينته في شرح الحصن الحصين والجمهور على أن الاسم الاعظم هو الله وقد قال
القطب الرباني السيد عبد القادر الجيلاني: أن الله هو الاسم الاعظم لكن بشرط أن
تقول الله وليس في قلبك سوى الله، ومن هنا قال شيخ مشايخنا الشيخ أبو الحسن
البكري قدس الله سره السرى في اول حربه استغفر الله بما سوى الله وتعقبه بعض
علماء الظاهر حيث لم يعرف الله ولا ماسواه وقد شرحته في جوابه وبينت القول
بصوابه (والاولى فيه) أى في المختار من الاذكار (الاستفتاء من القلب)
فيختار ما يلهمه الرب (ويؤاظبه) ليلا ونهارا وسرا وجهارا (حتى تسقط حركة
اللسان) أى تلفتها (ويجربى) الذكر على اللسان (دون اختيار) أى من غير
تكلف تذكر واحضار (ثم يرجع) الذكر (الى القلب) أى ينتهى اليه
ويستولى عليه (ثم تمنحى) وتمحى (الحروف) من المبني (ويبقى المعنى
ثم يرتفع العدد) من المائة والالف ونحوها بما لا بدله من احضار المبني (وتصير)
مداومة تصور الذكر (حالة مستديمة) دالة على رتبة مستقيمة (وحيث تحدث
الحجة) وتظهر المودة (فلا ينسى المذكور) في حال من احوال الذكر كالاكل
والشرب والخلاطة والعزلة والسكوت والكلام واليقظة والنائم فقد قال الحجة دوام
الذكر ويؤيده حديث من أحب شيئا أكثر ذكره، وقال سفيان الحجة اتباع صاحب
النيرة ويؤيده آية قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني * والله در القائل

ثُمَّ يَغِيبُ عَنْ مُشَاهَدَةِ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا حَتَّى عَنْ النَّفْسِ وَعَنْ مُحَاضَرَاتِهَا
فِي الْمَذْكُورِ وَهُوَ الْقُرْبُ ، ثُمَّ يَغِيبُ عَنِ الذِّكْرِ أَيْضًا فِي شُهُودِ الْمَذْكُورِ وَهُوَ الْفَنَاءُ
ثُمَّ يَحْدُثُ الْإِتِّصَالُ وَيَشَاهِدُ مَا يَشَاهِدُ لظُهُورِ النُّورِ وَالْعَقْلَةِ عَنِ الشَّوَاغِلِ

عجبت لمن يقول ذكرت ربى وهل أنسى فاذا ما نسيت
أموت إذا ذكرتك ثم أحيا ولو لا حسن ظنى ما حيت
فاحيا بالمنى وأموت شوقا فكم احيا عليك ولم أموت
فليت خياله نصب لعينى فان قصرت فى نظرى عيت
شربت الحب كاسا بعد كأس فا قد الشراب ولا رويت

وقال ابن الجلاء: أوحى الله الى عيسى عليه السلام ان اذا اطلعت على سر عبدى فلم اجد
فيه الدنيا والآخرة ولا نته من حجبى وتوليت به بحفظى (ثم يغيب) الذاكر (عن)
مشاهدة جميع الاشياء ظاهرا وباطنا (فى مخنوناتهما من أرضها وسمواتها) حتى عن
النفس (وجودها وأجزائها) (وصفاتها) أى وعن شهود صفاتها الذميمة والمحمودة
وسائر حالاتها (و) يغيب (عن محاضراتها فى المذكور وهو القرب) أى المأثور
عن الجمهور ، فعن الخواص المحبة نحو الارادات واحتراق جميع الصفات والحاجات
(ثم يغيب) الذاكر (عن الذكر) أى عن وجوده وشهوده (أيضا)
كما غاب عما عداه من المسطور (فى شهود المذكور) أى حضوره بطريق الفرح والسرور
(وهو الفناء) فى بحر النور (ثم يحدث الاتصال) وهو كال البقاء فى القرب
الناشئ من جمال الحب (ويشاهد) الذاكر (ما يشاهد) من عالم الوصال (لظهور
النور) من اشعة الجمال ولمعة الجلال فى مقام الكمال (والعقلة) أى والعقلة
والذهول (عن الشواغل) والموانع من حصول الوصول إلى تحقيق الفروع والاصول
وقالت رابعة العدوية يوما: من يدلنا على حبيبنا فقالت جارية لها حبيبنا معنا ولكن
شغل الدنيا عنه قطعناه ، وكأنه ما أخذ من قوله تعالى : وهو معكم أين ما كنتم : وقوله
شغلنا أموالنا واهلونا وقال السرى: من احب الله عاش ومن مال الى الدنيا طاش
والاحق يغدو ويروح بلاش والعامل غن عيوبه فتاش وكأنه مقتبس من قوله تعالى :
(فلنحيتنه حياة طيبة) وقال هرم بن حبان اقول المؤمن اذا عرف ربه احبه واذا احبه
اقبل اليه وإذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الآخرة

وَيَصِيرُ مِنْ مُلُوكِ الدِّينِ • وَقَدْ أَتَتْهُ الْكِتَابُ مُتَحَلِّ الْمَقْطَعِ بِالْدُّعَاءِ

بعين الرغبة وبقي بمجده في الدنيا وبروحه في العقبى مع المولى في المقام الاعلى واما قال الشبلى اوحى الله الى داود عليه السلام ياد اود ذكرى للذا كرين وجنتى للمطهين ووزيارقى للمشتاقين وانا غاجة للمحبين (ويصير) اذا كر حينئذ (من ملوك الدين) ومن الائمة المجتهدين ومشايخ المسلمين ووحيد عصره وفريد دهره بتوفيق ربه وهو خير المعين لتحقيق علم اليقين فكملة ايمانه واسلامه واحسانه في عين اليقين واستغرق في بحر التوحيد ونهر التفريد وخاص في عين العلم وغاب عن عين غيره في زين الحلم فلنذكر بعض احوال المحبين فقد قال بعضهم لبعض العارفين انك محب فقال لست محبا انما أنا محبوب والمحبة متعوب فكانت اشارة الى أنه مجذوب ومطلوب وأنه بسبب لذته في خدمة محبوه غير متعوب، ولما دخل الزوج البصرة قتلوا الانفس ونهبوا الاموال اجتمع الى سهل اخوانه فقالوا لو اسألت الله عز وجل دفعهم فسكت ثم قال لله عباد في هذه البلدة لودعوا على الظالمين لم يصبح على وجه الارض ظالم الامات في ليلة واحدة ولكن لا يفعلون قيل ولم قال لانهم لا يحبون ما لا يحب الله وقيل لبشر باى شيء بلغت هذه المنزلة؟ فقال كنت اقامت الله حالى يعنى أسأله ان يكتم على ويخفى أمرى، وروى أنه رأى الخضر فقال له ادع الله لى فقال يسر الله عليك طاعته قلت زدنى قال وسرها عليك فقبل معناه سترها عن الخلق حتى لا يطلعوا عليها وقيل معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت اليها، وفى الاخبار أن الله تعالى اوحى الى انبيائه انما اتخذ الخلق من لا يفتر عن ذكرى ولا يكون له هم غيرى ولم يؤثر على شيئا من خلقى وأن أحرق بالنار لم يجد لحرق النار وجما وأن قطع بالمشمار لم يجد لمس الحديد الما من لم يبلغ الى دارة غلبة الحب الى هذا الحد فن اين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات وكل ذلك وراء الحب ووراء كمال الايمان ولا حصر لمقامات الايمان وتفاوته في الزيادة والنقصان والله المستعان ، وما يؤيد هذا الشأن من البرهان ما روى أنه عليه السلام قال لاني بكر الصديق أن الله قد أعطاك مثل ايمان كل من آمن بى من أمتى واعطاني مثل ايمان كل من آمن بى من ولد آدم رواه الديلبى عن على (وقد انتهى الكتاب) الذى هو لب الباب لكل فصل وباب عند ارباب الالباب (متحلل المقطع) المشير الى أن ختامه مسك وفى ذلك قليتافس المتنافسون (بالبناء

الْمَأْتُورَ اللَّهُمَّ أَنَا نَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالْعِفَافَ وَالْفَنَى، وَنَسُودُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ
وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَنَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَدَعَاءٍ لَا يَسْمَعُ، وَآخِرُ دَعْوَانَا

الْمَأْتُورَ (عن سيد الأبرار وسند الأخيار) (اللهم انا نسألك الهدى) بالايمن
(والتقى) عن العصيان (والعفاف) بالذفاف للإنسان (والفنى) عن
الخلق في جميع الأحيان، والحديث رواه مسلم والترمذى وابن ماجه عن ابن مسعود
بلفظ (اللهم انى أسألك الحديث، فلعن ما ذكره رواية فى المبنى أو قتل بالمعنى، واختار
صيغة الجمع لتدخل معه ويدخل معنا كما فى قوله (ونسود بك من علم لا ينفع) وهو
يحتمل احتمالين، أحدهما انه فى نفسه لم يكن من العلوم النافعة كما يشير اليه ماورد ان
من العلم جهلاء، وثانيهما أنه لم يكن ينفع صاحبه بالعمل به لما ورد اشد الناس عذابا
حالم لم ينفعه الله بعلمه ونعم ما قال ذو الحالة الفاخرة :

يامن تباعد عن مكارم خلقه ليس التفاخر بالعلوم الذاهرة

من لم يهذب عليه اخلاقه لم ينفع بعلمه فى الآخرة

(وقاب لا يخشع) بان اسود بالفغلة ولم تؤثر فيه النصيحة والموعظة واسباب
المعرفة كما قال تعالى * فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله * وقال عز وعلا * ألم بأن
للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا
الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم * وقال عز وجل * ثم قست قلوبكم من
بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة (ونفس لا تشبع) من الدنيا فتكون حريصة عليها
ومقبلة بكليتها اليها أو كناية عن كثرة أكلها وعدم قناعتها بمقدار كفايتها (ودعاء لا يسمع)
أى لا يقبل فى حال دعوتها والحديث رواه ابن أبى شيبة عن ابن عمر والطبرانى فى الأوسط عن
ابن عباس وزاد اللهم انى أعوذ بك من هؤلاء الأربع ورواه الحارث وابن أبى شيبة عن ابن
مسعود بلفظ (اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا
تشبع، وفى رواية لابن حبان وغيره عن أنس اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع وعمل لا يرفع
وقلب لا يخشع وقول لا يسمع وفى رواية لآبى داود عن أبى هريرة اللهم انى أعوذ بك من
الأربع من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ودعاء لا يسمع فى هذه
الروايات دلالة واضحة على عدم منع جواز السجود الصادق عن استقامة الطبع كما حكى أنه قيل
لصاحب المنازل اترك السجود فقال رجعت عما سجدت (وآخر دعوانا) بتوفيق مولانا

أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ وَالصَّلَاةُ عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِهِ
خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى أَتْقِيَاءِ أَمَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ *

(ان الحمد لله رب العالمين) فيما أوفانا في أولانا وآخرانا وفيه إيماننا إلى قوله سبحانه أخبارا عن
أهل الجنة أن يقولوا فيها هذا الكلام وهو (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم
بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحييتهم فيها سلام
وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) وفيه تنبيه نبيه على أن آخر مقامات أهل
الجنة في درجات المعرفة والمحبة هو الرضاء والشر بمزيد النعمة وإزالة المحنة فأيومى
إليه قوله سبحانه (وقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور الذى أحانا
دار المقامة من فضله لا يمسنها فيها نصب - أى تعب - ولا يمسنها فيها الغروب - أى كلال وكسل -
وفسر الحزن بانواعه بحسب ما كان كل أحد مبتلى بفرد من أصنافه قليل حزن الفقراء
كرام البيت أو التحويل منه أو حزن الفراق وحجابه هو لأهل الاشتياق إلى مشاهدة الله ورفع
نقابه وهو أعلى مراتب أرباب الكمال وأعلى مناصب أصحاب الجمال المتزايد المترقى
ساعة فساعة إلى أزل الآزال والله سبحانه أعلم بحقائق الأحوال) (وسلام على عباده
الصالحين) من الأنبياء والمرسلين السابقين (والصلاة على محمد رسول الله) سيد
الاولين والآخرين (خاتم النبيين وعلى أتقياء أمتهم) من أهل بيته وصحابه
وأتباعهم وأشياعهم أجمعين (إلى يوم الدين) أمين يارب العالمين، وكان الفراغ
منه على يد مؤلفه رحم وفقر مع سلفه وخلفه آخر يوم الخميس المشرف على ليلة
الجمعة المسماة بليلة الرغائب من شهر الله المعظم رجب المرجب أحد الأشهر الحرم
من شهور عام أربعة عشر بعد الألف من هجرة خير البشر وشافع المحشر من
مكة الامنية إلى المدينة الامينة التازل فيها للذومنين أنواع السكينة - حامدا ومصليا

ومسلما ومفوضا ومتوكلا وهونا ومسلما - والصلاة والسلام

على سيد المرسلين وأفضل الخلق أجمعين - وعلى الله وأصحابه

وأتباعه إلى يوم الدين. أمين أمين بحرمة سيد المرسلين

فهرست

(الجزء الثاني من شرح عين العلم وزين الحلم لمنلا على القارى)

صفحة		صفحة
٤٣	يان أن السبب لحب المدح ثلاثة أمور	٢ (الباب العاشر في الاناة والحكم والعفو والنصيحة والحقد)
٤٤	يان أن علاج حب المدح شيان	٢ تفسير الاناة والحقد
٤٦	(الباب الثاني عشر في التواضع وذكر المنة)	٣ آفات العجلة
٤٦	يان ماورد في التواضع	٤ الغضب وتعريفه ومفاسده
٤٧	علامات الكبر ثلاثة عشر ويأتيها	٧ يان أن باعث الغضب ستة أشياء وذكرها مفصلة
٤٩	عمل السائق وتواضعهم	٨ يان مراتب الغضب في الاشخاص
٥٢	آيات الكبر ستة	١٠ علاج الغضب
٥٥	علاج الكبر خمسة أشياء	١٢ ذم الحقد وعلاجه
٥٦	آفات العجب	١٥ ذم الحسد ويان آفاته
٦٥	(الباب الثالث عشر في الاخلاص والنية والصدق)	١٨ يان أسباب الحسد
٦٥	تعريف الاخلاص ويان أغلى مراتبه	٢٠ (الباب الحادى عشر في العزلة والخمول وحب الذم وبغض المسح)
٦٧	تعريف النية	٢٠ يان أقوال العلماء في تفضيل العزلة على الخلطة
٧١	يان أن النية الأصل وما عداها الفرع	٢٠ ذكر فوائد العزلة
٧٥	يان أدنى رتب الصديق	٢٧ يان آفات العزلة
٨٠	يان أن الرياء يختص بعمل الظاهر ٨٢ آفات الرياء	٣٥ التفصيل في حب الجاه
٩٩	يان علاج داء الرياء	٣٧ آفات حب الجاه
١٠٢	الأنبياء أمروا باظهار العمل للاقتداء	٣٨ يان سبب حب الجاه
١٠٤	يان أن كتمان المعاصى مأموره	٣٩ علاج رفق حب الجاه خمسة أشياء

(محتويات الجزء الثاني من شرح عين العلم وزين الحلم)

صفحة	صفحة
القلب وتقسيمها	الجواب عن ترك النخعي ١٠٦
بيان وسوسة النفس وتسويل الشيطان ١٤٧	التلاوة حينما دخل عليه شخص ١٠٩
بيان اختلاف العلماء في الخواطر هل يؤاخذ عليها ١٥١	(الباب الرابع عشر في التفويض وقصر الأمل وذكر الموت والاتباء) ١٠٩
الإنسان أم لا وتحقق ذلك ١٥٤	تعريف الخطر وتقسيمه ١١٣
الواجب الاحتراز عن الشيطان ١٥٤	تعريف الطمع المذموم ١١٤
وبين طرق الاحتراز منه ١٥٩	تعريف الأمل وذكر حال السلف ١١٦
اختلاف العلماء في أمن الأقوياء ١٦٠	بيان أن آفات الأمل ومضراته ستة وذكرها مفصلة ١١٧
الواجب الاحتراز عن النفس ١٦٠	سبب الأمل شيان ١١٩
وبين طرق تهذيب الأخلاق ١٦٥	حق ذكر الموت أن يذكر رغبة لقاء تعالى وبعضا للخوف الموجب سرعة التدارك دون التأسف على فوات الدنيا ١٢٠
بيان طرق تهذيب الأخلاق ١٦٥	بيان المراد بالمحب لقاء الله ١٢٢
بيان أربط الطريق الذي يتعرف به الإنسان عيوب نفسه انما يحصل بخمسة أمور وإيرادها ١٦٩	الأصل في ذكر الموت الاتباء ١٢٢
بيان أن حب الدنيا رأس كل خطيئة ١٦٩	بيان أنواع الضرر وعلاجها ١٢٨
(الباب السادس عشر في التوبة والمراعاة والتقوى) ١٧٢	(الباب الخامس عشر في تقوى الخواطر والرياضة) ١٢٨
تعريف التوبة وبيان أهمها واجبة ١٧٢	القلب خزينة نعم الرب فواجب على العبد حفظه من الآفات ١٣٣
اختلاف العلماء في حصر الكبائر ١٨٠	تحقيق أن القلب هو ذلك الإنسان العارف العالم المخاطب ١٣٦
الباب السابع عشر في الصبر والرضا والشكر ٢١٢	تقسيم النفس إلى مطمئة ولوامة وأمانة ١٣٧
الباب الثامن عشر في الخوف والرجاء ٢٤٧	بيان أطلاقات القلب ١٤٢
الباب التاسع عشر في الفقر والزهد ٢٧٤	بيان الخواطر التي تحدث في
الباب العشرون في التوحيد والتوكل واليقين ٣١٣	
الخاتمة في المحبة والسلوك ٣٥٤	

